

(فهرست الجزء الاول من كتاب المدخل لابن الحاج)

صفحة

- ٥ فصل في التعريض على الافعال كلها ان تكون بنية حاضرة
- ١٦ فصل في كيفية محاولة الاعمال كلها ان ترجع الى الوجوب او النذوب
- ٢١ فصل في الاستبرام وكيفية النية فيه
- ٢٨ فصل في الوضوء وكيفية النية فيه
- ٣١ فصل في الركوع بعد الوضوء وكيفية النية فيه
- ٣٢ فصل في الخروج الى المسجد وكيفية النية في ذلك
- ٥٢ فصل في العالم وكيفية نيته وهديه وادبه
- ٩٤ فصل وينبغي له ان يتحرز في حق غيره ممن يجالسهم الخ
- ٩٥ فصل اذا سارع في اخذ الدرس
- ٩٧ فصل فيما ينبغي له اذا اوردت عليه المسائل الخ
- ٩٨ فصل في هذا الباب مع زيادة
- ١٠١ فصل في اخلاص نيته اذا قعد في مجلس العلم
- ١٠١ فصل في الدعوات الحديثة
- ١٠٨ فصل في اللباس
- ١٣١ فصل في القيام
- ١٦٣ فصل وينبغي له ان لا يجالس على حائل مرتفع دون من معه
- ١٦٤ فصل في التحفظ عن المراءح
- ١٦٥ فصل في التحرز عن ابعاد الطلبة عن العالم في الدرس
- ١٦٥ فصل وينبغي له ان لا يكون في مجلسه مكان مميز لا تحاد الناس
- ١٦٥ فصل وينبغي له ان لا يتزعج على من اذا الخ
- ١٦٧ فصل ويحذرون ان يتسكن على البدل اليسرى الخ
- ١٦٧ فصل ويجب عليه ان لا يسمع من ينم عنده الخ
- ١٦٧ فصل ويجب ان يتحرز على نفسه وعلى من حضره من الغيبة
- ١٦٩ فصل في الانكار على المنكرات وشروطه
- ١٧١ فصل في التحرز عن المزاح الخارج عن حد الوقار وفيه رجوع الى

فهرست كتاب
أطراف العلم

ص

اللهم بلغنا ما
نريد

خروج العالم الى المسجد الخ

- ١٧٣ فصل في تحفظه من مشى الناس معه ومن خافه
 ١٧٣ فصل في فعله في رجوعه كما في خروجه
 ١٧٣ فصل في ابتداء دخوله بيته
 ١٧٤ فصل في ركوعه في بيته قبل أن يجلس
 ١٧٤ فصل وينبغي له أن يقرأ الحمد لله بمسائل العلم الخ
 ١٧٩ فصل في آداب الأكل
 ١٨٠ فصل منه وفيه شروط الضيف والمضيف وغير ذلك
 ١٩٧ فصل في عبادة المريض
 ١٩٨ رجوع الى بقية تصرفه في بيته
 ٢٠٠ فصل في لبس النساء
 ٢٠١ فصل في نهي عن العمام التي كاستمعة الخ
 ٢٠٣ فصل في منعهن من توسيع الأكام الخ
 ٢٠٣ فصل في تعليمهن السنة في الخروج عند الاضطراب
 ٢٠٤ فصل في خروجهن الى شراء حوائجهن وما يترتب على ذلك
 ٢٠٤ فصل في السكنى على البحر
 ٢٠٨ فصل في زيارة القبور وفيه جملة من حكم البناء فيها
 ٢١١ صفة السلام على الاموات
 ٢١٥ فصل في زيارة سيد الاولين والآخرين صلى الله عليه وسلم
 ٢٢١ رجوع الى زيارة عموم المؤمنين
 ٢٢٥ فصل في خروجهن الى دور البركة
 ٢٢٥ فصل في منعهن من الدور التي على البساتين
 ٢٢٦ فصل في ركوبهن البحر
 ٢٢٦ فصل في خروجهن الى المحل
 ٢٢٩ فصل في اجتماع النساء بعضهم مع بعض
 ٢٣١ في بعض عوائد اتخذنها

- ٢٣٢ فصل فيما يفعلانه يوم السبت
- ٢٣٣ فصل فيما يفعلونه اذا نزلت الشمس في برج الحمل
- ٢٣٤ فصل في زعمهم ان من دخل الحمام اربعين اربعا يفتح عليه بالدنيا
- ٢٣٥ فصل في المواسم وهي على ثلاث مراتب الاولى المواسم الشرعية
- الموسم الاول عيدا الاصحى
- ٢٣٨ فصل في الموسم الثاني من المواسم الشرعية وهو عيد الفطر
- ٢٤٠ الموسم الثالث من المواسم الشرعية وهو عاشوراء
- ٢٤١ فصل في استعمال النساء الحناء والبخور يوم عاشوراء
- ٢٤٢ فصل في المرتبة الثانية وهي المواسم التي ينسبونها الى الشرع
- وايست فيها الموسم الاول اول ليلة من رجب وليلة السبع
- والعشرين منه
- ٢٤٨ فصل في الموسم الثاني منها وهي ليلة النصف من شعبان
- ٢٦١ فصل في الموسم الثالث وهو مولد النبي صلى الله عليه وسلم
- ٢٦٢ فصل منه وفيه مباحث مع التنبيه على متصوفة هذا الزمان
- ٢٦٨ فصل منه وفيه زيادة تصفيق النساء ورقصهن والكلام على
- القصاص في المسجد الخ
- ٢٦٩ فصل منه بزيادة على ما تقدم من خروج النساء الى القبور
- ٢٧١ فصل منه في شغلن اللباي البيض وغيرها بعوائدهن المنوعة
- ٢٧٤ فصل منه في شغلن الايام بالزيارات
- ٢٧٤ فصل منه في الامر بهدم البنيان التي في القبور زيادة على ما تقدم
- ٢٧٧ فصل منه وفيه الكلام على الورع الذي هو اصل الشريعة
- ٢٧٨ فصل منه وفيه حكم عدم حضور الجنائز المترتب على ما قبله وفي آخره
- رجوع الى المولد الشريف
- ٢٨٠ فصل فيمن يعمل المولد لجمع الغضة التي له عند الناس الخ
- ٢٨١ فصل في حكمه ~~صكون~~ المولد الشريف في شهر ربيع الاول
- واختصاص يوم الاثنين وفيه مباحث رقيقة والكلام على خاق

النور المحمدى وفضل المدينة على مكة الخ

٣٩٨ فصل في مواسم أهل الكتاب وهي المرتبة الثالثة أوها النبروز

٣٠٣ فصل منه بزيادة على ما تقدم

٣٠٥ فصل في خميس العدى

٣٠٦ فصل في اليوم الذى سمونه سبت النور

٣٠٨ فصل في مولد سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام

٣٠٩ فصل في عيد الزيتونة

٣٠٩ فصل في بعض عوائد اتخذها بعض النساء فيهن بالانحلال ببعض

الغرائض

٣١٦ فصل في صومهن أيام الحيض

٣١٢ فصل فيما يتعاطاه النساء من أسباب السمن وغيره من البدع

٣١٦ فصل في خروج العالم الى فضاء حاجته في السوق الخ وفيه التنبيه

على أشياء لا يجوز بيعها ولا شراؤها وفي جلوس الباعة في طريق

المسلمين وعلى أبواب المساجد وفي آخره أول صفحة ٣٢٨ تنبيه العالم

على أشياء تلزمه وفيه ابجاث رائقة وفي آخره في ٣٣٢ رجوع الى

تصرف العالم في السوق بزيادة على الاشياء التي تقدمت له أول الكتاب

٣٣٨ فصل في رجوع العالم من السوق الى بيته وكيفية نيته في ذلك وفيه

الكلام على آداب الدرس في البيت والمدرسة والكلام على أخ-

المعلوم وغير ذلك من الفوائد

٣٥٢ فصل في السعي لاختذ المعلوم وما ينرتب عليه

٣٥٣ فصل وليحذر أن يترك الدرس لعارض تعرض له من جنازة الخ

٣٥٥ فصل وينبغي له أن ينظر أولاً في المدرسة اذا عرضت عليه الخ

٣٥٧ فصل وينبغي له أن يكون آكدا لا مورواهم اعددا للقناعة الخ

٣٥٨ فصل في مواضع الجلوس في الدروس وغيرها من مواضع الاجتماع

(تمت الفهرست)

هـ — كتاب المدخل

للامام العالم العلامة أبي عبد

الله محمد بن محمد بن محمد

العبدري المشهور

باب الحاج

غفر الله

له

م

ترجمة المؤلف من كشف الغطاء وطبقات الشعرا في وحسن المحاضرة هو
لامام العالم العالم أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد العبدري القاسي المالكي
مشهور بابن الحاج كان فاضلا عارفا بقدري به صاحب أرباب القلوب منهم أبو
زكريا عبد الله بن أبي جرة وله التأليف النافعة من أجلها هذا الكتاب المسمى
بمدخل الشريعة الشريف على المذهب قال العلامة ابن حجر هو كثير الفوائد
يخبر فيه عن معائب وبدع يفعلها الناس ويتساهلون فيها أو أكثرها مما
أنكر وبعضها مما يحتمل وذكر فيه أن شيخه أبا محمد عبد الله بن أبي جرة
أشار إلى تعاليم الناس مقاصدهم في أعمالهم في كتبه وسماه المدخل إلى
تنمية الأعمال بتحسين النبات الخ فرغ من تأليفه في سبع محرم سنة ٧٣٢
عاش بضعا وثمانين سنة وتوفي بالقاهرة سنة ٧٣٧ فغفر الله له وبولومه آمين

٤٥



بسم الله الرحمن الرحيم

* (وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم) *

يقول العبد الغفيرة إلى رحمة ربه المضطر لذلك أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد
العبدى القليل الغاسى الدار غفا الله عنه ولطاف به (الحمد لله) المنفرد
بالدوام الباقي بعد فناء الأيام الموجد للخلق بعد عدم المفقى لهم بعد
ثبتت أعمالهم فى الصحف كما جرى به القلم العالم بما انطوت عليه أسرارهم
الحال وفى القدم وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة
مضطر اليها عند زلة القدم وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أرسله الى
الأمم (وبعد) فاني كنت كثيرا ما أسمع سيدى الشيخ العمدة العالم العامل
الحق القدوة أبا محمد عبد الله بن أبي جرة يقول وددت أنه لو كان من الفقهاء
من ليس له شغل الآن يعلم الناس مقاصدهم فى أعمالهم ويقعدون
التدريس فى أعمال النيات ليس الا أو كلا ما هذا معناه فإنه ما أتى على
من الناس الا من تضییع النيات فقد رآنى ذكرت بعض ما كان يحور
عنده من بعض الفرائد فى ذلك لبعض الاخوان فطاب أن أجمع له شيئا لى

يعرف تصرفه في نيته وفي عبادته وعلمه وتسلبيه فامتنعت من ذلك خوفا مما
ورد في الحديث عنه صلى الله عليه وسلم انه في القوم الذين يضعفون
السننهم يوم القيامة انهم العلماء الذين لا يعملون بما يعلمون ومن قوله عليه
الصلاة والسلام اول ما تسعرا النار يوم القيامة رجل عالم فتندلق اقبابه
خافة فيدور فيها كما يدور الحمار برحاه فيجتمع اليه اهل النار فيقولون له
يا هذا اأنت كنت تأمرنا بالمعروف وتنها عن المنكر فيقول كنت آمركم
بالمعروف ولا آتيه وانها لكم عن المنكر وآتيه أو كما قال وفي الحديث الوارد
أيضا ان أشد الناس حسرة يوم القيامة رجلان رجل علم علما فيرى غيره
يدخل به الجنة له عمل به وهو يدخل النار لتضييعه العمل به ورجل جمع
المال من غير وجهه وتركه لوارثه فعمل به الخير فيرى غيره يدخل به الجنة
وهو يدخل النار أو كما قال عليه الصلاة والسلام وذكر أبو هريرة عن عبد الله
ابن ماجه وابن وهب من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ان من أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه
والاحاديث في هذا المعنى كثيرة جدا فامتنعت أن أتكم بشئ لم يحتو عليه
عمل فافع فيما تقدم ذكره لكن عارضتني أحاديث أخر لم يكني الامتناع
لأجله لان ترك العمل معصية وترك تبليغ العلم معصية أخرى سيما اذا طالب
من فارة كتاب معصية واحدة أخف بالمرء من ارتكاب معصيتين بالغرورة
القطعية والاحاديث الواردة في هذا المعنى كثيرة منها قوله عليه الصلاة
والسلام في حجة الوداع ألا فليبلغ الشاهد الغائب فلعلم بعض من يبلغه أن
يكون أو يحل له من بعض من سمعه أو كما قال قال علماء وناصرة الله عليهم معناه
أعمل به ممن بلغه اليه ومنها قوله عليه الصلاة والسلام اذا ظهرت الفتن وشتم
أصحابي فمن كان عنده علم فليكتبه فهو كمن أجاد ما أنزل على محمد انتهى وهذا
أمر خطر وقد أخذ الله العهد على العلماء أن يعملوا وأخذوا ذلك العهد على
الجهال أن يسألوا فاشفق من هذا أكثر من الاول فأثرته عليه مع ان فيه
فائدة أخرى كبيرة وهو ان يكون تذكرة في كل وقت وحين بالنظر فيه
ومطالعة فأتذكرة به ما كان يعضى من بعض العلم في ذلك في مجالس سيدي
الشيخ أبي محمد عبد الله بن أبي جرة رحمه الله فرأيت أن الاجابة قد تعينت على

ان رجلا من الصالحين رؤى في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال غفري
ورفع درجاتي فقيل له بماذا فعل له ههنا يعاملون بالجود لا بالكسوع
والسجود ويعطون بالنية لا بالخدمة ويعفرون بالفضل لا بالفعل سمعت
سيدى ابا محمد رجا الله يقول وقع قحط بافريقية واحتاج الناس الى
الاستسقاء ف ارسل بعض الاكابر الى اخ له في الله يسأله ان يخرج مع الناس
الى الاستسقاء ف جاء الرسول الى الشيخ فلم يجده في بيته فسأل عنه فقيل هو في
أرضه يعمل ف بعد يومين نظر له الى أن جاء عشية ومعه البقرة وآلة الحرث فسلم عليه
الرسول وبلغ اليه ما جاء بسببه فسكت عنه ولم يعطه جوابا فبقى عنده ثلاثة
أيام منتظرا رد الجواب فلم يجبه فأراد أن يرجع الى الذي أرسله فخرج و مر
على الشيخ وهو يعمل في أرضه فقال له يا سيدى ما أردت سيدى فلان في
الجواب فقال له لو علمت أنه يخرج منى نفس لغير الله لقتلت نفسي فن يراه
يتدب ويعمل في الأرض يظن أنه طالب دنيا أو متبع لها وهو على هذا الحال
ولاشك أنه في هذا مع غيره في الصورة واحد وهو لا يخرج منه نفس على
ما ذكره الله تعالى فافترق العملان بما احتوى عليه القلب وهى النية
وكيفيتها حكى صاحب القوت عن بعضهم انه كان مع شيخه عشية عرفة
بالعراق في أرض له يزرع واذا برجل يمر كالسحاب فوقف مع الشيخ يتحدث
معه ساعة والشيخ يقول لا أقدر ثم مضى فسأله من هذا الرجل فقال هذا
بدل الاقليم الغلاني فقلت له وما طلب منك حتى امتنعت من فعله فقال طلب
منى أن أقف معه الليلة بعرفة فقلت له يا سيدى وما منعك من ذلك فقال لي
كنت نويت زراعة تلك البقعة الليلة فانظر كيف ترك الوقوف بعرفة لاجل
زرع تلك البقعة فلو كانت زراعتها عنده لا مرمح انتر كهاوله لكن لما كانت
النية فيها صالحة بحسب ما نوى لم يقدر ان يتركها الملائكة فدخل في قوله تعالى
يا ايها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون
وفي قوله تعالى ولا تبالموا أهملكم حكى لي عن بعض اصحاب سيدى أبى على
حسن الزبيدى رحمه الله وكان اماما عظيما محترما مقدما عنده من أدركاه من
الشايع مثل سيدى أبى محمد المرحاني وسيدى أبى محمد بن أبى جرة ونظائرهما
قال كنت مع سيدى حسن في حائله يومه ل فيه واذا بشخص يدق

الباب فثبت الى الباب لا نطرح من هو فاذا هو سيدي حسن قد تحقني
فسألتني عن قيامي بآي نية فقلت فقلت لا تفتح الباب قال لا غير قلت هو
ذاك أو كما قال قال فعاب ذلك علي وانتهرني وقال فقير يتحرك بحركة عارية
عن النية ثم أخبرني أنه قام لفتح الباب وعدد لي ما قام به من النيات فاذا هي
نحو من خمس وعشرين نية ولا يعكز علي هذا ما ذهب اليه بعض الناس
من ان هذه الطائفة لا تخرج الا بنية واحدة واستدل على ذلك بفعل الامام
أحمد بن حنبل رحمه الله لما جاء الى الحج ووجد بعض أئمة الحديث بمكة والناس
يسمعون عليه الحديث فلم يجلس اليه ولم يسمع عليه شيئا فقبل له في ذلك فقال
ما خرجت بهذه النية فلما ان حج ورجع الى بلده رحل الى الشيخ المذكور الى
بلده باليمن أو غيره فسمع عليه الحديث وهذا منه رحمه الله ليس على ظاهره
بل لأمر آخر وهو واضح بين اذان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تبتعوا بي
كقدح الرأكب فأراد الامام أحمد رحمه الله أن يجعل الرحلة حديث النبي
صلى الله عليه وسلم هي الاصل والعمدة وما وقع بعدها من النيات فتبتع لها
وفرع عنها فحفظها منه رحمه الله أن يجعل حديث النبي صلى الله عليه وسلم تبعا
فيكون كقدح الرأكب وذلك ان قدح الرأكب هو الذي يكون فيه الماء
لقضاء ما آربه من شرب وغيره لانه لا يجعله على الدابة الا بعد أن يفرغ من
تحميل حوائجه كلها عليها فأراد أن يجعل حديث النبي صلى الله عليه وسلم
أصلا لا فرعا كما تقدم (وقد) روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه
قال حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوها قبل أن توزنوا وتزينوا للعرض
الاكبر على الله تعالى يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية اه ومن محاسبة
النفس تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم بأن يجعله أصلا وتبوعا لا فرعا تابعا
(وقد) قال الشيخ الامام أبو حامد الغزالي رحمه الله تعالى في كتاب الاربعين
في أصول الدين له والنية والعمل بهما تمام العبادة فالنية أحد جزئي العبادة
الكنها خيرا الجزمين لان الأعمال بالجوارح ليست مرادة الالتفات في القلب
ليميل الى الخير وينفر عن الشر فليس المقصود من وضع الجبهة على الارض
وضع الجبهة بل خضوع القلب لأن القلب يتأثر بأعمال الجوارح وليس
المقصود من الركعة ازالة الملك بل ازالة رذيلة الخذل وهو قطع علاقة

القلب من المال ثم قال فاجتهد أن تصكث من النية في جميع أعمالك حتى تنوي لعمل واحد نيات كثيرة ولو صدقت رغبة تلك الهديت لطر يقه ويكفيك مثال واحد وهو أن الدخول إلى المسجد والقعود فيه عبادة ويمكن أن يكون فيه ثم نية أمور وأولها أن يعتقد أنه يدت الله عز وجل وأن داخله زائر الله تعالى فينوي ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قعد في المسجد فقد زار الله تعالى وحق على المزور كرام زائره وثانيها المراقبة لقوله تعالى اصبروا وصابروا وابطوا قبل معناه انتظروا الصلاة بعد الصلاة وثالثها الاعتكاف ومعناه كف السمع والبصر والاعضاء عن الحركات المعتادة فانه نوع صوم قال صلى الله عليه وسلم رهبانية أمتي القعود في المساجد ورابعها الخلو ودفع الشواغل لازوم السر والعلانية في الآخرة وكيفية الاستعداد لها وخامسها التجرد لذلك واستماعه واستماعه لقوله صلى الله عليه وسلم من غدا إلى المسجد يذكرك الله تعالى ويذكرك به كان كالجاهل في سبيل الله تعالى وسادسها أن يقصد إفادة علم وتنبية من يسي الصلاة ونهى عن منكر وأمر بمعروف حتى ينتشر بسببه خيرات كثيرة ويكون شريكاً فيها وسابعها أن يترك الذنوب حياء من الله عز وجل بأن يحسن نيته في نفسه في قوله وعمله حتى يستحي منه من رآه أن يقارف ذنباً وقس على هذا سائر الأعمال فباجتماع هذه النيات تزكو الأعمال وتلتحق بأعمال المقربين كما أنه بنقصها تلتحق بأعمال الشياطين كمن يقصد من القعود في المسجد التحدث بالباطل والتفكك بأعراض الناس ومجالسة اخوان اللهو واللعب وملاحظة من يجتاز به من النسوان والصبيان ومناظرة من ينارعه من الاقران على سبيل المباحات والمراءات باقتناص قلوب المستمعين لكلامه وما يجري مجراه وكذلك لا ينبغي أن يغفل في المباحات عن حسن النية ففي الخبر أن العبد يستل يوم القيامة عن كل شيء حتى عن كحل عينه وعن فتات الطيب بأصبعه وعن لمس ثوب أخيه فقال النية في المباحات أن من يتطيب يوم الجمعة يمكنه أن يقصد التنعيم بالذقة والتفاخر باظهار أثره والتزويق للنساء وأخذان الفساد ويتصور أن ينوي اتباع السنة وتظيم بيت الله تعالى واحترام يوم الجمعة ودفع الأذى عن غيره بدفع الرائحة

الكرامة وايصال الراحة اليهم بالرائحة العلية وحسن باب الغيبة اذا شئوا منه رائحة كريهة والى الفريقين الاشارة بقرنه صلى الله عليه وسلم من تطيب في الله عز وجل جاء يوم القيامة وريحه أطيب من المسك ومن تطيب غير الله جاء يوم القيامة وريحه انتن من الجيفة انتهى (وقد نقل) الشيخ ابن عبد السلام رحمه الله تعالى اجماع العلماء على محاسبة النفس فالحاسبة حبس الانفس وضبط الحواس ورعاية الاوقات وايشار المهمات يمين هذا ويوضحه قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما قيل له لو قيل لك انك تموت الآن بماذا كنت تحترف أحترف لاهلى بالسوق ومعلوم بالضرورة القطعية انه لا يريد ان يموت الا على أكمل المحالات فلما ان اختار الموت في هذه الساعة التي يكون فيها في السوق علم عند ذلك مقاصدهم بالسوق ما كانت ولاى شئ كانوا يخرجون اليها وهل هم معرضون في تلك الحال او حاضرون في العبادة والخير وقد قال رضي الله عنه انى لا نسكح النساء وما الى اليهن حاجة واطأهن وما الى اليهن شهوة قيل ولم ذلك يا أمير المؤمنين قال رجاء ان يخرج الله من ظهري من يكأثر به محمد صلى الله عليه وسلم الامم يوم القيامة فهذا اعظم ملذذات الدنيا رجع مجردا لا آخرة يتقربون به الى ربهم فبالك بما هو أقل منه لذة وشهوة فسبحان من من عليهم وسقامهم بكأثر فيهم صلى الله عليه وسلم ونحن اليوم قد أخذنا في الضد من أحوالهم هذه أحوال دنياهم يتقربون بها الى ربهم ونحن اليوم قد أخذنا أعظم ما يعمل للآخرة ورددناه الى الدنيا ولا أسبابا يبان ذلك ما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام حيث قال ما أعمال البر في الجهاد الا كبصقة في بحر وما أعمال البر والمجاهد في طلب العلم الا كبصقة في بحر فتبين من هذا الحديث ان أعظم أعمال الآخرة انما هو طلب العلم ولا يخفى على ذى بصيرة أن الغالب من ذلك راجع الى الدنيا صرفا بقعد أحدنا بعلوم العلم ويبحث فيه ثم يطلب ما هو معلوم في الوقت من طلب المناصب به والرياسات ومحبة الظهور والرفعة به على أبناء جنسه ومحبة الخطوة عند الامراء والслаطين والعلماء والعوام ان سلم من هذه الاعمال وهو التردد الى أبوابهم واهل بيوتهم هذا المنصب الشرعى العظيم بالوقوف به على أبواب الظلمة ومعاناة ما العلم الذى عنده بخرمه وبأمر بتغييره

قال الله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط
لا اله الا هو العزيز الحكيم فجعل العلماء في ثاني درجة من ملائكته وفي ثالث
مرتبة منه سبحانه وتعالى أعنى في الشهادة فانظر الى هذا المنصب العظيم
والسمادة العظيمة كيف وقع ونزل به هذا الناقد المسكين المتشبه بالعلماء
الدخيل فيهم تسمى باسم لم يستحقه فنزل به اني أسفل سافلين لكن العلم والمجد
لله لم ينزل وانما انزل نفسه وبخسها حظها لكونه لم يتصف بالعلم الذي من
عليه به ترك علمه على رأسه حجة عليه بوجبه بين يدي ربه ويكون سببا لاهلاكه
بين ذلك وبوضحة الاحاديث الواردة عنه صلوات الله عليه وسلامه فيها
ما ذكره الشيخ ابو عبد الله القرطبي رحمه الله في كتاب التفسير له قال روى
مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان أول الناس يقضى عليه يوم القيامة رجل استشهد فأتى به فعرفه
نعمه فعرفها قال فاسمعت فيها قال قاتلت فيك حتى استشهدت قال كذبت
ولا كنت قاتلت ليعال فلان جرىء فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى
أتى في النار ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعرفه فعرفها
قال فاسمعت فيها قال تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن قال كذبت
ولا كنت تعلمت العلم ليعال عالم وقرأت القرآن ليعال هو قارئ فقد قيل ثم
أمر به فسحب على وجهه حتى أتى في النار ورجل وسع الله عليه وأعطاه الله
من أصناف المال كله فأتى به فعرفه نعمته فعرفها قال فاسمعت فيها قال ما
تركت من سبيل تحب ان يتفق فيها الا أنفقت فيها لك قال كذبت ولا كنت
فعلت ليعال فلان جواد فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى أتى في
النار وقال الترمذي في هذا الحديث ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم
على ركبتي وقال يا أبا هريرة أولئك الثلاثة أول خاق الله تسعيرهم النار يوم
القيامة قال ابن عبد البر وهذا الحديث فيمن لم يرد بعلمه وعمله وجه الله تعالى
(وروى) عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من طالب العلم لغير الله أو أراد
به غير الله فليتبوأ عقوبته من النار وخرج ابن المبارك في رقايقه عن العباس
ابن عبد المطالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر هذا الدين حتى
يجاوز البحار وحتى تخاض البحار بالحنبل في سبيل الله تبارك وتعالى ثم يأتي

أقوام يقرءون القرآن فاذا قرءوه قالوا من أقرأنا من أعلم من سائهم التفت إلى
 أصحابه وقال هل ترون في أولئك من خير قالوا لا قال أولئك منكم وأولئك من
 هذه الأمة وأولئك هم وقود النار (وروى) أبو داود والترمذي عن أبي
 هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علما مما
 يبتغى به وجهه الله تعالى لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف
 الجنة يوم القيامة يعني ربحها قال الترمذي حديث حسن (وروى) عن أبي
 هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعوذوا بالله من
 جب الحزن قالوا يا رسول الله وما جب الحزن قال واد في جهنم تتعوذ منه
 جهنم كل يوم مائة مرة قالوا يا رسول الله ومن يدخله قال القراء المراءون
 بأعمالهم قال هذا حديث غريب (وفي كتاب) أسد بن موسى أن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال إن في جهنم لواديا إن جهنم لتعوذ من شر ذلك الوادي كل
 يوم سبع مرات وإن في ذلك الوادي نجما إن جهنم وذلك الوادي ليتعوذان بالله
 من شر ذلك النجم وإن في الجب نجمة إن جهنم والوادي والنجم ليتعوذون بالله
 من شر تلك النجمة سبع مرات أعد الله تعالى للآشقياء من جملة القرآن الذين
 يعصون الله تعالى ما أمروا به من قبله القرمطي رحمه الله والاحاديث في هذا المعنى كثيرة
 فانظر إلى ذلك المنصب العظيم والرتبة العليا كيف رجعت في حق هذا القارئ
 المسكين بهذا الوعيد العظيم والمسكنة العظمى بسبب ما ذكر من حب
 الرياسات والمناصب والمفاخرة أسأل الله تعالى السلامة بعد أن كان في أعلى
 عليين رجع إلى أسفل سافلين ولهذا المعنى كان سيدي أبو محمد رحمه الله إذا
 ذكر له واحد من علماء وقته ممن ينسب إلى طرف مما ذكر ويثنى عليه
 اذ ذاك بفضيلة العلم يقول ناقل ناقل خوفا منه رحمه الله على منصب العلم أن
 ينسب إلى غير أهله وخوفهم أن يكون ذلك كذبا أيضا لان الناقل ليس
 بعالم في الحقيقة وإنما هو صانع من الصنائع كالخياط والحذاء والقصار هذا
 إذا كان نقله على وجهه في الصحة والأمانة والا كان دجلا فيستعاذ بالله منه
 لان العلم ليس هو النقل ليس الا وإنما العلم ما قاله مالك رحمه الله ليس العلم
 بكثرة الرواية وإنما العلم نور يقذفه الله تعالى في القلوب (ومن) كتاب سير
 السلف للحافظ اسماعيل بن محمد بن الفضل الاصبهاني رحمه الله قال ابراهيم

الخواص رحمه الله ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم ان اتبع العلم واستعمله
 واقتدى بالسنن وان كان قليل العلم اه بين هذا وبوضعه ماذ كره الشيخ
 أبو عبد الله القرطبي رحمه الله تعالى في تفسيره عن أبي بكر الانباري باسناده
 عن خلف بن هشام البزاز يقول ما أظن القرآن الا عارية في أيدينا وذلك أنا
 رويناه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه حفظ سورة البقرة في بضع عشرة سنة
 فلما حفظها انخر جزوا اشكرا لله تعالى وان الغلام في دهرنا هذا يجلس بين
 يدي المعلم فيقرأ ثلث القرآن لا يسهط منه حرفا فاحسب القرآن الا عارية
 في أيدينا (وقال) أهل العلم بالحديث لا ينبغي لطالب الحديث أن يقتصر على
 سماع الحديث وكتبه دون معرفته وفهمه فيكون قد أتعب نفسه من
 غير أن يظفر بطائل (وقال) معاذ بن جبل اعلموا ما شئتم ان تعلموا فلن يأجركم
 الله تعالى بعلمه حتى تعملوا (قال) ابن عبد البر وروى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم مثل قول معاذ وفيه زيادة ان العلماء همتهم الرعاية وان السفهاء
 همتهم الرواية نقله القرطبي رحمه الله تعالى فهذه الآثار والاحاديث كلها
 تبين وتوضح مراد الامام مالك رحمه الله لان من قذف الله في قلبه نورا كان
 بعيدا من كل ماذ كره من الاوصاف المذمومة قد حصلت الرتبة العليا
 المذكورة هنيئاً له فن لم يحصل له طرف من ذلك النور بقي اما دجالا أو لصا
 يكيد الدين وأهله نعم وبالله من شره قال الله سبحانه وتعالى ومن لم يجعل الله
 له نورا فإله من نور وهذا البحث كله انما هو اذاس لم طالب العلم من عوض
 يأخذه عليه مما هو معلوم في الوقت فان كان ثم معلوم يطلبه على علمه فقد زاد
 ذمها الى مذمومات تقدم ذكرها ولو وقف امرنا على هذا المكان ذلك رجة
 بنا لانه اذا علم المرء هذه القاعدة القاسدة التي احتوى عليها علمه يرجى له أنه
 مهم اقدر على الترك بادرا اليه وتاب واقلع ورجع الى الأعلى والأكمل الكنا
 لم نقف عند هذا الحد بل زدنا عليه الداء المضر الذي لا يمكن معه توبة
 ولا استغفار وهو أنا نرى أنفسنا في طاعة وخير وان وقوفنا على أبواب من
 تقدم ذكرهم من باب ما يجب أو يستحب بحسب ماسئول لنا أنفسنا وزين
 لنا الشيطان فأى توبة تحدث مع هذا الحال وأى اقالة تقع لان التوبة انما
 ترجى لمن يرى نفسه أنه في غير طاعة واما الطاعة فلا يتوب احد منها وقد

قال صاحب الانوار رحمه الله تعالى لما تكلم في وقته على شئ ظهر له أقل من
هذا ان الله وانما اليه راجعون على موت الاخبار والبقاء مع قوم لا يستحيون
من فضيحة ولا عار اهـ وكذلك ايضا ما نأخذ على العلم من المعلوم بقول فيه
انه اعانة على طلب العلم والعلم في نفس طلبة انما هو لله وهذا كله خطر عظيم
أسأل الله السلامة بمنه ولو قطع عنا ما نأخذ من المعلوم وبقينا على طلب
العلم لانبرح ولا نفترعما كذا بصدده لكانت دعوانا صحيحة وان كان ينتظر الى
أنفسنا فنجد الواحد منا اذا قطع عنه المعلوم تسخط اذذاك ويقول اذا كان
مبتدئا كيف يقطع عني وأنا قد قرأت الكتاب الفلاني وحفظت كذا بل
لا يحتاج في هذا الى قطع المعلوم بل هو موجود فينا مع وجود المعلوم تجد
الطالب من ايقول كيف يأخذ فلان كذا وانما أكثر بحثا منه وأكثر فهمها
وأكثر حفظا لا يكتب وأكثر نقلا الى غير ذلك من الامور العارضة لنا
الظاهرة للصغير والكبير من ابل اذا اراد الطالب في أول أمره أن يتدى
القراءة يتدنيه بهذا السهم ان كان هو الطالب بنفسه وان كان وليه فكذلك
فيدخل أولا بنية أن ينشط في العلم ويظهر حتى يحصل له من المعلوم كفايته
وحتى يحصل عدالة أو غير ذلك من المناصب التي نحن عاملون عليها
فكيف يكون هذا العلم لله مع هذا الحال وان كان منتهيا بتجديده وبين
نظائره التنافس على مناصب التدريس والسعي فيه الى أبواب من تقدم
ذكرهم والتدريس بالمعلوم في الغالب لا يحصل الا بالوقوف على أبواب
هؤلاء ومباشرتهم فكيف يكون معه طرف من النور ذلك بعيد جدا ثم اذا
قطع المعلوم تسخط اذذاك ويقول أي فائدة لعودي ويطلبون المواضع من
الدروس حتى يأتي المعلوم فاذا أتى المعلوم وجدتنا نتسابق الى تلك المواضع
ونهرع اليها فصار حالنا كما قال بمن بن رزق رحمه الله تعالى فأصبحنا نكتم
الذي سبنا بالأسن ونفجرها لينابا لا يادي والآخر جل أسأل الله السلامة من
هذا الامر العظيم هذا هو حال السالم من النية السوء اليوم في هذا الاصل
وهذا انما هو تمثيل في المعنى والافعالنا الغالب عليها هذا المعنى الاترى
الى ما جاء في فضل الاذان وما فيه وفي فضل الامامة وما فيها والغالب على
أحوالنا اليوم ان كان المجد له معلوم حينئذ يهمل بالاذان والاقامة

في بعض الاوقات دون بعض وان لم يكن له معلوم ترك مغالاة حتى يخرب
 فيسقط عليه من لاخيره فيه بالمهدم والبيع فانظر بعين البصيرة وميز بين
 هذين الحالتين حال سالفنا في أمور ديننا هم وحالنا في الامور المذكورة التي
 هي للآخرة تجد اذ ذاك الفرق الذي لا يخفى على من يعرف ان الاثنين أكثر
 من الواحد وقس على هذا وانظر بنظر أي شبهة بيننا وبين سالفنا رضي
 الله عنهم أخذنا والله في الضد عما كانوا عليه في أكثر الاحوال فان الله
 وانا اليه راجعون فاذا تقرر هذا ولم من أحوالنا وأحوال من تقدمنا
 فلا شك ان البقاء في هذا يستخف في العقل وحرمان بين فيحتاج من له لب أن
 يرجع الى الله تعالى ويتوب من هذه الاحوال الرديئة وينظر بعين العلم
 فيها ويصلحها قبل أن يدركه الموت ولا يفتن طائفة أن صلاحها لا يكون الا
 بتركها بل يكون بتركها او بالاقامة فيها هذا راجع الى أحوال الناس
 فرب شخص لا ينظفه الا الترك وآخر لا يحتاج الى الترك بل يبدل النية
 ويحسنها ويستقيم حاله على ما سيأتي بيانه ان شاء الله تعالى عند أخذ
 المدرس في المدارس فيأتمس هناك ان شاء الله تعالى ولا يقع الفرق بينهما
 أعني من هو الاصلح له الترك أو غيره الا صاحب الواقعة أو من به اشره بعين
 البصيرة والتمييز (فالمحصل) من هذا كله أن الفرق الذي وقع بيننا وبين
 سالفنا في غالب أحوالنا انما هو من أجل هذه النية التي احتوت عليها سويداء
 القلوب اذ انا نصلي كما كانوا يصلون ونصوم كما كانوا يصومون ونحج كما كانوا
 يحجون واقتربنا لأجل افتراق النيات فبعضنا يكون افتراقه كثيرا وبعضنا
 يكون افتراقه قليلا بحسب الاحوال فمن له عقل ينبغي له أن يجب عليه
 بحسب حاله أن يصلح ما وقع من الخلل في نفسه بنفسه فيحسن نيته ويزيل
 عنها الشوائب ثم يتمها بالاستطاع جهده ويلجأ في ذلك كله الى مولاه
 ويستغيث به لعله ينفع عليه ويلحقه بسلفه وكيفية المأخذ في ذلك قريب ان
 شاء الله تعالى

(فصل في كيفية محاولة الاعمال كلها أن ترجع الى الوجوب أو الى الذنب)

قد تقرر في الشرع عنه صلى الله عليه وسلم اخبارا عن ربه عز وجل يقول ان
 يتقرب الى الله يقربون بأحب من ادا ما افترضته عليهم ثم لا يزال العبدية تقرب

الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي
 يبصر به ويده التي يبطش بها قال علماء ونارحة الله عامم معناه أنه يبقى
 تصرفه كله لله تعالى لا لغيره فان تكلم تكلم لله وان سكت سكت لله وان
 نظر نظر لله وان غض غض لله وان بطش بطش لله الى غير ذلك من
 حركاته وسكاته وقد كان سيدي محمد المرحاني رحمه الله تعالى يقول ان
 الفقير حاله بين الباء والالف يعني ان حركاته وسكاته خالصة لربه قائما فيها
 به اذ أنه لا يدعي لنفسه شيئا فهو به واليه وعلى هذا المعنى جعل المحققون
 منهم قول المحلاج رحمه الله ونفع به لما قيل له أين الله قال في الجبة يعني أنه
 لم يبق في الجبة التي عليه لنفسه تصرف وانما التصرف كله لله وبالله على
 مقتضى ما في هذا الحديث الذي نحن بسبيله فأفتى من يشار اليه في وقته من
 العلماء والصالحين بقوله تحفظوا منهم على منصب الشريعة أن يتعرض له غير
 محقق فيدعي شيئا من تلك الامور ويجعل قدوته في ذلك المحلاج رضي الله
 عنه أعاد الله علينا من بركاتهم بمحمد وآله وهذا الذي ذكره هو حقيقة
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم تخلعوا بآخلاق الله قال الشيخ أبو محمد
 سهل رحمه الله تعالى من انتقل من نفس الى نفس من غير ذكر فقد ضيع
 حاله وأدنى ما يدخل على من ضيع حاله دخوله فيما لا يعنيه وتركه ما يعنيه
 وقد قالوا ان الذكر على قسمين ذكر باللسان وذكر بالقلب وهو ما يحتوي
 عليه من النيات ومن الوقوف مع الامر والنهي ونقل عن حسان بن أبي
 سنان أنه قال ذات يوم لمن هذه الدار ثم رجع الى نفسه فقال مالي واهذا
 السؤال وهل هذه الكلمة لا تعينني فآلى على نفسه أن يصوم سنة كاملة
 كفارة لهذه الكلمة وسبب هذا الواقع منه وقوفه مع نيته والنظر فيها
 وتحريرها والاهتمام بها فاذا تقرر أنه ان يتقرب المتقربون بباطم من
 أداء الفرائض فينبغي ان له اب ان قدرا ان يعمل الشيء على جهة الفرض
 كان أولى به اذ ان ذلك أقرب الى ربه من غيره فينظر أولاً في الفعل الذي
 يريد أن يفعله والافعال بالنسبة الى أحكام الشرع خمسة واجب
 ومنه دواب ومباح ومكروه ومحرم فالحرام قد ترك والحمد لله فلا
 سبيل الى فعله لانه قد حرم والمكروه ما كان في تركه اجرة لا يبغي فعله

لان في فعله ترك الاجر وذلك لا يمكن لان المؤمن ينبغي أن يكون في دينه نهابا
 كما قال بعضهم الليل والنهار ينهبان فيك فانهب فيهما فهو وينهب في الاعمال
 يفترسها كالاسد على فرسته يغتتمها ويحصاها الا اليوم الذي مضى عنه
 لا يرجع اليه أبدا وهو شاهد عليه يوم الحشر والعشر واذا كان كذلك فلا يمكنه
 فعله لاجل ترك الاجر فيه ولما جاء في الحديث عنه صلوات الله عليه وسلامه
 قال ان الحلال بين وان المحرام بين وبينهما متشابهات لا يعلمهن كثير من
 الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات
 وقع في المحرام كالراعي يوشك أن يقع فيه الا وان لكل ملك حصى
 الا وان حصى الله محارمه الا وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله
 واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب رواه البخاري ومسلم واما
 على مذهب أهل الطريق فالذكر وهو عنه مذهبهم كالحرم لاسيدل الى ذكره
 فضلا عن فعله ومن العتبية قال وسمعت يذكر أن رجلا من الحكماء قال
 ما كنت لاعبا لا ايد أن تلعب به فلا تلعب يديك قال ابن رشد درجة الله
 المعنى في هذا أنه لا ينبغي لاحد أن يسامح أحدا في شيء من دينه وان لم يكن
 عليه في مسامحته فيه اثم وان سامحه في ماله أو في عرضه وذلك مثل أن يصبح
 الرجل صائما تطوعا فيدعه الى الفطر من صنيع يصنعه فقد قال مطرف
 انه ان حلف عليه بالطلاق أو بالعق ليفطر فلا يجنبه ولا يفطر وان حلف
 هو فلا ي كفر ولا يفطر وان عزم عليه والداه أو أحداهما في الفطر فلا يطعمهما
 وان لم يحلفا عليه اذا كان ذلك رقة منه - ما عليه لاستدامة صومه انتهى
 فبقيت الافعال ثلاثة واجب ومندوب ومباح فالمباح ما استوى طرفاه
 لا في فعله ثواب ولا في تركه عقاب وينبغي للمؤمن أن لا تمر عليه ساعة الا وهو
 فيها طائع لربه بمثل أمره والساعة التي يفعل فيها المباح يكون عريا عن ذلك
 وذلك لا ينبغي وأما أهل الطريق فالتصريف عنه مذهبهم في المباح لا يمكن
 أصلا لان تصرفهم انما يكون في واجب أو مندوب فاذا تقرر ذلك نظرنا
 الى المباح فوجدناه والحمد لله يتقل الى الندب على ما سياتي بيانه في أثناء
 الكلام ان شاء الله تعالى فبقيت الافعال فعلين واجب ومندوب
 ليس الا وقد تقرر ان الواجب أعظم أجرا فاذا تقرر ذلك نظرنا الى المندوب

هل يمكن نقله الى الواجب أم لا فوجدناه ينتقل الى أكثر الاعمال والحمد لله على ما سألني ان شاء الله تعالى فبقي التصرف في فعل واحد وهو الواجب أعني في غالب المحال والمندوب في وقت دون وقت
(فصل في المندوب من النوم ولبس الثوب والتصرف الذي يكون بعده وكيفية النية في ذلك كله

فان اتبته الانسان من نومه وقام من فراشه يلبس ثوبه فان اللبس من جهة المباح فان أراد ان يردّه الى جهة الوجوب فذلك موجود يلبسه بنية ستر العورة وذلك واجب ثم لا يخلو الثوب اما أن يكون مما يتزين به أم لا فان كان كذلك ضم الى نية الواجب امتثال السنة في اظهار نعم الله تعالى للحديث الوارد عنه صلوات الله عليه وسلامه اذا أنعم الله على عبده نعمة أحب أن يرى أثر نعمته عليه فينوي بذلك مبادرته الى ما يحبه الله منه وان كان الثوب مما لا يتزين به فينوي بلبسه التواضع لله تعالى والانكسار والتذلل بين يديه واظهار الحاجة والمسكنة والفقر اليه وامتثال السنة أيضا للحديث الوارد عنه صلوات الله عليه وسلامه من ترك اللباس وهو قادر عليه كساه الله عز وجل يوم القيامة من طخت الباقوت أو كما قال ومن رواية أبي داود في سننه انه عليه الصلاة والسلام قال من ترك لبس جمال وهو يدر عليه قال بشر احسبه قال تواضعا كساه الله حلة الكرامة هذا اذا كان ممن له اتساع وترك لباس وهو قادر عليه واما ان لم يكن له غير ذلك الثوب فقد بقي على الوجوب لبس الا لکن يضم الى نية الوجوب الرضا بما قسم الله له وترك الاختيار على الله تعالى والتسليم له في حكمه وهذا أعظم اجرا اذا احسنت نيته فيما ذكر لانه مقام الرضا ومقام الرضا عزيز جدا لا يقوم فيه الا واحد عصره وان كان مما يحتاج الى ثياب كثيرة لا بد له منها باللبس - هـ الاجل - حرأو برد فينوي بذلك دفع الحر أو البرد عنه مما يتلافى ذلك حكمة الله تعالى واظهار الحاجة اليه والاضطرار في لبسه مع اعتقاد النية ان ذلك لا يدفع الحر أو البرد الا بمشيئة الله تعالى وحكمته ولا يجل هذا المعنى الذي ذكره - كي - بعض الغرض - لانه كان في بعض الابام قاعد الاجل - الدرس واذا به قد اراد ان يحول ثوبه وأما لذلك وتحرك اليه ثم رجيع عنه

قوله طخت
الباقوت هكذا
بالنسخ التي بأيدينا
والذي في الاحكام
ترك زينة الله أو وضع
ثيابا حسنة تواضعا
لله واتقاه مرضاته
كان حقا على الله أن
يدخله عبقرى
الجنة وفي رواية في
كتاب الاكل كان
حقا على الله أن
يكسوه من عبقرى
الجنة في نضارة

الباقوت والنجاة كما في القساموس الخالص فليست طخت الباقوت اه

وجعل يستغفر الله تعالى فمثل من ذلك فقال حانت منى التفتاة الى نوبى
فوجدتني قد ابسته مقلوبا فعزمت على تعديله ثم انى فكرت انى كنت ابسته
حين قت من الفراش بنية ستر العورة فاستغفرت الله تعالى عما أردت فعلمه
أو كما قال وهذا السيد رحمه الله تعالى انما جعل يستغفر الله لانه قد يكون
لمتخلص له النية بمحضرة من كان معه فى الوقت أو خاضت وخاف أن يشوبها
شيء مما لاجل حضورهم فتركه البتة أو أراد بترك ذلك على حاله واستغفاره مما
أراد فعلمه تعليم الطلبة كيفية التصرف فى الافعال كلها فيكون لبس الثوب
منه تلبس ساعلى بقائهم والالوحول ذلك الوقت وعدله بنية اكمال الزينة
واظهار النعم على ترتيب حكمة الله تعالى فى ذلك لم يكن ذلك مضادا لنيته
الاولى ~~الكن~~ هذه الطائفة أخذت بالمجد والحمز فها وقع لهم شيء مما من
الشوائب أو توهموها بطرف ما تركوا الفعل البتة كما حكى عن بعضهم أنه
مر بأغرات وفيه مركب موسوق خيرا وكان صاحب الخمر من الظلمة
المسلطين على الخلق فى وقتهم لا يطاق اشدة سطوته فطلع المركب وكسر
ما هناك فلم يقدر أحدي تعرض له الا أنه لما ان بقى عليه من التمسك بجزرة
واحدة وقف عندها يسير انهم تركها يعنى لم يكسرها ثم انصرف عنهم ومضى
لسبيله فلما ان أخبروا الظالم بقصته أمر بأحضاره فاحضر فقال له ما جعلك
على ما فعلت فقال هم ما خطر لى فاعمل ما خطر لك فقال له الظالم فلاى شيء
تركت الجزرة الواحدة لم تكسرها وكسرت الجميع فقال ذلك لاني لما ان
رأيت المنكسر لم اتمالك الا أن أغيره ففعلت فكان ذلك خالصا لربى عز
وجل ثم لما ان بقيت تلك الجزرة خطر لى فى نفسى انى من يغير المنكسر فرأيت
ان قد حصل لى فى ذلك دعوى نفقت أن يكون كسر ما بقى فيه حظ لنفسى
فتركتها وانصرفت لاسلم من آفاتنا أو كما قال فردا الظالم رأسه الى خدمه
وحشمه وقال لهم لا يكون بينكم وبين هذا معاملة يفعل ما يختار والامة
السلامة أو كما قال فانظر رحمك الله شدة ملاحظتهم لنياتهم واحدا لصها
وتحريرها وتحريم ربح الشوائب عنها وترك الدعاوى والمباهاات لاجرم ان
الظالم كان لا يطاق رجوع لاجل بركة ما ذكر من حاله خائف سامنه فزعا
وكذلك كل من اخلص لله تعالى وسنته سبحانه وتعالى فيهم واحدة

لا يخذلهم ولا يتركهم لانفسهم لانه انما يترك لنفسه من كان معها اولوفى وقت
 ما أوامان كان مع ربه عز وجل وقد بت طلاق نفسه فلا شك ان امره هذا
 لا يطاق لانه انما ينطق عن ربه عز وجل عربا عن حظوظ نفسه مقبلا على
 ما يلزمه ويعنيه معرضا عما سوى ذلك جاء ما ورد عنه عليه الصلاة والسلام
 اخبارا عن ربه عز وجل يقول لو كادته اهل السموات واهل الارض لجملت
 له من امره فرجا ومخرجا ومن كان الله عز وجل له على ما ذكر في دنياه
 فكيف يكرن حاله وكرامته حين القدوم عليه فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من
 قرة أعين وهذا الخبر كله أصله النية وتحريرها والوقوف بها والاهتمام
 بها فكيف يغفل عنها أو تترك أو يرضى عاقل أن يترك لنفسه تذكرها هذا
 غير كامل العقل ضرورة نسأل الله تعالى السلامة بمنه فحصل انما
 في لبس الثوب من النيات سبع عشرة نية ومن نظروا أعينهم الله نورا ازداد
 على ذلك أكثر مما ذكر وبالله التوفيق

(فصل في الاستبراء وكيفية النية فيه)

فاذا لبس الثوب على ما ذكر يحتاج اذا كان يستبرا أو يزيل حقة ويدفع
 عن نفسه ضررا فاذا دخل لراحة نفسه فله ما احتوت عليه نية وان دخل
 ساهيا أو غافلا فلا كالاول وقد تقدم ان الافعال قد بقيت على قسمين
 واجب ومنذوب وهذا على الوجوب لا شك فيه ومن فعل الواجب كان
 له الثواب الجزيل والحمد لله بيان وجوبه ما وقع من الاجماع على ان
 الاستبراء واجب أعني است فراغ ما في المحل من مادة البول وكذلك إزالة
 المحقة أيضا واجبة لان صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه
 يقول لا يصلين أحداكم وهو يدافع الاخبثين وهذا انتهى وقد قال
 عليه الصلاة والسلام ما أمرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم وما نهيتكم عنه فلا
 تفعلوا انتهى وما لا يتصل الى الواجب الا به فهو واجب فالصلاة لا يمكن
 ابقاها على ما تقرر الا بإزالة المحقة فصارت ازالته واجبة فاذا قام الى هذا
 الواجب يفعله فلا يقتصر على نية هذا الواجب ليس الا بل يضيف اليه نية
 امتثال السنة في ذلك وقد ذكر علماءنا رجعة الله عليهم آداب التعريف
 في ذلك كله وهي تنوف على سبعين خصلة يحتاج من قام الى قضاء حاجته

أن يتأدب بها وهي كلها ماشية على قانون الاتباع فلأن كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحبيكم الله الأولى الابعاد حتى لا يرى له شخص ولا يسمع له صوت
الثانية الاستعداد لذلك قبل الدخول يدير من الماء والاحجار الثالثة
أن يقدم الشمال ويؤخر اليمين الرابعة اذا خرج فليقدم اليمين أولا ويؤخر
الشمال الخامسة أن يتعوذ التعوذ الوارد في ذلك عند الدخول وهو أن
يقول أعوذ بالله من الخبث والخبائث الخبث الرجس من الشيطان الرجيم
السادسة أن لا يستقبل القبلة اذ ذاك السابعة أن لا يستدبرها الا في
المنازل المبنية فلا بأس في الاستقبال والاستدبار ما لم يكن في سطح
فاجز وكره على الاختلاف في التعديل هل انتهى اكرام الله لبلده فيكره
اواكرام الملائكة فيجوز وكذلك الجماع ان كان في البيت فيجوز وان
كان في السطح فيختلف فيه على مقتضى التعديل الثامنة أن لا يستقبل
الشمس والشمس بعورته فانه قد ورد انها بلعنا ان التاسعة أن يستتر
عند التبرز العاشرة أن يتوقى مسالك الطارق الحادية عشر أن يتوقى
مهتاب الرياح وكذلك ينبغي له أن يتوقى البول في المراحيض التي في الديار
المصرية وغيرها ما يشبهها فيما كان منها في الربوعات وما أشبهها لانهم
يعملون السراب متسعا جدا والمراحيض التي للربيع كلها نافذة اليه فيتسع
فيه الهواء لانه يدخل اليه من بعض المراحيض ويخرج من الاخرى والذي
يخرج منها موضع مهتاب الرياح فيبول فيه يرجع الى بدنه وثوبه فينبغي
أن يمنع ومن اضطر الى ذلك فينبغي أن يبول في وعاء ثم يفرغه في المرحاض
فيسلم من النجاسة وهذا بين والله تعالى أعلم الثانية عشر أن يتوقى ما علا
من الارض الثالثة عشر أن يبالغ في أكثر ما يجده من الارض المنخفضا
ومنه سمي الغائط غائط الان الغائط في لسان العرب هو المكان المنخفض
من الارض فكان أحدهم اذا ذهب الى قضاء حاجته قيل ذهب للغائط أى
المكان المنخفض من الارض ثم كثر استعماله فعموا الخارج بالموضع
الذي ينزل فيه تنزيها للاسماء اعلم اقتره عنه أبصارها وكانت تنظر الى
المكان المنخفض من الارض لانه أبلغ في الستر وأمن من مهتاب الرياح
الرابعة عشر أن لا يقدم حتى يلتفت يمينا وشمالا الخامسة عشر أن لا يكشف

توبه حتى يدنومن الارض السادسة عشر اذا قعد لا يلتفت يمنة ولا شمالا
السابعة عشر ان لا يس ذكره يمينه الثامنة عشر ان لا ينظر الى عورته
التاسعة عشر ان لا ينظر الى ما يخرج منه الا ضرورة لا بد منها وكذلك
في النظر الى العورة أيضا العشرون أن يغطي رأسه اذا ذاك وكذلك عند
الجماع الحادية والعشرون ترك الكلام بالسكينة ذكره كان أو غيره
ولا بأس أن يستعيذ عند الارتباع ويجب اذا اضطر الى ذلك في أمر يقع مثل
حريق أو أعمى يقع أو دابة وما أشبه ذلك الثانية والعشرون لا يسلم على أحد
ولا يسلم عليه أحد فان سلم عليه أحد فلا يرد عليه الثالثة والعشرون أن
يقيم عرفه بوجهه اليمنى على صدرها الرابعة والعشرون أن يستوي
اليسرى الخامسة والعشرون أن يتوكل على ركبته اليسرى فان هذه
الصفات أسرع لمخرج الحدث السادسة والعشرون بكرة البول من
موضع عال الى أسفل خوفا من الريح أن يرد عليه السابعة والعشرون بكرة
أن يبول في الموضع المنحدرة اذا كان هو من أسفل لان بوله يرجع عليه
الثامنة والعشرون اختلاف في البول قائما فأجيز ذكره والمشهور بالجواز
اذا كان في موضع لا يمكن الاطلاع عليه وكان الموضع رخو فانه يستشفى به
من وجع الصلب وعلى ذلك جملا ما ورد عنه عليه الصلاة والسلام انه قال
قائما التاسعة والعشرون يبتدى غسل قبله قبل دبره ثلاثا يطير عليه شيء
من النجاسة عند غسل دبره اللهم الا أن يكون مما لا ينتظف الا بعد أن
يقوم فلا فائدة لغسله أولا بل يغسل الدبر ويتقى من النجاسة أن تصيب
يدنه أو توبه الثلاثون يغسل يده بالتراب مع المساء عند الفراغ فهو نظف
الحادية والثلاثون يستحجم وترا الثانية والثلاثون لا يستنجي في موضع
قضاء الحاجة الثالثة والثلاثون لا يسلمت ذكره الا برفق فان ذلك يؤدي
الى أن يصلى بالنجاسة لان المحل كالضرع كلما تسلمه يعطى المسادة فيكون
ذلك سببا لعدم التنظيف الرابعة والثلاثون يفرج بين فخذه عند البول
والاستنجاء والاسهال ثلاثا يطير عليه شيء من النجاسة وهو لا يشربه
الخامسة والثلاثون أن لا يعيث بيده السادسة والثلاثون أن لا ينظر الى
السما السابعة والثلاثون اذا رجع من قضاء حاجته قال الحمد لله الذي

سوغنيه طيبا وأخرجه عن خبيثا الثامنة والثلاثون أن يجمع بين الأجار
والماء فهو أحسن وأطيب للنفس التاسعة والثلاثون إذا أراد أن يستنجي
فليغسل يده اليسرى قبل أن يباشر النجاسة بيده لئلا تعاقبها
الرائحة الأربعون إذا لم يكن عنده أجار ليجمع بين الفضيلتين فلا يترك
الاستجمار بالكفا بل يستجمر بأصبعه الوسطى أو لا بعد غسلها فيمسح بها
المسربة وموضع النجاسة على سنة الاستجمار وما للناس فيه من المقالات
والاختيارات ثم يغسلها مما تعلق بها ثم يستجمر بها أيضا إلى أن يبقى قاذا
أنقى طلب الوتر ما لم يجاوز السبع فإن جاوزها سقط عنه طلب الوتر الحادية
والأربعون إذا استنجى بالماء فليكن الأنا يده اليمنى يسكب بها الماء ويده
اليسرى على المحل بعركه ويواصل صب الماء ويبالغ في التنظيف خيفة
أن يبقى معه شيء من الفضلات فيصلى بالنجاسة وعذاب القبر من هذا الباب
الثانية والأربعون أن لا يتغوط تحت شجرة مثمرة الثالثة والأربعون
أن لا يتغوط في ماء راكد الرابعة والأربعون أن لا يفعل ذلك على شاطئ
نهر الخامسة والأربعون أن لا يفعل ذلك تحت ظل حائط لأن هذه كلها
ملاعن وقد جاء في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال اتقوا الملاعن
الثلاث اه لان هذه المواضع كلها هي لراحة الناس في الغالب إذا أراد
الشخص أن يستريح يطلب ظلا أو يبرد النهر لئلا فيجد ما يجعل هناك فيقول
اللهم العن من قبل هذا السادسة والأربعون أن يتجنب البول في كوة
في الأرض إذا لاقها بعين الذكر واختلف إذا بعد عنها فوصل بوله إليها
في كوة خيفة من حشرات تنبعث عليه من الكوة وقيل يباح بعده من
الحشرات ان كانت فيها السابعة والأربعون أن يتجنب بيع اليهود الثامنة
والأربعون أن يتجنب كنائس النصارى سدا للذريعة لئلا يعلموا ذلك
في مساجدنا كما نهى عن سب الآلهة المدعوة من دون الله عز وجل لئلا يسبوا
الله عز وجل التاسعة والأربعون يكره البول في الأواني النفيسة للسرف
وكذلك يمنع في أواني الذهب والفضة لتحريم اتخاذها واستعمالها الخمسون
يكره البول في مخازن الغلة الحادية والخمسون يكره البول في الدور
المسكونة التي قد حُرِّبَت للادنى الثانية والخمسون يستنحي قليلا عند

الاستنجاء لانه اذا لم يفعل يخاف عليه انه اذا خرج استرخى منه ذلك العضو
فيخرج شئ من الموضع الذي لم يغسله على ظاهره يدهن فيصلى بالنجاسة الثالثة
والخمسون يحذر ان يدخل أصبعه في دبره فانه من فعال أضرار الناس وهو
منهي عنه لانه يفعل بنفسه وذلك حرام الرابعة والخمسون يتفق قد نفسه
في الاستبراء فيعمل على عادته فرب شخص يحصل له التنظيف عند انقراح
البول عنه وأخر لا يحصل له ذلك الا بعد أن يقوم ويقعد وذلك راجع الى
اختلاف أحوال الناس في أمر جثهم وفي ما آكلهم واختلاف الأزمنة عليهم
فقد يتغير حاله بحسب اختلاف الامر عليه وهو يعمد من نفسه عادة فيعمل
عليه فيخاف عليه أن يصلى بالنجاسة أو يتوسوس في طهارته فيعمل على
ما يظهر له في كل وقت من حال مزاجه وغذائه وزمانه فليس الشيخ كالشباب
وليس من اكل البطيخ كمن اكل المجبن وليس المحرك كالبرد الخامسة والخمسون
اذا قام للاستبراء فلا يخرج بين الناس وذكره في يده وان كانت تحت ثوبه
فان ذلك شوه ومثله وكثير ما يفعله بعض الناس وهو اذا قد منهي عنه وان
كانت له ضرورة في الاجتماع بالناس اذذاك فيجعل على فرجه خرقة يشدها
عليه ثم يخرج فاذا رجع من ضرورته تنظف اذذاك السادسة والخمسون
يكره له أن يشغل غيره بما هو فيه من تنفابط أو غيره اثم لا يعطى في خروج
المحدث والمقصود الاسراع في الخروج من ذلك الموضع بذلك وردت السنة
قال الامام أبو عبد الله القرشي رحمه الله اذا أراد الله بعد دخيره ان يسرع عليه
الطهارة السابعة والخمسون لا يستنجم في حائط مسجد محرمة ولا في حائط
ملوك غيره لانه تصرف في ملك الغير ولا في حائط وقف لانه تصرف فيه
وهو في حوز من وقف عليه وذلك لا يجوز وهذا كله حرام باتفاق وكثيرا
ما يتساهل اليوم في هذه الاشياء سيما فيما سبل لا وضوء فقبح الخطبان في غاية
ما يمكن أن تكون من القدر لا جيل استعمارهم فيها وذلك لا يجوز الثامنة
والخمسون يكره أن يستنجم في حائط ملكه لانه قد ينزل عليه المطر أو
يصبه بالماء ويلتصق هو أو غيره مما يلهي به النجاسة فيصلى بها
ووجه آخر وهو أن يكون في الحائط حيوان فيتأذى به وقد رأيت عبانا
بعض الناس استنجم في حائط فاسمعته يقول كان هناك علي رأس ذكره

ورأى من ذلك شدة عظمة التامة والخمسون لا يستجمر بفهم لانه يات
 المحل ولا بعظم لانه لا ينفق ويتعلق به حتى الغير لانه زاد اخواننا من مؤمنى
 المحن ولا بزجاج لانه لا ينفق وهو مؤذ ولا بروت لانه لا يثبت عند الدرك
 ولا ينظف ويتفتت وهو زاد دواب مؤمنى المحن ولا بنجس لانه يزيد تصديسا
 ولا بمائع لانه يلطخ المحل ويزيده تلويثا ولا بطعام محرمة ولا بذهب أو فضة
 أو زبرجد أو باقوت لاضاعة المال ولا بشوب حرير ولا بشوب رفيع من
 غير الحرير لان ذلك كله سرف ويستجمر بماء ماذكر وقد حدث علماءنا
 رحمة الله عليهم لهذا حد اجمع كل ما تقدم من آلات الاستجمار ينهى الاعتناء
 به فقوالوا يجوز الاستجمار بكل جامد طاهر منق - لا ع للاثر غير مؤذ ليس
 بذى حرمة ولا سرف ولا يتعلق به حق الغير وهو ضابط جيد اه وينبغي له
 اذا خرج منه خارج ان يعتبر اذ ذاك فى الخارج وفى نقته وقدره فان نفسه
 تعافه ويعلم ويتحقق أنه لا بد ان يرجع بنفسه كذلك سواء بسواء بطرح قدرا
 منتقنا تعافه نفس كل من يراه يبان ذلك أنه يموت فاذا دفن فى قبره تدود
 فأكلته الديدان فاذا أكلته الديدان رمته من جوفها قدرا منتقنا ويعلم أن ثم
 فو لا يدودون فى قبورهم ولا تعدى عليهم الارض ولا يتغيرون لما جاء
 فى الحديث وهم الانبياء والعلماء والشهداء والمؤذون المحتسبون فالعظام
 الاول لاسبيل اليه اذ ان ذلك قد طوى بساطه بعد النبي صلى الله عليه وسلم
 و بقيت المقامات الثلاث فينظر ما فيه الاهاية له من تلك المقامات فيعمل
 عليه ليسلم به من هذا القدر والنتن ان كانت له همة سنية والافه ويعاين
 ما يصار اليه فى كل يوم يتذكر ذلك عليه فى حال قضاء حاجته وذلك تنبيه من
 الله سبحانه وتعالى لما حثى به على كل واحد منا ما هو اليه صائر وما يذكر الا
 اولو الاسباب فمن كان له لب نظر الى أوله فوجد نطفة كما عاين ونظر الى
 آخره فوجد كراى كما تقدم ذكره الى وسطه فوجد حاملة ما يراه فى كل
 يوم يخرج منه ويعاينه فأى دعوى تبقى مع هذا المحال وأى نفس تشخ ولو
 كان ثم من الفضائل ما عسى أن يكون ان لم يكن القيص الربانى والفضل
 العظيم فيس - ترا القبيح ويظهر الجليل ويس - ترا العورات ويؤمن الروعات
 والا فالحل قابل لكل رذيلة ونقيصة كما ترى هذا وجه من النظر والاعتبار

وذبني له ايضا ان ينظر ويعتبر فيما انفصل عنه وانه كان طاهرا طيبا
 المذاق شها بالنفوس لا يوصل اليه الا بعوض والعوض في الغالب قد جرت
 المحكمة بان يكون في هذه الدنيا بكابدة وتعب في الغالب كل على قدر حاله
 فهو عزيز اذا سبر الله اسبابه من المطر وغيره وان منع الله شيئا من اسبابه
 الجارية على حكمته سبحانه وتعالى فاية قدر عليه ولا يوصل اليه ثم مع هذه
 العزة التي له والطهارة التي لديه اذا خالطنا قليلا سلبت طهارته وذهب عزه
 وصار منتقرا ينجس من غير ان يتولى الوجه عنه فهذا كان سببه خلطته لنا
 ومما زجته بنا وقد ذكر ابن عطية رحمه الله هذا المعنى في كتابه حين تكلم
 على تفسير قوله تعالى فليتنظر الانسان الى طعامه فقال رحمه الله ذهب ابي
 ابن كعب وابن عباس والحسن ومجاهد وغيرهم الى ان المراد الى طعامه اذا
 صار رجيعا ليتأمل حيث تصير عاقبة الدنيا وعلى أي شيء يتعاني أهلها
 وهذا نظير ما روى عن ابن عمر رضي الله عنه ان الانسان اذا حدث فانما كان
 يأخذ بناصيته عند فراغه فيرد بصره الى فخره موقفا له ومجبا فيه نفع ذلك من
 له عقل اه ثم انه لم يجد هذا في الطعام وحده بل في كل ما نبأ به ان لبسنا
 ثوبا جديدا فنقليل يتوسخ ويتقذر وعن قليل يمترق ويخاقي وان مسسنا
 طيبا فنقليل تذهب رائحته ويستقذر واسماء هذا كثير فتعجز لنا من هذه
 القاعدة ان المؤمن يعتبر اذ ذاك ويأخذ نفسه في الادب به من وجهين الوجه
 الاول الهرب من خلطة من لا ينفعه في دينه لانه يخاف على نفسه من آثار هذه
 الخلطة لغير المحنس كما صار الطعام في جوفه هو فليحذر من ذلك الوجه الثاني
 ان يكون اذا خالطه أحد من اخوانه المسلمين ممن ينفع به في دينه أو ينفعه
 هو فليحذر منه ان يغتر أحد منهم بسبب خلطته كما يتغير كل ما تقدم مما ذكر
 ذان ذلك في طبعه ومزاجه أعنى التغير الامن رحم ربك وهذا وجهان
 عظيمان في السلوك وهما موجودان في قضاء الحاجة مع الفوائد الماضية
 كلها فهذه جملة عبادات كثيرة وهي عندنا على طريق الراحة والاباحة
 شأن ما بينهما فحصل لنا من النيات في الاستبراء تسعة وسبعون وهذه
 الآداب منها ما يختص بالسفر ومنها ما يختص بالحضر ومنها ما هو مشترك
 بين السفر والحضر وهو الغالب فيها وذلك كله بين لا يحتاج الكلام عليه

أعني ما يختص بالسفر دون المحضر أو في المحضر دون السفر والله الموفق

(فصل في الوضوء وكيفية النية)

فإذا فرغ من الاستبراء وأزاله المحققة على الوجه الذي يحتاج إذا كان
يتوضأ للصلاة فيفرغ قلبه وذممه لذلك وينشط إليه ويمر بباله الطهارة
لما إذا ولا شيء تراءد وأنه يريد أن يقف بين يدي من هو أعلم بباطنه وما
احتوى عليه منه هو بنفسه وينظر إلى حكمة الشرع في غسل هذه الأعضاء
المعروفة دون ما عداها من سائر البدن وذلك أنه ليس في البدن ما يتحرك
للحكمة أسرع من هذه الأعضاء فأمر الشارع صلوات الله عليه وسلامه
أولاً بغيرها تنبيهاً منه عليه السلام على طهارتها الباطنة أن الله لا ينظر إلى
صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم ما يفعل الله بعذابكم إن ~~شكرتم~~ وآمنتم
فالمطرب والمقصود هو الباطن وتخليصه من غمرات هموم الدنيا ومكابدتها
والفكرة فيها والتعري من ذلك مرة واحدة هذه هي الطهارة الباطنة
والظاهرة تتبع له هذه وإشارة إليها وتحرير من عليها حتى يتنبه الغافل
والساهي للرادفة فقال الشيخ الإمام عبد الجليل في شعب الإيمان له
فالوضوء الذي هو غسل المجوارح كلها من الإسلام وطهارة الباطن على معنى
التوبة من اكتساب المجوارح إيمان وبه يكمل الوضوء ثم إذا رتب
غسلها على ترتيب سرعة الحركة في الخشافة فما كان منها على التحريك
أسرع من غيره أمر بغسله قبل صاحبه فأمر بغسل الوجه أولاً وفيه الفم
والأنف والعينان فابتدأ بالمضمضة أولاً على سبيل السنة لأنه أكثر الأعضاء
وأشد ما حركه أعني اللسان فيما ذكر لأن غيره من الأعضاء أقدم وهو كثير
العطب قليل السلامة في الغالب ألا ترى إلى ما ورد في الحديث من شأنه وهو
إن الأعضاء في كل يوم تناسله في أن يسلمها من آفاتة لئلا إذا هلك لا يهلك
وحدده بل يهلك نفسه ويهلك أخوانه فإذا جاء المؤمن إلى غسل فليذكر
إذا كان طهارة الظاهر إنما هي إشارة إلى تطهير الباطن فوجد إذا كان
مطلوب منه الطهارة الباطنة فتأبى إلى الله وأقبح مما تكلم به لسانه ونطق
ثم يتوب إلى الله تعالى عما شتم بنفسه واستنشق ثم يتوب إلى الله تعالى عما
نظرت عيناه والتذت فاذا تاب من هذه الأمور دخل إذا كان في قوله عليه

الصلاة والسلام التوبة تجب ما قبلها جاء الحديث فاذا غسل وجهه
خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أشجار عذبه ثم بعد ذلك أمره
الشرع بغسل اليدين لأنه اذا تكلم اللسان ونظرت العينان بطشت
اليدين ولست اقاليدان بعدهما في ترتيب المخالفة فأمر بطهارتهما فاذا جاء
الى طهارتهما ابتداء بطهارتهما ابا طنا فتأبى است يده أو تحركت الندم
توبة التوبة تجب ما قبلها جاء الحديث فاذا غسل يديه خرجت الخطايا من
يديه حتى تخرج من تحت أطفار يديه ثم بعد ذلك أمره الشرع بمسح رأسه وانما
أمره بالمسح ولم يأمره والله أعلم بالغسل لأجل أنه لم يقع منه مخالفة بنفسه وانما
هو مجسور وان يقع منه المخالفة وهو اللسان والعينان فلما لم يكن بنفسه هو
المخالف لكن كان مجسورا والمخالف أعطى حكما بين حكمين فأمر بالمسح ولم
يؤمر بالغسل وايضا قد اختلف الناس في الاذن هل هو من الرأس أم لا
والاذنان قد يدعى معان ما لا ينبغي لكن لما كان السمع قد يطرأ على الانسان
في غالب الحال وهو لا يتعمده خفف أمره فكان المسح فاذا مسح قدم
طهارته الباطنة بالتوبة مما سمعت الاذنان ومما وقع فيه من مجسور من تلك
الاعضاء الندم توبة التوبة تجب ما قبلها جاء الحديث فاذا مسح رأسه
خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من اذنيه ثم أمره الشرع بعد ذلك
بغسل الرجلين لأن العينين اذا نظرتا وتكلم اللسان واست اليدين سمعت
الاذن حينئذ تسمى الرجل فالرجل آخر الجميع في المخالفة فجاءت آخر الجميع
في الغسل فغسلها اذ ذلك وقد طهارتها الباطنة فابتدأت التوبة مما سمعت فيه
من المخالفة الندم توبة التوبة تجب ما قبلها جاء الحديث فاذا غسل رجله
خرجت الخطايا من رجله حتى تخرج من تحت أطفار رجله فلما ان غسل
رجليه على هذا الترتيب أراد صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه
ان يقيم في اكل الحالات وأتمها فقال عليه الصلاة والسلام من توضأ
فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه الى السماء فقال آمهد أن لا اله الا الله وحده
لا شريك له واشهد أن محمدا عبده ورسوله فتحت له أبواب الجنة الثمانية
يدخل من أيها شاء اشارة منه عليه الصلاة والسلام الى تطهير القلب من
الالتفات الى العوارض والخواطر والوساوس والتزخات ففهم المؤمن اذ ذلك

المراد فامثل طهارة القلب على ما ينبغي من تجديد الايمان وتجديد التوبة
والاخلاص ولهذا المعنى كان سيدى ابو محمد رحمه الله يقول ينبغي للمؤمن ان
يكون ايمانه فى كل وقت جديدا يحترز عليه لئلا يكون خافعا والخافق ان لا
يتعهد نفسه بتجديد الشهادة وقد كان بعض الفضلاء يستفيق من الليل
فيمر يديه على وجهه ويتشهد فقبل له فى ذلك فقال أما تشهدى فان فقدته
الايمان هل بقي أم لا لأن أعمالى لا تشبه أعمال المؤمنين وأما تشبه يدي
على وجهى فان فقدته ان يكون حول الى القفا وموضع ام لا فاذا وجدته سالما
احمد الله الذى ستر على بفضل ولم يعاقبنى ويغضبنى بعملى هذا قوله وكان
له قدم فى الدين وسبق وتقدم فساباك بأحوالنا اليوم على ما يشاهد بعضنا
من بعض فبالأحرى والاولى ان نتفقد الايمان اليوم فى كل وقت وحين فظا
ان أمره صاحب الشرح ص لوات الله عليه وسلامه بتطهير الباطن وتطهير
الظاهر على ما مضى شرع له عند نطقه بالشهادتين الدعاء المذكور اذ ذلك
وهو قوله اللهم اجعلنى من التوابين واجعلنى من المتطهرين وقوله الحمد لله
على اسباغ الوضوء واتباع السنة اشارة منه عليه الصلاة والسلام ان يسأل
الله تعالى فى قبول ما قد أتى به لقوله عليه الصلاة والسلام الدعاء مع العبادة
كل الحال وتمت النعمة وقبل الدعاء بتغييره على أى أبواب الجنة يدخل لأن
هذا عبد قد تاب من كل ما جنى وتطهر باطنا وظاهرا ان الله يحب التوابين
ويحب المتطهرين ولاجل هذا المعنى جاء الحديث فمن امتثل ما ذكر من
اسباغ الوضوء وكماله ان صلاته نافلة له والنوافل الزوائد ان لم تجدد من
الذنوب شيئا تكون الصلاة للتوبة المتقدمة والتطهير الظاهر والباطن فبقيت
صلاته نافلة أى زائدة فكان موضعا لرفع الدرجات لا غير لانه ما ثم شئ
تكفره على ما تقدم فحصل لنا من هذا انه يتوب عما تكلم به اللسان وشم
الانف ونظرت العينان وسمعت الاذان ووطشت اليدين وشمشت الرجلان
وخطر بالقلب فان كان سالما من ذلك كله كانت التوبة للغفلات المواقعة
فان كان سالما من الغفلات كانت التوبة لعدم التوبة بحق الربوبية
كما يجب فاذلك لا يقدر عليه العبد أصلا فهذه سبعة من فضة الى شروها
وجوب الطهارة والفرائض والسنن والغضائل التى نص عليها العلماء

فيه فالشروط خمسة وهي الاسلام والبلوغ والعقل وارتفاع دم الحيض
والنفاس ودخول وقت الصلاة والغرائض ثمانية أربعة متفق عليها
عند أكثر أهل العلم وهي ما ذكره الله في كتابه واثنان متفق عليهما عند
الاكثر وهما النية والماء المطلق واثنان مختلف فيهما وهما الفور والترتيب
وسننه اثنا عشر أربعة متفق عليها عند الاكثر وهي المضغضة والاستنشاق
والاستنثار ومصح الاذنين مع تجديد الماء لهما وثمانية مختلف فيها قيل
انها من السنن وقيل من الفضائل وهي غسل اليدين قبل ادخالهما في الاء
ان أيقن بطهارتهما وما زاد على الواحدة بعد التعميم والابتداء باليمين قبل
الثمال والابتداء بمقدم الرأس ورد اليدين في مسحه وغسل اليأس
الذي بين العارض والاذن واستيعاب مصح الاذنين وترتيب المفروض
مع السنن واستصحاباته ثلاثة عشر وهي السواك ويجزى الاصبع الخشن
عنه وجعل الاء على اليمين والتسمية وان لا يتوضأ في الخلاء ولا على
موضع نجس وتخليل أصابع اليدين وتخليل أصابع الرجلين وتخليل
الليمة وذكر الله وان يقعد على موضع مرتفع عن الارض لثلاثة طر عليه
ما ينزل في الارض من الماء والصمت الا عن ذكر الله تعالى واستقبال
القبة والاقبال من الماء مع احكام الغسل في الاعضاء بجملة هذه
الاداب خمسة وأربعون والله الموفق للصواب

(فصل في الركوع بعد الوضوء وكيفية النية فيه)

فاذا أسبغ الوضوء على هذا الترتيب الذي ذكره يحتاج فذلك ان يصلي
ركعتين فان صلاههما بنية النفل فله ذلك وان أراد الفرض فذلك ممكن
بالنذر لكن يخاف عليه ان ينذرهما ثم يجزعهن الايتين بهما فان عوارض
فيحذر من هذا ويترك النذر اللهم الا أن ينذر ذلك فلهذا الحرام بهما فذلك
حسن فيحصل بذلك فعل الواجب مع عدم العائق اذ ذلك من الاء على
قسمين قسم أوجبه الله تعالى على العبد وقسم أوجبه العبد لنفسه
وكلاهما أعظم أجرام النفل ثم يضيف الى ذلك نية امتثال السنة في
الركوع بعد الوضوء لما ورد في ذلك من الترغيب والتدب ولأن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يفعلها ثم يضيف الى ذلك نية امتثال السنة في الدعا بعد

الركوع للحديث الوارد عنه صلوات الله عليه وسلامه اخبارا عن ربه عز وجل حيث يقول من أحدث ولم يتوضأ فقد جفاني ومن أحدث وتوضأ ولم يركع فقد جفاني ومن أحدث وتوضأ ولم يدعى فقد جفاني ومن أحدث وتوضأ وركع ودعاني فلم أجبه فقد جفوته واست برب جاف واست برب جاف وينوي مع ذلك أمثال السنة بالصلاة في بيته لقوله عليه الصلاة والسلام جعلوا من صلاتكم في بيوتكم ولا تتجملوهما قبورا فيحصل له خير عظيم بجميع ما ذكر من النيات والحمد لله فتحصل لنا من ذلك أربع نيات والله الموفق للصواب

(فصل في الخروج الى المسجد وكيفية النية في ذلك)

ثم يأخذ بعد ما ذكر في الخروج الى المسجد فينوي بخروجه المشي الى أداء فرض الله تعالى لا يخاطب فيه غير ذلك من الأمور الدنيوية من قضاء حاجة أو غيرها الثلاث يطل أجزا الخطا الى المسجد لقوله عليه الصلاة والسلام لا يريد غير الصلاة على ما تقدم فاذا فعل ذلك كانت له بأحدى خطوتيها حسنة والأخرى تمنح عنه بها سيئة فاذا كان سالما من السيئات كانت الاثنتان بالمحسنتات وكذلك ان كان عند الوضوء وليست له سيئة كان في مقابلة خروج الخطايا بحسنتات ورفع درجات مع أنه قل ان يكون انسان سالما من الذنوب كل على قدر حاله ومرتبته حسنات الابرار سيئات المقربين ثم يضيف الى نية الخروج الى أداء فرض الله تعالى نية زيارة بيت الله تعالى واطهار شعار الاسلام ونهضة المسجد وازالة الاذى منه والاعتكاف فيه على مذهب من يرى ذلك أو المجوار فيه على مذهب الك وغيره ممن يشترط في الاعتكاف أيام معلومة وأمور معلومة على ما هو موجود في كتبهم وأخذ الزينة مسجد لقوله تعالى خذوا زينةكم عند كل مسجد وتعلم العلم من العالم وتعلمه الجاهل والبحث فيه مع الاخوان وزيارة الاخوان فيه وزيارة العلماء فيه وزيارة الصالحاء فيه واقتباس بركة الاجتماع بهم فيه واقتباس بركة الصلاة معهم فيه وعبادة الرضا ان وجه ذلك لما ورد من خرج يعوذ مريضا خرج يخوض في الرحمة فاذا استقر عنده استقرت الرحمة فيه أو كما قال عليه الصلاة والسلام وتزينة المصابين لما ورد عنه عليه السلام من عزي مصابيا

فله أجر مثل المصاب فيحصل له هذا الخبر العظيم وينوي مع ذلك تشييت
العاطس وينوي مع ذلك أنه ان رأى شيئا يعترف به وينوي السلام على
المسلمين وينوي رد السلام عليهم وينوي ذكر الله تعالى في السوق وامثال
السنة في السعي الى المسجد والصدقة على محتاج اذا وجده بالذي يمكنه
واعانة ذي الحاجة الملهوف وقضاء حاجة مضطربان وجده لكن يشترط
في هذا ان يخرج بشئ معه من النفقة ولو يسير ويخرج معه عدة لانه قد
يصيب شاة او غيرها تريد ان تموت بنفها فتكون معه آلة الذبح فيغيث
صاحبها ويحبرها عليه بالتذكية وكثيرا ما يقع هذا وكذلك ايضا في النفقة
قد يصادف مضطربا فيحصل له أجر النية والعمل والاذا خرج عريضا
ذكر وقد نوى اعانة ذي الحاجة الى غير ذلك يكون ذلك دعوى بخلاف على
صاحبها

كل من يدعي بما ليس فيه * كذبة شواهد الامتحان
وينوي ارشاد الضال وان يأمر بالمعروف وأن ينهى عن المنكر ان قدر
عليه بشرطه وان يصلي على الجنائزة وان يحضرها ان وجد ذلك على
ما ينبغي من الاتباع وترك الابتداع وان يحمّد بدعة ويظهر سنة مهمما
قدر على ذلك وأن يلقى المسلمين ببشاشة الوجه لقوله عليه الصلاة والسلام
لقاء المسلم لآخيه ببشاشة الوجه صدقة وان يمثل السنة في خروجه من بيته
بتقديم اليمين وتأخير الشمال وان يتعوذ بالتعوذ الوارد في ذلك وهو ان
يقول الله -م اني أعوذ بك ان أضل أو أضل أو اذل أو اذل أو اظلم أو اظلم
أو اجهل أو يجهل -ل على ويقول عند ذلك أيضا بسم الله آمنت بالله
وتوكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فانه اذا قال ذلك
اعتزله الشيطان بقول قد هدى ووقى فليس لي عليه سبيل وكذلك أيضا
يقرأ آية الكرسي عند خروجه من منزله لما ورد في ذلك ان الله عز وجل
يجعل غنا بين عينيه وينوي اتباع السنة في دخوله المسجد بان يقدم
اليمين ويؤخر الشمال وان يخلع الشمال أولا ثم يعده اليمين سنتان في فعل
وا -دوكيفية ما يفعل أن يخلع الشمال أولا ثم يجعلها على النعل من فوقها
ثم يخلع بعده اليمين فيدخلها في المسجد ثم يدخل رجله الشمال بعد ذلك

فيجتمع السنتان خالع الشمال أولا وبقديم اليمين في المسجد أولا وينوي
 اقتباس السنة عند دخول المسجد بديان يسمع نعليه عند الباب عند دخوله
 وينظر في قعر نعليه فان كان ثم شيء أزاله والادخل وقد ورد أن من فعل هذا
 تقول له الملائكة ادخل فقد غفر لك وينوي انتظار الصلاة لما جاء فيه
 فذلكم الرباط فذلكم الرباط مرتين وينوي جلوسه في مصلاه لما جاء فيه
 عنه عليه الصلاة والسلام الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه الذي
 صلى فيه تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه وينوي الاقتداء والاقتباس
 بآثار من أمرنا باتباعهم من العلماء والصالحين ويتأدب بأدابهم أعني بالنظر
 إلى تعبدتهم وتصرفهم لانه ليس الخبر كالمعاينة حكى عن بعضهم أنه صلى
 بحجبه بعض الناس فجعل يدعو في السجود يرفع صوته بذلك وتكرر ذلك منه
 فقال يا أخى عسى أنك تذهب إلى فلان وكان فلان من أكابر وقته فصل إلى
 جنبه واستمع إلى الدعاء الذي يدعو به اعلمك تفيدني آياه فضى إليه فصلى إلى
 جنبه أيا ما تم رجوع إلى الاول فقال له يا سيدى لم أسمع منه شيئا فقال له
 يا أخى هؤلاء قد وثقنا إلى الله تعالى فان لم نقتديهم فبمن نقتدى فعلمه برفق
 ولطف وعلمه كيفية الاقتباس من أحوالهم وأفعالهم فينوي حين خروجه
 الاتفات إلى هذه الاشياء ومراعاتها فانها أمر مهم في الدين فيحصل له من
 الاجر ما الله به عليم وهذا بشرط أن يكون الشخص المنظور إليه أهلا
 للاقتداء سالما من البدع والافال تغفل عنه يجب ان كان الذي يراه غير قادر
 على الاخذ على يده وان كان قادرا فيجب عليه نهيه وذلك بحسب قدرته على
 مانص عليه العلماء في حد تغيير البدع والمناسك وكذلك مسطور في كتبهم
 موجود بمعاذ الله أو بالسؤال عنه من أهله وله من الاجر في ذلك أجر من ذب
 عن السنة وحماها وينوي مع ذلك إزالة الأذى من طريق المسلمين من حجر
 ومدر وشوك وغير ذلك وينبغي له أن ينوي إذا رأى مبتلى في بدنه أو في
 اهتقاده أو في عمله ان يمثل السنة في الدعاء الذي ورد عنه عليه الصلاة
 والسلام من رأى منكم مبتلى فقال الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاه به
 وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلا عوفي من ذلك البلاء اهـ لكن ينبغي أن
 يكون ذلك سرا في نفسه خيفة من كسر الخواطر في حق بعضهم أو التشويش

وعمله وينوي السؤال عن غائب من الاخوان لعل عارضا يعرض لاحد هم
فيكون قادرا على اعانتته وازالته وينوي السؤال عن جيوش المسلمين
لعل يسمع منهم خيرا فيسير به فيشاركهم في غزوهم في الاجور بالسرور
الذي وجدته وقد ورد عن بعض الناس انه مات فلم توجد له حسنة فغفر الله
له لسهروه يوما واحدا بما ذكر وهذا خير عظيم مفعول عنه وينوي
السؤال عن امر العدو وشأنه لعل يسمع خيرا يتشوشون منه فيسير به فله اجر
في ذلك ايضا كالذي قبله وكذلك في العكس ان يسمع عنهم ما يسيروهم تشوش
هو فله الاجر في ذلك وكذلك في الوجه الذي قبله ان يسمع عن المسلمين
ما يملقهم يزعج على ذلك واسترجع فيحصل له الاجر الكثير اجر بالاجل
ولا تعب ولا نصب وينوي السؤال عن ثغور المسلمين فله لعل يسمع ما يسيرو به
ايضا مثل الوجه الاول الذي قبله سواء في الخير وضده لكان هذا بشرط
يشترط فيه وهو ان يكون بقدر السؤال فاذا حصل المراد سكنت واقبل على
ما يعنيه لئلا يكون السؤال ذريعة الى التحدث فيما لا يعنيه وقد ورد التحذير
عنه لما اتى على رجل مات بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فقال لعله كان
يتحدث فيما لا يعنيه او كما قال وهذا الباب كثير اما يدخل منه الشيطان على
بعض العلماء والصالحين يبتدئون بمثل ما ذكره مسائل العلم والافراء ثم
يدرجهم الى الحديث فيما لا يعني ان وقعت السلامة من ذكر غائب او جدال
يقع او مفاوضة وقد قال الشيخ الامام ابو الحسن الماوردي رحمه الله في كتاب
آداب الدين والدنيا له اعلم ان لكلام شروطا أربعة لا يسلم المتكلم من
الزلل الابهاس ولا يعبري من النقص الا ان يستريحها فالشرط الاول ان
يكون الكلام لداع يدعو اليه اما ان يكون في اجتهاد نفع او دفع ضرر
والشرط الثاني ان يأتي به في موضعه والشرط الثالث ان يقتصر منه على
قدر حاجته والشرط الرابع ان يتخير اللفظ الذي يتكلم به اه وقد تقدم ان
المؤمن لا ينبغي له ان يتصرف في مباح والكلام فيما لا يعني اقل درجاته ان
يكون في مباح وقد قال الشيخ الامام ابو حامد الغزالي رحمه الله تعالى في
كتاب منهاج العابدين له واما المباح ففيه أربعة أمور أحدها شغل السكram
البررة الكاتبين بما لا خير فيه ولا فائدة وحق للمرء ان يستغنى منهما فلا يؤذيها

قال الله تعالى ما بلغظ من قول الالديه رقيب عقيد والثاني رفع الكتاب الى
الله تعالى وفيه اللغو والمذر فلا يحذر العبد من ذلك وليخش الله تعالى عز
وجل وذكر ان بعضهم نظر الى رجل يتكلم في الخنا فقال يا هذا انما تملى كتابا
الى ربك فانظر ما تملى والثالث قراءته بين يدي الملك الجبار يوم القيامة
على رؤس الاشهاد بين يدي الشرائد والاهوال عطشان عريان جيعان
والرابع اللوم والتعير لما اذا قلت وانه طاع الحجة والحجاء من رب العزة وقد
قيل اياك والفضول فان حسابه بطول وكفى بهذه الاصول واعظا لمن
اتعظ اه لا يمكن ان اشتغل بعد السؤال بالقاء المسائل عليهم او باقتباسها منهم
او يدخل عليهم سرور والكونهم يسرون بكلامه معهم او يسرهو بكلامهم
معه فحسن وهذا راجع الى حال من يقع له ذلك والمقصود اجتناب البطالة
وهو ان يمضي وقت هو فيه عرى عن الطاعة وينوى مع ذلك امتثال السنة
في المشى الى المسجد بالسكينة والوقار لما ورد في ذلك عنه صلوات الله
وسلامه عليه اذا أتيت الصلاة فلا تأتوها وانتم تسرعون واتوها وعليكم
السكينة والوقار وينوى امتثال السنة حين دخوله المسجد في الدعاء الوارد
في ذلك وهو ان يقول بسم الله ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يقول
اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك وينوى ايضا امتثال السنة حين
خروجه من المسجد بان يقدم الشمال ويؤخر اليمين وينوى امتثال السنة
حين خروجه بالدعاء الوارد ايضا فيه وهو ان يقول بسم الله ثم يصلي على
النبي صلى الله عليه وسلم ثم يقول اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب فضلك
وينوى امتثال السنة في أخذ القدم بالشمال حين دخوله المسجد ودحين
خروجه منه فان السنة قد وردت ان كل مستقذر يتناول بالشمال وكل طاهر
يتناول باليمين ولاجل هذا المعنى كان المستحب في التختم ان يكون في الشمال
لانه يأخذه بيمينه لانه طاهر فيجعل في الشمال فاذا فوى ذلك وخرج بتلك
النية اعلمه يسلم من هذه البدعة التي يفعلها كثير ممن ينسب الى العلم فتراهم
اذا دخل أحدهم المسجد يأخذ قدمه باليمين وقل ان يخلوا أحدهم من كتاب
فيكون الكتاب في شماله فيحصل بذلك في أموره محذورات منها ان
يجعل السنة في هذا النزول اليسير فاذا جهل الطالب السنة في مناولة كتابه

وقدمه فكيف حاله في غير هاتين السالواتين والسلامة ومنها مخالفة السنة عند
 أول دخوله بيت ربه وإلى أداء فرضه ومنها ارتكابه البدعة فيستفتح
 عبادته بها ومنها اقتداء الناس به وقلة تحفظهم على اتباع السنة في تصرفهم
 لأجل تصرفه ومنها ما فيه من التفاؤل وهذا أعظم من الجميع وهو أخذ
 كتابه بسم الله نسأل الله تعالى السلامة وحسن العاقبة بحمدوا له وينوي
 مع ذلك امتثال السنة بأن لا يجعل نعله في قبلته ولا عن يمينه ولا من خلفه لأنه
 إذا كان خلفه يتشوش في صلاته وقل أن يحصل له جمع خاطرفها وإن كان
 عن يمينه فالسنة أن تكون اليمين للطهارات فابقى إلا أن يكون على اليسار
 وقد ورد النهي عن ذلك خرج أبو داود وصاحبيه وقد ورد في البخاري
 ومسلم النهي عما هو أقل من هذا وهو حين رأى عليه الصلاة والسلام
 النخامة في القبلة فكها بيده ورؤى منه الكراهية لذلك ووقع منه النهي
 عن ذلك فاذا وقع النهي عن النخامة وهي طاهرة فبالك بالقدم التي قبل
 أن تسلم في الطريق مما هو معلوم فيجمله على يساره اللهم إلا أن يكون على
 يساره أحد فلا يفعل لأنه يكون على يمين غيره فيجمله اذذاك بين يديه فاذا
 سجد كان بين ذقنه وركبتيه ويتحفظ من أن يحركه في صلاته لئلا يكون
 مباشره فيها فيستحب له لأجل ذلك أن تكون له خرقة أو محفظة يجعل
 فيها قدمه فهو أولى وينوي مع ذلك ادخال السرور على اخوانه المسلمين بما
 أمكنه على حسب حاله وينوي امتثال ما وجب عليه من مناصرة أهل
 البدع والاهواء والمناكر لما قد نص العلماء عليه من أنه يجب هجران
 من هو مجاهر بشيء من ذلك وينوي ترفيع بيت ربه وتوقيره بأن لا ينشد فيه
 شعرا ولا ينشد فيه ضالة ولا يرفع فيه صوتا ولا يصفق فيه بكفيه ولا يضع كتابا
 من يده وهو قائم وكذلك إن كان بيده ثوب فلا يضعه وهو قائم فيكون لوقعه
 في الأرض صوت ورفع الصوت في المسجد منهي عنه مع ما فيه من قلة الأدب
 مع بيت الله تعالى وكذلك إن كانت بيده مفاتيح فلا يلقها من يده وهو
 قائم فيكون لوقعها في المسجد صوت وهو منهي عنه كما تقدم وكذلك
 كل ما لا بد من يده وهو قائم ويكون له صوت فلا يفعل لئلا يقع في النهي وإن
 كان من يحتاج أن يلبس داخل المسجد فيتحفظ أن يلقى نعله في الأرض

وهو قائم فيكون لوقوعه في الارض صوت وان كان قد بقي فيه شيء من
 أثر الطريق فيقع لقوة الرمية في المسجد وكذلك ان كان بصق في نعله
 في المسجد فلقوة الرمية ينزل ذلك في المسجد وكثيرا ما يفعله بعض الناس هذا
 وذلك كله منهى عنه منصوص عليه موجود في كتب الفقهاء قال الله تعالى
 في بيوت اذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه وقال عليه الصلاة والسلام
 عرضت على اجور امتي حتى القذاة يخرجها الرجل من المسجد والقذاة هي
 ما يقع في العين ولا تبالي العين بها فاذا كان يؤثر في مثل هذا النزول اليسير
 فكيف يدخل له شيء مما ذكر فيخاف على فاعل ذلك ان لا يقوم بمأواه كله
 وما يفعله في جنب ما قل من الادب مع بيت ربه فيحصل له التقصان وينوي
 اجتناب اللغو فيه والكلام فيما لا يعني فانه قد ورد ما معناه ان الكلام
 في المسجد بغير أعمال الآخرة كالنار في المحطوب بأكل الحسنات فيتحفظ من
 ذلك املا يكون قد خرج الى تجارة فيرجع خاسرا بسبب لغوه وكلامه
 وينوي الصلاة بالسلاح ويحمل ذلك معه لما ورد من ان الصلاة بالسلاح
 افضل من غيرها اظنه بسبعين وينوي الاجتناب والكراهة لما يباشر في
 المسجد في زماننا هذا من البدع سمعت سيدي أبا محمد رحمه الله تعالى يذكر
 عن شيخه القدوة الامام العالم المحقق سيدي أبي الحسن الزيات رحمه الله تعالى
 انه كان يقول والله ما أبالي بكثرة المنكرات والبدع وانما أبالي وأخاف من
 تأنيس القلب بها لان الأشياء اذا تواتر مباشرتها اشتبهت بالنفوس واذا
 أنست النفوس بشيء قل ان تتأثر له وكان سيدي أبو محمد رحمه الله تعالى
 يبين ذلك ويوضحه من الحديث الوارد في تغيير المنكر وهو قوله عليه الصلاة
 والسلام من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فمن لم يستطيع فبالسانه فمن لم يستطع
 فبقلبه وهو اضعف الايمان فأخبر صلى الله عليه وسلم ان التغيير بالقلب
 هو اضعف الايمان والتغيير بالقلب هو ايجده الانسان في قلبه من البغض
 لذلك الفعل المرءى وانزعاجه اذ ذاك وقلقه وهذا في الغالب انما يحصل
 لما يندرو وقوعه وأما الأشياء التي تعهد في كل وقت وحسين فقد أنستها
 النفوس ولا يجد القلق والانزعاج منها اذ ذاك أعنى مع تكررها واستمرارها
 الأهل العلم المنتبهون للسنة والبدعة العارفون بذلك فان كان الامر كذلك

والنبي صلى الله عليه وسلم قد أخبر أن التغيير بالقلب هو أضعف الإيمان
والتغيير قد عدم في الغالب لاستئناس النفوس بما يشاهد من تلك
الاشياء فذهب أضعف الإيمان وإذا عدم أضعفه فما يرجي أن يبقى بعد
عدم هذا الأضعف أسأل الله تعالى السلامة بمحمد وآله يبين هذا ويزيده
ايضا حاكما صاحب القوت رحمه الله تعالى عن بعض السلف أنه قال
أول بدعة رأيت بلبت الدم ثم بعد ذلك بالته أصفر ثم تغير الامر الى العادة او كما
قال فلقوة الإيمان اذذاك عنده ومباشرة ما لم يعهده من السنة قوى النزاع
تلك النفس الطاهرة حتى تغير مزاجه فظهر ذلك في مائه الا ترى ان الأطباء
يستدلون على ما بالمرضى من الشكاية بالنظر الى مائه فلما ان استمر أمر تلك
البدعة ولم يقدر على تغييرها لالامور المانعة له في وقته تغير من ذلك النزاع
الاول لاستئناس النفس بالعوائد وبقي عنده ما يلزمه من التغيير بالقلب
والله أعلم أي بدعة هي التي بال منها هذا السيد المسمى ~~سكن~~ أمره
بعد ذلك ولعلها ما حدث عندهم من المتخيل أو الاشنان أو الخوان أو
ما يشاكل هذه الاشياء التي ظهرت في زمانهم وأما زماننا هذا فماذا لله وما
ذاك الا راجع لما قال المجيد رحمه الله تعالى ولقد أحسن فيه حسنات
الابرار سيئات المقر بين أعني مما رأى هذا السيد العظيم وهو الحسن
البصري رحمه الله عليه من البدعة روى مالك في موطنه عن عمه أبي سهيل
ابن مالك عن أبيه أنه قال ما أعرف شيئا مما أدركت عليه الناس الا النداء
بالصلاة فانظر كيف وقع منه الافكار لكل أفعالهم في ذلك الزمان الا ما كان
من الاذان وقد روى عن الحسن البصري وكان من كبار التابعين وهو أول
من فتح الكلام في طريق القوم وهو رضيع احدى زوجات النبي صلى الله
عليه وسلم وهي أم سلمة رضي الله عنها لما تعرف الناس عنها من صلاة
الجمعة وجدوه في ناحية من المسجد يبكي فسئل مم بكائك فقال وما لي لا أبكي
وما أعرف لكم شيئا مما أدركت عليه الناس الا القبلة هذا في زمان الحسن
البصري فما بالكم وظنك بزماننا هذا ومساجدنا هذه لكن قد أخبر الشارع
صلى الله عليه وسلم ان ذلك يكون فكان كما قال الا ترى الى قوله
عليه الصلاة والسلام كيف بك يا حذيفة اذا تركت بدعة فالواترك سنة

لان السنة اذا أطلقها العلماء فالمراد بها طريقة صاحب الشرع صلوات الله
وسلامه عليه وعادته المستمرة على ذلك قال الله تعالى سنة الله التي قد دخلت
من قبل سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا أي عادة الله التي قد دخلت من
قبل وعادة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا فلما ان ارتكبنا عوائد اصطلمنا
عليها بحسب ما سوت لنا أنفسنا صارت تلك العوائد التي ارتكبناها
ومضينا عليها سنة لنا فاذا جاءنا من يعرف السنة ويعمل بها أنكرناها عليه
لانه يعمل بخلاف سنتنا وقلنا هذا يعمل بدعة بالنسبة الى سنتنا التي اصطلمنا
عليها فاذا نهانا عن عادتنا وأمرنا بتركها وتركها هو قلنا هذا يترك السنة أي
يترك السنة التي اصطلمنا عليها فجاء ما قال عليه الصلاة والسلام في الحديث
المتقدم سواء بسواء فانا لله وانا اليه راجعون وقد روى مالك في موطائه عن
العلامين عبد الرحمن بن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم خرج يوما الى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان
شاه الله عن قريب بكم لاحقون وددت اني قد رايت اخواننا فقالوا يا رسول
الله السناباخوانك قال بل أنتم أصحابي واخواننا الذين باتوا بعمد وأنا
فرطهم على المحوض فقالوا يا رسول الله كيف تعرف من يأتي بعدك من أمته
فقال أرايت لو كانت لرجل خيل غر محبلة دهم ألا يعرف خيله من غير هدا
قالوا بلى يا رسول الله قال فانهم باتون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء
وانا فرطهم على المحوض فليذا دن رجال عن حوضي كما يذاذ البعير الضال
أناديهم ألا هلم ألا هلم فيقال انهم قد بددوا بعمدك فأقول فصحقا
فصحقا هم فأتى عليه الصلاة والسلام بلفظ التبديل على طريق العموم
فدخل في ذلك التبديل في الاعتقاد والقول والعمل في القليل والكثير فاذا
تقرر هذا وعلم من أحوالنا فلا شك ان الرجوع الى العوائد من غير علم بها
والاستمرار على ما نحن فيه من الاصطلاحات مخفف في العقل وحرمان بين
فيحتاج لاجل هذا ان ينوي حين الخروج التحفظ من هذه الاشياء كلها حتى
يكون متيقظا اذا وقع له شيء منها فيغيره بالذي يقدر عليه جهده مرة باليد
وأخرى باللسان وأخرى بالقاب وما وراء ذلك وراه فليتحفظ من ترك الثالث
فان تركه خطر وقد تقدم مثال ذلك مما هو معلوم بوجود اليوم بيننا

في المساجد وغيرها من التغني بالقرآن والزيادة فيه بالمدا الفاحش والنقص
بحسب ما يوافق نعماتهم في الطريقة التي ارتكبوها ومضت عليهم استنهم
الذميمة وان كان قد اختلف علم وبارجة الله عليهم هل يجوز التغني بالقرآن
أم لا الحديث الوارد في ذلك منه صلوات الله عليه وسلامه حيث يقول ليس
منامن لم يتغن بالقرآن فذهب مالك وجهه ورأى أهل العلم رجعة الله عليهم الى
أن ذلك لا يجوز وروى ابن القاسم عن مالك رحمه الله أنه سئل عن الأحناف
فقال لا تعجبني وإنما هو غناء يتغنون به لياخذوا عليه الدراهم وذهب
الشافعي ومن تبعه الى أن ذلك يجوزوا حجتوا بالحديث المتقدم فعملوه على
ظاهره وهو عند الجماعة مؤول على أن معنى يتغن يتغنى به من الاستغناء
الذي هو ضد الفقر وقيل يجهر به لقوله عليه الصلاة والسلام ما أذن الله
لشيء ما أذن لنبي حسن الصوت يتغن بالقرآن يجهر به قال علماء وبارجة الله
عليهم معناه يسمع نفسه ومن يليه وقال عليه السلام الجاهر بالقرآن كالجاهر
بالصدقة قال الامام أبو عبد الله القرطبي رحمه الله تعالى وقد روى عن
سفيان وجه آخر ذكره اسحاق بن راهويه أي يستغني به عما سواه من
الاخبار والى هذا التأويل ذهب البخاري رحمه الله لا تبعاه الترجمة في
كتابه بقوله تعالى أولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم والمراد
الاستغناء بالقرآن عن علم اخبار الامم قاله أهل التأويل وقيل ان معنى
يتغن به يتخزن به أي يظهر في قارئه الحزن الذي هو ضد السرور عند قراءته
وتلاوته وليس من الغنية لأنه لو كان من الغنية لقال يتغاني به ولم يقل يتغن
به ذهب الى هذا جماعة من العلماء منهم الحليمي وهو قول الليث بن سعد
وأبي عبيد ومحمد بن حبان والنسائي وأحمد وأبو عمار وأبو عمار بن عبد الله
ابن الشخير عن أبيه قال رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأصدده
أزير كآزير الرجل من البكاء الأزير بزمن صوت الرعد وغلبان القدر
وقد روى عن سعيد بن المسيب رحمه الله أنه سمع عمر بن عبد العزيز يؤم
بالنس فطرب في قراءته فأرسل اليه سعيد يقول أصلحك الله إن الأئمة
لا تقرأ هكذا فترك عمر التطريب بعد وروى عن مالك رحمه الله أنه سئل
عن النبي في قراءة القرآن في الصلاة فأنكر ذلك وكرهه كراهة شديدة

وانكر رفع الصوت به وروى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس رضى الله
 عنهم قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم موذن يطرب فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الاذان سهل سمع فان كان اذانك سهلا سمعها والا فلا
 تؤذن أخرجه الدارقطني في سننه فاذا كان النبي صلى الله عليه وسلم منع ذلك
 في الاذان فأجرى أنه لا يجوز في قراءة القرآن الذي حفظه الرحمن سبحانه
 وتعالى فقال وقوله الحق انا نحن نزلنا الذكر واناله محافظون وقال عز وجل
 وانه الكتاب عزيز لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم
 حميد قال وأما احتج به المخالف من قوله عليه الصلاة والسلام زينوا القرآن
 بأصواتكم فليس هو على ظاهره وانما هو من باب المقلوب أى زينوا أصواتكم
 بالقرآن قال الخطابي وكذلك فسر غير واحد من أئمة الحديث زينوا
 أصواتكم بالقرآن وقالوا هو من باب المقلوب كما قالوا عرضت المحوض على
 الناقة وانما هو عرضت الناقة على المحوض قال ورواه معمر عن منصور عن
 طلحة فقدم الاصوات على القرآن وهو الصحيح ورواه طلحة عن عبد الرحمن
 ابن عوسجة عن البراء بن عازب رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال زينوا أصواتكم بالقرآن أى الجمع وايقراءته واشغلوا به أصواتكم
 واتخذوه شغافا وقيل معناه المحض على قراءة القرآن والدأب عليه وقد روى
 عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول زينوا أصواتكم
 بالقرآن وروى عن عمر رضى الله عنه أنه قال حسنوا أصواتكم بالقرآن
 ثم قال القرطبي رحمه الله ومعنا ذلك ان يتأول عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان يقول ان القرآن يزين بالأصوات أو بغيرها فمن تأول هذا فقد واقع
 أمرا عظيما وهو أن يحوج القرآن الى من يزينه كيف وهو النور والضياء
 والزين الأعلى لمن ألبس به حجته واستنار بضياءه ثم قال ان في الجميع
 والتطريب همز ما ليس به موزوم وهذا ليس بمدود فترجع الالف الواحدة
 اللغات كثيرة فيؤدى ذلك الى زيادة في القرآن وذلك ممنوع وان وافق ذلك
 موضع نبرة صيرها نبرات وهمزات والنبرة حيثما وقعت من الحروف فانما هي
 همزة واحدة لا غير اما المدودة واما مقصورة فان قيل فقد روى عن عبد الله
 ابن مغفل رضى الله عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير له عام

الفتح على راحلته فراجع في قراءته وذكره البضاري وقال في صفة الترجيع
 آ آ ثلاث مرات قلنا ذلك محمول على اشباع المد في موضعه ويحتمل ان يكون
 حكاية صوته عنده في راحلته كما يعثرى رافع صوته اذا كان راكبا من انضغاط
 صوته وتقطيعه لاجل هذا المركوب واذا احتمل هذا فلا حجة فيه قال وهـ اذا
 الخلاف انما هو ما لم يسم معنى القرآن بتريد الاصوات وكثرة الترجمات
 فاذا زاد الامر على ذلك حتى لا يعرف معناه فذلك حرام بانفاق كما يفعله القراء
 بالديار المصرية الذين يقرءون امام الملوك والمجنائز ويأخذون عليهم الاجور
 والجوائز لسميهم وخاب عملهم فيستحلون بذلك تغيير كتاب الله تعالى
 ويهونون على انفسهم الاجترار على الله بان يزيدوا في تنزيله ما ليس فيه
 جهلا بدينهم ومروفا عن سنة نبيهم ورفض السبيل الصالحين فيه من سلفهم
 وتزيغ الى ما ينزبن لهم الشيطان من اعمالهم وهـ هم يحسبون انهم يحسنون
 صنعاهم في غيرهم يترددون ويكتب الله يتلاعبون فان الله وانا اليه راجعون
 لكن قد اخبر الشارح صلوات الله عليه وسلامه ان ذلك يكون في مكان كما
 اخبر صلى الله عليه وسلم ذكر الامام الحافظ ابو الحسن بن رزين وابو عبد
 الله الترمذي المحكمين في نوادر الاصول من حديث حذيفة رضي الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقرءوا القرآن بلحون العرب واصواتها
 واياكم ولحون اهل الفسق ولحون اهل الكتابين وسيجي بعدي اقوام
 يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والنوح لا يجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم
 وقلوب الذين يجمعهم شأنهم اللحن جمع لحن وهو التماريب وترجيع الصوت
 وتحسينه بالقراءة كالشعر والغناء قال علماء وناجحة الله عليهم ويشبه هذا
 الذي يفعله قراء زماننا بين يدي الوعاظ في المجالس من اللحن العجمية
 التي يقرءون بها ما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم والترجيع في القراءة
 ترديد الحروف كقراءة النصارى والترتيل في القراءة هو الثاني فيها
 والنهم وتبيين الحروف والحركات تشبها بالشعر المرتل وهو المطلوب في
 قراءة القرآن قال وقال الحامي والذي يظهر بدلالة الاخبار انه اراد بالتغني
 ان يحسن القارئ صوته مكان ما يحسن المغني صوته بغناؤه الا انه يعمل به نحو
 الغزن دون التطريب اى قد عوض الله من غناء الجاهلية خبرا منه وهو

القرآن فمن لم يحسن صوته بالقرآن ولم يرض به بدلا من ذلك الغناء فلا يس
منسأ الا أن قراءة القرآن لا يدخلها شيء من التغنى وفضول الالحان وترديد
الصوت عما يلبس المعنى ويقطع أوصال الكلام كما قد دخل ذلك كله في الغناء
وانما يليق بالقرآن حسن الصوت والتخزين به دون ما عداهما وسئل
رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس قراءة فقال صلى الله عليه
وسلم أحسن الناس قراءة من إذا سمعته يقرأ رأيت أنه يحشى الله تعالى
وقال ان هذا القرآن نزل بحزن فاقروه وبحزن فابكوا فان لم تبكوا فبأكوا
اه كلام القرطبي رحمه الله لكن يشترط في التخزين أن يكون القارى
في حال قراءته متلبسا بحزن القلوب فان لم يقدر فليتعاط أسباب الحزن بمثل
نفسه أنه على الصراط وان النار تحت قدميه وان الجنة بين يديه الى غير
ذلك وهو كثير وذلك ليكون ظاهره موافقا لباطنه فلم يحذر أن يظهر بلسانه
من التخزين ما لم يكن في قلبه فانه من باب خشوع النفاق وهو أن يكون
البدن خاشعا والقلب ليس كذلك نسأل الله السلامة منه وقد رأى عمر بن
الخطاب رضى الله عنه رجلا يمشى وهو منحنى الرأس فضربه بالدرة وقال
ارفع رأسك المحشوع ها هنا وأشار الى قلبه فاذا كان الامر كما وصف فيحتاج
الخارج الى المسجد لان يكون كما تقدم ذكره لئلا يعجبه شيء من ذلك ولا يأتثر
قلبه عند رؤية ما يرى وكذلك ما يفعله في المساجد من غير الجائز من جنس
ما ذكر مما تأباه السنة المحمدية وذلك كثير يطول تتبعه فمن وفقه الله تعالى
وطالب العلم من أهله تنبه لذلك كله فيعرفه حين رؤيته وقد صارت كل شأنا
شعائر الدين وقل من ينكرها فانا لله وانا اليه راجعون (وينوي) مع ما ذكرناه
الايمان والاحتساب في حال تلبسه بالفعل لان من أحضره في الايمان
والاحتساب اذ ذلك كان أعظم أجرا من كان غافلا عنها أو ساهيا ألا ترى الى
ما ورد عنه صلوات الله عليه وسلامه في الصوم الواجب من صام رمضان
ايمانا واحتسابا غفر له ما بين رمضان الى رمضان وقد تقرر في الصوم ما قد
تقرر فيه من قوله عليه الصلاة والسلام مخبرا عن ربه عز وجل بقول كل عمل
ابن آدم له الا الصوم فانه لي وأنا اجزي به فهذا الجرح كما ترى لكن لما ان زاد
هذه اية الايمان والاحتساب زيد له في مقابله مغفرة ما بين رمضان الى

رمضان وكذلك قوله عليه الصلاة والسلام من قام رمضان ايماناً واحتساباً
غفر له ما تقدم من ذنبه وقيام رمضان فيه الاجر ابتداءً لكن لما ان زاد هذا
في نيته احضار الايمان والاحتساب زيد له في مقاباته مغفرة ما تقدم من ذنبه
وكذلك ايضا قوله عليه الصلاة والسلام اذا انفق الرجل على أهله بحسبها
فهو له صدقة والزفقة على الاهل واجبة والواجب على ما تقر راجره اعظم
وأفضل من غيره لكن لما ان زاد هذانية الاحتساب في فعله زيد له على اجر
الواجب اجر صدقة اه واحضار ذلك هو انه اذا فعل الفعل يستحضر الايمان
اذذاك وأنه يمثل أمر الله عز وجل على ما أمر به صاحب الشرع بعبادة صلوات
الله عليه وسلامه منقاداً مطيعاً من قبل نفسه لا يجبر او لا مستحيلاً بل ممثلاً
للامر ليس الا والاحتساب ان يحسب تعب الفعل الذي يفعله ومشقة
على الله تعالى لا على غيره من عوض يأغذ أو ثناء أو مدحاً ومظاهرة ترتفع
عنه أو يرجع اليه أو يسمع قوله أو اشارته بل يكون ذلك خالصاً لربه عز
وجل لا يريد به بدلاً فاذا فعل الفعل الذي يفعله على هذه الصفة وهذه
الترتيب فقد أتى بالمقصود والمراد وقد كمل النية وانماها فيرجى له أن
يحصل له ما وعده صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه على ذلك الفعل
ان شاء الله تعالى ومن اصدق من الله قبلا ومن اصدق من الله حديثاً
وهذه القاء مدة مطردة في جميع الاعمال كلها اذ فيها وجايلها واجبها
ومندوبها واعل قاتلاً يقول كل ما ذكرته معذراً لا يمكن تحصيله لان هذا
كله يحتاج الى زمان طويل والاكثر من الناس ارباب ضرورات فلا يمكنهم
الوقوف مراعاة ما ذكر فيجب عن ذلك بما ذكره ابن العربي رحمه الله
تعالى في شأن نية الصلاة قال قال لنا ابو الحسن القروي رحمه الله تعالى
بشعر عسقلان سمعت امام الحرمين يقول يحضر الانسان عند التلبس بالصلاة
النية ويجرد النظر في الصانع وحدوث العالم حتى ينتهي نظره الى نية الصلاة
قال ولا يحتاج في ذلك الى زمان طويل وانما يكون ذلك في أهني لحظة لان
تعلم ذلك الجاهل يفتقر الى الزمان الطويل وتذكرها يكون في لحظة اه
ومن تمام النية وتسكمتها وحسنها وتتميتها ان تكون مستهبة في كل فعل
يفعله لكن هذا في الغالب صعب عسير حتى اكثر الناس وذلك حرج

ومسقة فيجزى بالنية التي خرج بها ان شاء الله تعالى (فتحصل) لنا من النيات في الخروج الى المسجد اثنتان وتسعون مع ما يضاف الى ذلك من نية شروط وجوب الصلاة وفرائضها وسننها وفضائلها وذلك سبع وستون فالشروط خمسة وهي الاسلام والعقل والبلوغ وانقطاع دم الحيض والنفاس ودخول وقت الصلاة وتختص الجمعة بثمانية شروط اربع للوجوب واربع للاداء فاما الاربع التي للوجوب فهي المذكورة والخمسة والاقامة وموضع الاستيطان وأما التي للاداء فهي امام وجماعة ومبجد وخطبة والفرائض ثمانية عشر وكذلك من السنن وكذلك من الفضائل فالفرائض المتفق عليها عند الجميع عشرة وهي النية والطهارة ومعرفة الوقت والتوجه الى القبلة والركوع والسجود ورفع الرأس من السجود والقيام والمجلوس الاخير وترتيب أفعال الصلاة ومنها ثلاث متفق عليها في مذهب مالك رحمه الله تعالى وهي تكبيرة الاحرام والسلام وقراءة القرآن على الامام والغد ومنها خمس مختلف فيها في مذهب مالك رحمه الله تعالى وهي الرفع من الركوع وطهارة الثوب والبقة وستر العورة وترك الكلام والاعتدال في الفصل بين أركان الصلاة واثنتان مختلف فيهما هل هما شرط صحة أو شرط كمال وهما الخشوع ودوام النية وأما السنن فأولها اقامة الصلاة في المساجد ورفع اليدين عند الاحرام ويختلف في الرفع عند الركوع ورفع الرأس منه والسورة التي تقرأ مع أم القرآن والمجهر بالقراءة في موضع الجهر والاسرار بها في موضع السر والانصات مع الامام فيما يجهر فيه والتكبير سوى تكبيرة الاحرام وقد قيل ان كل تكبيرة بافرادها سنة وسمع الله ان حده للامام والغد والتشهد الاول والمجلوس له والتشهد الاخير والمجلوس له وهو ما كان منه زائدا على ما يقع فيه السلام والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة سنة وفريضة مطابقة في غيرها ورد السلام على الامام وتأمين المأموم اذا قال الامام ولا الضالين وقوله ربنا ولك الحمد اذا قال الامام سمع الله ان حده والقناع للمرأة والتسليم في الركوع والسجود وأما الفضائل فأولها أخذ الرداء والقيام بالسلام وقراءة

الماموم مع الامام فيما يسرف فيه واطالة القراءة في الصبح والظهر وتحفيها
في العصر والغرب وتوسطها في العشاء وتقصير الجلوس الاولى والتأمين
بعد قراءة أم القرآن للغد والامام فيما يسرف فيه وقول الغدير بنا ولك الحمد
وصفة المجلس والاشارة بالاصبع فيه والقنوت في الصبح والقيام من
موضعه ساعة يسلم والسترة واعتدال الصفوف والاعتماد على اليدين في
الفريضة واختلاف في وضع احداهما على الاخرى في الصلاة وقد كرمها
في الدونة ومعنى كراهيتها ان تعد من واجبات الصلاة والصلاة على
الارض او على ما أنبتته الارض والصلاة في الجماعة مستحبة للرجل في
خاصة نفسه وأما إقامة الجماعة في الصلوات فانها فرض في الجمعة وسنة في
كل مسجد وهذا منتهى ما عدم علماء نازحة الله عليهم فيجتمع مع ما تقدم
من الاداب فيكون الجميع مائة وتسعة وخمسين فان أضاف الى ذلك نية
امتنال السنة في الدعاء عند التوجه الى الصلاة وعند اصطاف الناس الى
الصلاة فانه أمور بالدعاء فيه وهو موضع مرجوف فيه قبول الدعاء ثم ينوي
الدعاء بعد الصلاة أيضا لانه من السنة أعنى دعاء كل انسان في سره لنفسه
ولاخوانه دون جهر اللهم الا أن يكون اماما ويريد أن يعلم المأمومين على
ما قاله الشافعي رحمه الله فاذا رأى أنهم قد تعلموا سكنت ثم يضيف الى ذلك
التوبة بين الدخول في الصلاة مما تقدم له من السقطات في الكلام أو
الغفلات والمخاطر أو غير ذلك كل على قدر حاله وهذا مثل ما قاله بعض
العلماء رحمه الله عليهم في الما قبل ذلك كاح ينبغي أن يتوب قبل العقد ليحصل
العقد من تائب فتكون عدالة الولي حاصلة بالتوبة الواقعة اذذاك فيخرج
به من الخلاف الذي في الولي غير العدل وكذلك فيما نحن بسبيله يحصل
التوبة لكي يتصف بها قبل الدخول في الصلاة لعله يدخل اذذاك في قوله
تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ويكون ذلك منه تجديدا
لما تقدم من توبته عند الوضوء فاذا حصل ذلك حينئذ ينبغي أن يقرع
باب الملك بالدخول في مناجاته بتكبير الاحرام والوقوف بين يدي مولاه في
صلاته والله الموفق للصواب فهذه أربع مضافات الى ما تقدم ذكره
فيكون الجميع مائة وثلاثة وستين من الاداب فينوي ذلك كله فاصادفه

بادر الى عمله ومالم يصادفه حصل له أجر النية وهذا الذي ذكر من العدد
على جهة التخصيص في النظر ومن رزقه الله نورا وتأييدا وتوفيقا يرى أكثر
مما ذكر ويعلمه ان شاء الله فيحصل له من الاجرام ما هو أكثر لان النور
لا يشبه الظلام ونظر العالم ليس كنظر العاقل ونظر العامل ليس كنظر
المبطل ونظر المتبع ليس كنظر المبتدع فاذا اجتمعت هذه الفضائل
في الشخص وتعمى من هذه النقائص حصل ما هو أكثر من ذلك فأن هذا
من خرج بنية أداء الصلاة ليس الا ~~لا~~ كن بقي في هذا شيء وهو ان علماءنا
رحمة الله عليهم قد اختلفوا فيمن اغتسل للجنابة والجمعة هل يجزى عنهما
اولا يجزى او يجزى عن احدهما أربعة أقوال مشهورة يجزى عنهما لا يجزى
عنهما يجزى عن الجنابة ليس الا يجزى عن الجمعة ليس الا واتفقوا على
انه لو اغتسل للجنابة ويقول أرجو أن يجزى عن غسل جمعتي أعني أنه يوى
بذلك ان ذلك يجزيه ومثلهما مثلها سواء بسواء فان أراد أن يخرج من
الخلاف فينوي بالصلاة المثنى الى أداء فرض الله تعالى وما يختص بالصلاة
نفسها ثم يقول وأرجو أن يجزى عن كذا وكذا فيتمه بما ذكره ويريد عليه
بحسب ما وافقه الله تعالى فاذا خرج بماتقدم فوافق ما نواه بادر اليه بفترسه
فيحصل له أجر النية والعمل ومالم يوافقه في الوقت حصل له أجر النية وقد
قال عليه الصلاة والسلام أوقع الله أجره على قدر نيته ولاجل هذا المعنى
حكى عن بعض العلماء والصالحين أنه دخل عليه وهو في سياق الموت فقال
لاصحابه انووا بنا نجح انووا بنا جهادا انووا بنا رباطا وجعل يعدد لهم أنواع البر
وكثر فقالوا له يا سيدنا كيف وانت على هذا الحال فقال رحمه الله ان عشنا
وفينا وان متنا حصل لنا أجر النية ~~هـ~~ كذا ينبغي أن يكون النظر
في النية وتنميتها بما تقدم ذكره والغافل المكين صحيح معاني وهو في عجمي عن
أعمال البر ساه عن نفسه وعن عمله لكن اذا نوى ما ذكره يحتاج ان يكون
متيقظا موقفا قدر على فعله مع اتساع الزمان عليه فعله لئلا يدخل في عجم قوله
تعالى فمن نكث فأنسا نيكثك على نفسه وفي قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا
لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون فيقع في الوقت
والعيا ذبا لله تعالى فاذا خرج الى الصلاة على ما سبق فليحذر ان يخطر له

في نفسه أنه خير من أحد من اخوانه المسلمين فيقع في البلية العظمى فكان تركه لزيادة تلك النيات أولى به لان الحب محبط للأعمال اذا صحت فكيف به في عمل لم يعرف صحته من سقمه بل يخرج محسن الظن باخوانه المسلمين يسيء الظن بنفسه فيتهم نفسه في فعل الخير انما ارادت به الشر وبعثت في غيره من اخوانه المسلمين اذا رآه يفعل الشر انما اراد به الخير كما حكى عن بعضهم أظنه محمد بن واسع رحمه الله دفع عنا بركاته وأعاد علينا من سره أنه مر مع أصحابه بموضع فرمى عليه من كوة دار رماد فأراد أصحابه ان يعنفوا أهل ذلك الموضع فقال لا تفعلوا هذه رجة من الله تعالى وقال حسن ان استقى النار ثم صفع عنه ووقع الصلح على الرماذ رجة عظيمة في حقه وما كان سبب هذا الخلق منه الا سوء ظنه بنفسه وحكى عن آخره مر مع أصحابه بموضع وكان رحمه الله قل ان يغبر منك الغروا بدكان ورجل يجامع امرأة على مسطبة الدكان فغمض الشيخ عينيه ومرتجاء بعض أصحابه فأمسكه وقال له يا سيدي ما بقي لك من هذا تأويل أو بعد هذا شيء فقال له الشيخ أمانته زهرهم يا أخى كثرت العيال وضافت البيوت حتى احتاج أنه يخرج بزوجته مثل هذا الموضع وانما جعله على هذا لتحسين ظنه باخوانه المسلمين لكن هذا والله أعلم كان صاحب حال فحمله حاله على ما فعل والافتحسين الظن ممكن ونفيه واجب أيضا وان كانت زوجته لان علماء رجة الله عليهم قد نصوا على أنه لا ينبغي للرجال أن يهتموا بالنساء في الطرق لحديث ولا غيره وان كانت زوجته أو أمته لكن التحال حامل لا محمول سمعت سيدي أبا محمد بن أبي بكرة رحمه الله تعالى يقول اذا مر عليك انسان بجمرة خرتم غاب عنك ورجع مر باعنها الا يحمل لك ان تقول شربها ولا أوصلها لمن يفعل ذلك بها وانما تقول الحمد لله الذي هداه لهذا وما كان عليه هكذا تكون نية المؤمن مع اخوانه المسلمين أعني هذه سبيله معهم مع عدم الخطاة فيدخل اذالك في قوله عليه الصلاة والسلام سلامة الصدر لا تباع بعمل وأما مع الخطاة فالسنة سوء الظن حتى يتبين منهم سبب لتحسين الظن بهم وعلى هذا اجملوا قوله عليه الصلاة والسلام من الحزم سوء الظن فاذا خرج الى المسجد على ما وصف ودخل اليه يجيبه فهو في تحيته بالخيار ان شاء فعل ذلك على الوجوب وان شاء فعله على الاستحباب فالاستحباب بين

والوجوب بنقدرها اقتصير واجبة ثم بعد وجوبها عليه يحرم بها وفعل الواجب فيه من الثواب ما فيه فاذا فرغ من تحبة المصعد فلا يخلو أمره من إحدى أمور
 اما ان يكون ممن يتعاق به أمره - في الدين كالعالم والمتعلم والامام والمؤذن
 والمؤدب والمجاهد والفقير المنقطع للعبادة التارك للأسباب فهو لا سبعة
 عليهم يدور أمر الدين فأعلمهم وأعظمهم هو العالم اذن الستة الباقين كلهم
 راجعون اليه داخلون تحت أحكامه وإشارته الا ترى الى قوله عليه الصلاة
 والسلام العلم امام والعمل تابعه وقوله عليه الصلاة والسلام يؤم القوم
 اقرؤهم - كتاب الله وكان في عصره عليه الصلاة والسلام اقرؤهم - كتاب
 الله هو أعلمهم بالمحلال والمحرام وبقواعد الاحكام قال الشيخ ابو عبد الله
 القرمطي في كتاب التفسير له ذكر ابو عمر والداني في كتاب البيان له باسناده عن
 عثمان وابن مسعود وأبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرئهم العشر
 فلا يجاوزونها الى عشر أخرى حتى يتعلمون ما فيها من العمل فيتعلمون القرآن
 والعلم جميعا وذكر عبد الرزاق عن معمر عن عطاء بن السائب عن أبي عبد
 الرحمن بن يسار السلمي قال كان اذا تعلمنا عشر آيات من القرآن لم نتعلم العشرة التي
 بعدها حتى نعرف حلالها وحرامها وأمرها ونهيها اه فتبين من هذا ان الامام
 يكون أعلم القوم لقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث المتقدم يؤم القوم
 اقرؤهم - كتاب الله واذا كان الامر كذلك فهو أكثر الناس حاجة الى العلم
 والامامة أعلى المناصب واجلها فلا بد ان يكون الامام عالما أعنى على طريق
 الكمال والافبالسؤال من العالم يستقيم حاله ويصير عالما بأحكام خطته
 ومرتبته وكذلك غيره من الخمسة الباقين كل محتاج الى العلم في العلم الذي
 أهل اليه اما بالعلوم أو بالسؤال من العالم وقد ورد ان الله عز وجل يأمر يوم
 القيامة بأهل البلاء الى الجنة والعلماء وقوف في المشرفة يقولون يا ربنا بفضل
 علمنا دخلوا الجنة أي انهم علموهم ما يلزمهم من الاحكام في بلائهم وما لهم على
 ذلك من الاجور وكيفية الصبر ومال الصابرين فامتثلوا ذلك منهم فكانوا سببا
 لما جرى ثم يأمر الله عز وجل بالمجاهدين والمصابين الى غير ذلك من الطوائف
 الذين يدخلون الجنة بغير حساب والعلماء وقوف يقولون يا ربنا بفضل علمنا
 دخلوا الجنة فيقول الله عز وجل انتم عندي كانبياي اذهبوا فاختروا

الصفوف فاشفعوا تشفعوا وإذا كان الأمر كذلك فينبغي الاعتناء بأمر العالم
وتقدم رتبته بالذكر على غيره من الرتب الباقية إذ أنه غير محتاج لهم في
معامه الذي أقيم فيه والباقيون محتاجون إليه مضطرون لا تتم لهم صفقة
ولا يتوهم لهم أمر الابدخول العالم بينهم والا كان سعيهم هباء منثورا فجاء
ما قال عليه الصلاة والسلام سواء بسواء نعم الرجل العالم إن احتجج إليه نفع
وان استغنى عنه أغنى نفسه بالله وبالكلام على العالم وتمييز مقامه بدرجة
غيره فيه من متعلم أو غيره وأبقيت بقية من الكلام على الباقيين وسنذكر كلا
منهم على انفراد ان شاء الله تعالى

(فصل في العالم وكيفيته نيته وهديه وأدبه)

فأول ما ينبغى له ان يحسن نيته جهده ما استطاع أكثر من كل من ذكر إذ ان
ما هو فيه هو أصل الدين وعماده وكل من بقي من غيره فهو فرع عنه وتابع له
كأصل الشجرة ان استقام استقامت الفروع وان أصابت الأصل آفة
هلكت الفروع والنية هي الأصل لا حراز هذا الأصل ان كان حسنا سلم
صاحبه من العاصيات والآفات والبلبات قال عليه الصلاة والسلام نية
المرء خير من عمله ولا يوجد في الأعمال كلها على ما تقدم في أول الكتاب
أفضل من العلم وذلك بشرط ان تكون النية فيه حسنة فاذا كانت النية
حسنة كان أفضل الأعمال والآفة تكون الأعمال تفضله بحسب ما كانت
النية فيه ألا ترى الى قول مالك رحمه الله لابن وهب لما ان قام الى الصلاة ما
الذي قمت اليه بأوجب عليك من الذي قمت عنه وإنما قال له ذلك لما كانت
نياتهم في طاب العلم ما كانت فكان طاب العلم لا يفوقه غيره والصلاة تدرك
لان وقتها ممتدوم مسائل العلم تفوت لانها لا تكون ولا تحصل للانسان وحده
في غالب الامر بذلك مصت الحكمة وبه وقع التكليف لقوله صلى الله عليه
وسلم وإنما العلم بالتعلم وهو الآن متيسر عليه بسبب محالسته الامام مالك
الذي كان معه في ذلك الوقت فقد تفوته محالسته بعد الصلاة فاذا كان كذلك
فالنية أولى ما يراعى العالم أولا ثم ينميها بعد ذلك ويحسنها او العالم أولى بتنميتها
وتحسينها اذا لم يعلم الذي عنده يبصره بذلك ويدله عليه قال الله سبحانه
وتعالى وما يعقلها الا العالمون وكيفيته اخلاص النية ان يكون تعلم العلم بنية

ان يمثل أمر الله تعالى لقوله سبحانه وتعالى واذا اخذ الله ميثاق الذين اوتوا
 الكتاب ليديننهم للناس ولا يكتُمونه وقوله سبحانه وتعالى بما كنتم تعملون
 الكتاب وبما كنتم تدرسون ويقرأ ايضا تعلمون وتعلمون بمعنى تتعلمون
 فتجمع القراآت الثلاث العلم والتعليم والتعلم وقال سبحانه وتعالى ان الذين
 يكفون ما انزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب اولئك
 يلعنهم الله وبلعنهم اللاعنون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغوا عني
 ولو آية وقال عليه السلام ألا يبلغ الشاهد الغائب وروى عن أبي ذر رضى
 الله عنه انه قال لو وضعت الصمصامة على هذه وأشار الى فقاء ثم ظننت ان
 انفذ كلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان تجهز واعلى
 لا تفذتها والاجر في العناية بالعلم على قدر النية فيه قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الله تعالى قد اوقع اجره على قدر نيته والله تعالى قد قسم بين
 عباده الاعمال وتفضل عليهم بالثواب وروى ان بعض العباد كتب الى مالك
 رحمه الله يحضه على الانفراد وترك محاسبة الناس فيكتب اليه مالك يقول
 ان الله تبارك وتعالى قد قسم بين عباده الاعمال كما قسم الارزاق فرب رجل
 فتح له في الصلاة ولم يفتح له في الصيام ورب رجل فتح له في الصيام ولم يفتح له في
 الصلاة ورب رجل فتح له في كذا ولم يفتح له في كذا فعدد اشياء ثم قال وما اظن
 ما انت فيه بأفضل مما اتا فيه وكلانا على خير ان شاء الله تعالى والسلام ويجب
 عليه بعد هذا العمل بما امر به اذ هو الذي يقربه لانه ان لم يعمل به كان حجة
 عليه يوم القيامة وحسرة وندامة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال ما منكم من أحد الا وسخّلوه ربه عز وجل كما يخسّلوا أحدكم بالقهر ليلة
 البدر أو قال ليلة تسماه يقول يا ابن آدم ما غرك بي يا ابن آدم ما غرك بي يا ابن
 آدم ما غرك بي يا ابن آدم ما غرك بي يا ابن آدم ما غرك بي ما ذا علمت فيما علمت
 يا ابن آدم ما ذا أجببت المرسلين وروى عن أبي الدرداء انه قال من شر الناس
 منزلة يوم القيامة عالم لا يتفقه بعلم قال الشيخ ابو عبد الله الغرطبي رحمه
 الله في تفسيره روى الترمذي عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أنزل الله في بعض الكتب أو اوحى الى بعض الانبياء قل للذين
 يتفقهون في غير الدين ويتعلمون غير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة

يا بسون للناس مسوك الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب استنهم أحلى
من العسل وقلوبهم أمر من الصبر يا أي بخادعون وبى يستهزئون لا تهن لهم
فتنة تذر الحليم فيها حيرانا وخرج الطبراني في كتاب أداب النفوس بإسناده
الى ابن صدقة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أو من حديثه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخذاه والله فانه من بخادع الله
بخادعه الله ونفسه يخدع لو كان يشعر قالوا يا رسول الله وكيف يخادع الله
قال تعمل بما أمرك الله به وتطلب به غيره واتقوا الربا فانه الشرك وان المراءى
يدعى يوم القيامة على رؤس الاشهاد باربعة أسماء ينسب اليها يا كافرا يا فاجر
يا غادريا يا خاسر ضل عملك وبطل أجرك فلا خلاق لك اليوم فالتمس أجرك من
كنت تعمل له يا بخادع الله وهذا الحديث هو ما جاء في نص التزييل سواء
بسواء قال الله تعالى يخادعون الله وهم وخاذعهم قال علماؤنا رحمة الله
عليهم معناه يقابلهم على أفعالهم ومن كتاب القرطبي أيضا رحمه الله تعالى
وروى عاقبة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال كيف أنتم اذ البستكم
فتنة يربوا ويشيب فيها الصغير ويهرم فيها الكبير وتتخذ سنة بمدة تجرى
عليها الناس فاذا غير منها شيء قيل غيرت السنة قيل متى ذلك يا أبا عبد الرحمن
قال اذا كثرت قراؤكم وقل فقهاؤكم وكثرا مراؤكم وقل امناءكم والتمست
الدنيا بعمل الآخرة وتفقه الرجل لغير الدين وقال سفيان بن عيينة بالغنا عن
ابن عباس رضى الله عنه قال لو أن جملة القرآن أخذت بحجة أو كما ينبغي
لا أحبهم الله ولا يكن طابوا به الدنيا فابغضهم الله وما نوا على الناس وروى
عن أبي جعفر محمد بن علي في قول الله عز وجل فكذبوا فيهاهم والغاثرون
قال قوم وصفوا الحق والعدل بالسنتهم وخالفوه بقلوبهم الى غيره اه ومن
كتاب مراقي الزاقي للامام الفقيه أبي بكر بن العربي رحمه الله تعالى قال
في الانكار على من ينسب المحكمة لغير اهلها اما المحكمة فقد صار هذا
الاسم يطلق على الطبيب وعلى الشاعر وعلى المنجم حتى على الذى يخرج
القرعة والذى يجلس على شوارع الطرق للحساب فان الله وانا اليه راجعون
والمحكمة فى الحقيقة هى التى أنى الله عليها قال ومن يؤث المحكمة فقد
أوتى خيرا كثيرا وقال صلى الله عليه وسلم كلمة من المحكمة يعلمها الرجل

خبر له من الدنيا ثم قال وانظر كل ما ارتضاء السلف من العلوم قد اندرس
ومار كبت الناس عليه اليوم فاكثره مبتدع هـ حدث وقد صرح قول النبي
صلى الله عليه وسلم بدا الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدا فطوبى للغرباء
قيل ومن الغرباء فقال الذين يصلحون ما افسد الناس من سنتي والذين يحبون
ما اماؤه من سنتي وفي خبر آخر مروى هم المتسكون بما انتم عليه اليوم
وفي حديث آخر ناس قليلون صالحون بين ناس كثير من يبغضهم اكثر من
يحبهم وقال الثوري اذا رايتهم العالم كثير الاصدقاء فاعلموا انه مخلف لانه
ان نطق بالحق ابغضوه اهـ وعن القرطبي ايضا وينبغي للعالم ان ياخذ نفسه
بالصون عن طرقات الشهوات ويقلل الفحك والكلام بما لا فائدة فيه
وبياخذ نفسه بالحلم والوقار وينبغي له ان يتواضع للفقراء ويحبب التكبر
والاعجاب ويتجافى عن الدنيا وابنائها ان خاف على نفسه الفتنة اهـ وان
لم يخف خالطهم بالظاهر مع سلامة باطنه لئلا يغهم احكام ربهم عليهم ثم قال
القرطبي ويترك الجدال والمراء وياخذ نفسه بالرفق والادب وينبغي له ان
يكون ممن يؤمن شره ويرجى خيره ويسلم من ضره وان لا يسمع ممن ثم عنده
ويصاحب من يعاونه على الخير ويدله على الصدق ومكارم الاخلاق ويرزقه
ولا يشينه اهـ وينبغي ان يكون خائفا على نفسه من التقصير وشغافا على
نفسه في التبليغ يرى نفسه انها ليست اهل لذلك ويرى نفسه انه اقل عبيد
الله واكثرهم حاجة اليه وافقرهم الى التعلم كما قيل العالم عالم ما كان يرى
نفسه انه جاهل فاذا راى نفسه انه عالم فقد جهل بل مسترشد متعلم يقعد مع
اخوانه يرشدهم ويستترشد منهم ويعلمهم ويتعلم منهم وقع لي سؤال مع
سيدى ابي محمد رجه الله سبحانه اريد ان اقرأ عليه فقال لي اما تقرأ على
العلماء فقلت اريد ان اقرأ عليك فقال لي كيف تترك العلماء وتاتي تقرأ على
مثلي فقلت اريد ان اقرأ عليك فقال استخّر الله تعالى فاستخّرت الله تعالى
ثم جئت اليه فقلت اقرأ قال عزمت قلت نعم فقال لي لا يخطر بخطر ولا
يمربالك انك تقرأ على عالم ولا انك بين يدي شيخ انما نحن اخوان محتمعون
نتذاكر اشياء من احكام الله تعالى ما لنا فعل اي لسان خلق الله الصواب
والحق قبلنا وان كان صديا من المـ كتب فاذا قعد الانسان للتعليم على هذا

الترتيب الذي ذكر فلا شك أنه من أعظم الناس منزلة وأكثرهم خيرا
وبركة ألا ترى إلى ما جاء في الحديث من صلى الفريضة ثم قد يعلم الناس
الخبر فودى في السموات عظيم أو بها ذاتا طاعات الأخبار ونقلت الأمة خلفا
عن سلف أعنى تعظيم العالم ورفع منزلته على غيره إذا أنه ليس بعد درجة
الأنبياء إلا العلماء ثم بعد درجتهم درجة الشهداء وقد روى في الحديث
لو وزن مداد العلماء ودم الشهداء لرجح عليه مداد العلماء وهذا بين لأن
دم الشهداء أغما هو في ساعة من نهار أو ساعات ثم انفصل الأمر فيه لأحدى
الحسينين ومداد العلماء هو وظيفة العمر لا وهما سارا ثم انه محتاج فيه
لمباشرة غيره لا بد من ذلك إما أن يعلم أو يتعلم وكلاهما يحتاج فيه إلى مجاهدة
عظيمة لأجل خلطة الناس ومباشرتهم وذلك أمر عسير لانه يحتاج أن كل من
اجتمع به يفصل وهو طيب النفس مشرح الصدر بذلك مضت السنة
وانقرض السلف عليه وهذا مع مراعاة الأصل الذي هو تخليص الذمة مما
يترتب فيها وعليها من حقوق الإخوان في الحضرة والتبعية والسلامة من
أعراضهم والذب عنهم وسلامة الصدر لهم ومراعاة أحوالهم وانصافهم في
المخالطة والتوفية لهم في ذلك كله صعب عسير فضاء عن مكابدة فهم المسائل
والوقوف على معانيها وغوامض خباياها آناء الليل وأطراف النهار مع ما ينزل
من النوازل من الأمور التي تقع في زمانه كما قال صاحب الأنوار رحمه الله وقد
خص الله تعالى العلماء بفضيلة لا يشاركهم فيها غيرهم لأن الله عز وجل يعبد
بقتواهم ويمرر حلاله وحرامه بهم غير أنهم مطالبون بشكر النعمة
مدافعون لوجود كل فتنه ومحنة وحادثة وبدعة اه وهذا مقام عظيم اذ به
يعبد الله تعالى ويطاع وبه ينهى عن معاصيه وتركه فكل من ترك معصية
أو بدعة ففي حقيقة بل وكل من أطاع الله وعبد الله فذلك في حقيقة أيضا
وقد قال عليه الصلاة والسلام لعلي بن أبي طالب لأن يهدي الله بك رجلا
واحد خير لك من حمر النعم فكيف تكون حقيقة هذا العالم وكيف تكون
منزلاته وكيف يكون حاله عند الوفاء على ربه عند ظهور السرائر والخبايا
فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وقد نقل الامام أبو حامد الغزالي
في كتاب الاحياء عنه على رضى الله عنه قال العلم خير من المال العلم يحرسك

والمال محروسه والعلم حاكم والمال محكوم عليه والمال ثقة منه النفقة
والعلم يزكو بالنفقة قال النبي صلى الله عليه وسلم العالم أفضل من الصائم
القائم المجاهد وإذا مات العالم أثبتت في الإسلام ثمة لا يسدها الا خلف منه
وقال أبو الاسود ديس شئ أعز من العلم الملوكة حكام على الناس والعلماء
حكام على الملوكة قال ابن عباس رضى الله عنهما خير من سليمان بن داود
عليهما السلام بين العلم والمال والملك فاختار العلم فاعطى المال والملك
معه وسئل ابن المبارك من الناس فقال العلماء قيل فمن الملوكة قال الزهاد
قيل فمن السفلة قال الذى يأكل بدينه دنياه فلم يجعل غير العلم من الناس
لان الخاصية التى يفتيز بها الناس عن سائر البهائم هو العلم والانسان انسان بما
هو شريف لاجله وليس ذلك بقوة الشخص فان الجمل أقوى منه ولا بعظم
جسمه فان الفيل أعظم منه ولا بشجاعته فان السبع اشجع منه ولا بأكله فان
الجمل أوسع بطنا منه ولا بمجسامته فان الخس العصار أقوى منه على
السفاد بل لم يخاف الانسان الا لعلم وقد ذكر رحمه الله فى فضل العلم وما جاء
فيه ما هو أكثر من هذا واكبر فمن اراده فليقف عليه فى أوائل كتابه فانه
أطيب فى ذلك وامر فيه نفعنا الله به محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم
ليكن بحسب عظم المنزلة عند الله تعالى تكون المؤاخذة أشد اذ انه يحاسب
على أمور لا يؤاخذ بها غيره كما حكى من بعضهم انه كان جالسا مع بعض
أصحابه فى المسجد فدرج له ليستريح ثم قبضه وجعل يستغفر الله تعالى عما
تقدم وهذا موجود عندنا حسا لان الملك عندنا لا يؤاخذ السائس بما يؤاخذ
به المناصب والوزير كل فى مرتبته وكل مخاطب على قدر حاله وعقله واذا كان
ذلك كذلك فلينبغى لهذا العالم أو يجب عليه بحسب حاله أن يتعظ على هذا
المنصب الشريف من أن يدنس به بخالفة أو بدعة يتأولها أو يبيحها أو يسهو عن
سنة أو يفعل عنها أو يترك بدعة مع رؤيتها بسبب الغفلة عنها أو يمر عليه مجلس
من مجالس علمه لا يحضر فيه على السنة ولا يأمر فيه باجتناب البدعة لانه على
هذا انعقدت مجالس الفقهاء المتقدمين وهذه الاشياء كانوا يكررون مجالسهم
حين كانت السنن قائمة والبدع خامدة فذكر فيه اليوم ولا شك ولا ريب ان
هذا الذى ذكرته من اليوم على كل من يتكلم فى مسألة واحدة فضلا عن مسائل

لكثرة البدع والمنكرات في زماننا هذا وشاعتها وقبحها اذ انما كاه اصار
 كاشها شاعرا للدين ومن الامور المفترضة علينا وهذا موجود في اقوالنا
 ونصرفنا وليس لنا طريق لمعرفة الصواب في ذلك الا من بحسب السعيا
 فبان من هذا ان البيان ان الكلام في هذه الاشياء متعين وهذا كله ما لم يباشر
 البدع بنفسه ولم يرها او اما مع رؤيتها فلا يمكن للعالم تركها ما ورد في قوله
 تعالى حين قرأ القارئ يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا
 اهتديتم فقال الصديق رضى الله عنه لا تأخذوا هذه الآية على ظاهرها فاني
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا ظهر فيكم المنكر فلم تغيروه
 يوشك ان يعم الله الكل بعذاب وسباني لهذا زيادة بيان قريسا ان شاء الله
 تعالى وما ورد في الحديث المتقدم في التغيير باليد ثم باللسان ثم بالقلب على
 ما مر وقد قال العلماء رحمة الله عليهم ان التغيير باليد متعين على الامراء
 وباللسان متعين على العلماء وبالقلب متعين على غيرهما وما قالوه في
 غالب المحال والافقد نجد كثيرا منه يتعين تغييره باليد على غير الامير وغير
 العالم فضلا عنهما واذا كان الامر كذلك فيقسم التغيير بالنسبة الى العالم
 قسامين قسم بتغيير باليد وقسم بتغيير باللسان والشاذا النساد الذي يتعين عليه
 بالقلب وقد نقل ابن رشد رحمه الله تعالى في البيان والتحصيل ما هذا الغظه
 ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب على كل مسلم ثلاثة شروط احدها
 ان يكون عارفا بالمعروف والمنكر لانه ان لم يكن عارفا به - عالم يصح له امر
 ولا نهى اذ لا يأم من ان ينهى عن المعروف ويأمر بالمنكر لمجهله بحكمهما
 وتميز كل منهما - ما عن الآخر والثاني ان لا يؤدي انكاره المنكر الى منكر
 اكبر منه مثل ان ينهه عن شرب الخمر فيشول نهيه عن ذلك الى قتل
 نفس وما اشبه ذلك لانه اذا لم يأم بذلك لم يجزله أمر ولا نهى والثالث ان يعلم
 او يغلب على ظنه ان انكاره المنكر مزبل له وان أمره مؤثر ونافع لانه اذا
 لم يعم ذلك ولا غلب على ظنه لم يجب عليه أمر ولا نهى فالشرطان الاول
 والثاني مشترطان في الجواز والشرط الثالث مشروط في الوجوب فاذا
 عدم الشرط الاول والثاني لم يجز ان يأمر ولا ينهى واذا عدم الشرط الثالث
 وجد الشرط الاول والثاني جازله ان يأمر وينهى ولم يجب ذلك عليه بقي

عليه رابع وهو ان يأمن على نفسه القتل فادونه فيجوز ان لم يأمن لم يحدث
 له علم الجهاد كلمة حق تقال عند سلطان جائر وقول الله تعالى يا أيها
 الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل الآية معناه في الزمان الذي
 لا ينتفع فيه بالامر بالمعروف ولا بالنهي عن المنكر ولا يقوى من ينكره لعدم
 القدرة على القيام بالواجب في ذلك الزمان فيسقط الفرض عنه ويرجع أمره
 الى خاصة نفسه ولا يكون عليه سوى الانكار بقلبه ولا يضركم ذلك من
 ضل بين هذا ما روى عن أنس بن مالك قال قيل يا رسول الله متى يترك الامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر قال اذا ظهر فيكم ما ظهر في بني اسرائيل قيل وما
 ذلك يا رسول الله قال اذا ظهر الادھان في خياركم والفاحشة في شراركم
 وصول الملك في صغاركم والفقه في أراذلكم وروى عن أبي أمية قال سألت
 أبا ذعابة الخشني فقلت كيف نصنع بهذه الآية قال آية آيات يا أيها الذين
 آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل الآية فقال لي أما والله لقد سألت عنها
 خيرا سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتهمروا بالمعروف
 وتناهوا عن المنكر حتى اذا رايت شحما طاعا وهوى متبعا ودينه مؤثرة
 والعجاب كل ذي رأى برأيه ورايت أمرا لا بد لك منه فعليك نفسك ودع أمر
 العوام فان من ورائكم أيام الصبر فمن صبر فبهن قبض على الحجر لا عمل فيه
 مثل أخرجتم من رجالكم يعملون مثل عملكم وما أشبه زماننا هذا بهذا
 الزمان نعمدنا الله بعفو منه وغفران اه واذا كان ذلك كذلك فيجب على
 العالم في زماننا هذا ان يكون متيقظا منتبها للتغيير ما يقع له منه الان ذلك كثير
 عندنا موجود مبشأ في بعض محاسن علمنا فضلاء عن غيرهما من المجاليس
 وباليتمة لو كنا نبشروه على انه بدعة أو مكروه اذ لو كان ذلك منا كذلك لرجي
 لاحدنا ان يقلع عن ذلك ويتوب ولو كما قد أخذنا أكثر ذلك في علمنا شعبة
 لنا ودينا وتقوى مقتفين في ذلك آثار من غلط أو سها أو غفل من بعض
 المتأخرين وأقام على ذلك حجة أو حجة مردودة عليه من نفس حاله واختياره
 وقوله وحجته ونجعل ذلك قدوة لنا فاذا جاء أحد يدعي غير علمنا اما ارتكبنا من
 تلك الامور شيئا عليه الامر وقلنا ان حسنابه الظن وكان له توفيق في قلوبنا هذا
 ورع أو مربوط قد أفتى فلان بجوازه وان كان المغير علمنا من لا نعرفه

ولا نعتقده فيجرب عليه من لا يظنه ولا يخطر بباله كل ذلك سببه الجهل
 المركب فينا فصار حالنا بالنظر الى ما ذكرنا من يقيننا من القسم الرابع الذي
 قسمه علماء وناجحة الله عليهم وذلك انهم قالوا ان الناس على اربعة اقسام
 عالم وهو يعلم انه عالم فمعلوماته وجاهل وهو يعلم انه جاهل فعلموه وعالم
 وهو يجهل انه عالم فمجهولاته وتفتقروا به وجاهل وهو يجهل انه جاهل فاهربوا
 منه فقد صارت احوالنا اليوم من هذا القسم الرابع وهو الجهل والجهل
 بالجهل هذا هو السهم القاتل لاننا لو رأينا انفسنا على ما هي عليه من الجهل
 لرجى لنا الانتقال عن هذه الصفة الذميمة ولكن من ينتقل عن العلم والخير
 لا ينتقل احد عن ذلك وظننا بانفسنا أكثر من هذا كله ولولا ما تركب فينا
 من سم الجهل ما لقينا الحجة في ديننا بمن سها أو غاها أو غفل لانه لا يجوز ان يعقل
 الانسان في دينه الا من هو معصوم وذلك صاحب الشريعة صلى الله عليه
 وسلم ليس الا من شهد له صاحب العصمة صلى الله عليه وسلم بالخبر وهو
 القرن الاول والثاني والثالث لقوله عليه الصلاة والسلام عليكم بسنتي
 وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى عضوا عليهم بالنواجز واياكم ومحدثات
 الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار وقوله
 عليه الصلاة والسلام احسبني مثل النجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقوله
 عليه الصلاة والسلام خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فقبل
 له فابعد هذه القرون التي ذكرت فاما ما يده بهني لاشئ وهذا الكلام منه
 عليه الصلاة والسلام في القرون المذكورة يعني في غالب الاحوال منهم ما ذكر
 والافقد كان منهم قوم لا يقتدي بهم وانما اعني به اهل العلم الا ترى الى مالك
 رحمه الله اذا قال في موطنه وعلى هذا أدركت الناس وما رأيت الناس فانما
 يعني بهم العلماء فالناس عندهم هم العلماء فالحديث من باب أولى ان
 يحمل على العلماء العامة ليس الا في ذلك الزمان المخصوص المشار اليه من
 صاحب العصمة بالخبر صلى الله عليه وسلم وانظر الى حكمة الشارع صلوات
 الله عليه وسلامه في هذه القرون وكيف خصهم بالفضيلة دون غيرهم
 وان كان غيرهم من القرون في كثير منهم البركة والخير لكن اختصت تلك
 القرون بزية لا يوازيهم فيها غيرهم وهي ان الله عز وجل خصهم لاقامة دينه

واعلاه كلمته فالقرن الاول خصهم الله عز وجل بخصوصية لا سبيل لاحد
 ان يلحق غبارا احدثهم فضلا عن عمله لان الله عز وجل قد خصهم برؤية نبيه
 عليه الصلاة والسلام ومشاهدته ونزول القرآن عليه غضا طرياً بقاءه منه من
 في النبي صلى الله عليه وسلم لم حين يتلقاه من جبريل عليه السلام وخصهم
 بالقتال بين يدي نبيه ونصرتهم وحمايتهم واذلال الكافرين واجسادهم ورفع منابر
 الاسلام واعلانه وحفظهم آي القرآن الذي كان ينزل نوحاً ومانحاً وما اهلهم
 الله لحفظه حتى لم يضع منه حرف واحد فجمعوه وبسروه ان بعدهم وفقوا
 البلاء والاقاليم للمسلمين وهدوهم لهم وحفظوا احاديث نبيهم عليه الصلاة
 والسلام في صدورهم واثبتوها على ما ينبغي من عدم اللحن والغلط والسهو
 والغفلة وقد كان مالك رحمه الله اذا شك في الحديث تركه البتة فلا يحدث به
 وهو ليس من قرنهم بل من القرن الثاني فابا لك بهم وهم خير الخيارات وصفهم
 في الحفظ والضبط لا يملان الا حاطة به ولا يصل اليه احد فجزاهم الله عن امة
 نبيه خير القدا خالصا لله تعالى الدعوة وذبوا عن دينه بالحجة قال ابن مسعود
 رضي الله عنه من كان منكم متأسياً فليتأس بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم
 فانهم كانوا ابر هذه الامة قلوباً واعمة علماء واقلاء تكلفوا واقومها هدياً
 واحسنها حالاً اختارهم الله تعالى للحجة نبيه صلى الله عليه وسلم واقامة دينه
 فاعرفوا لهم فضاهم واتبعوه وهم في آثارهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم اه فلما
 ان مضوا السبيل لهم طاهرين عقيم التابعون لهم رضي الله عنهم فجمعوا ما كان
 من الاحاديث متفرقا وبقي احدثهم يرحل في طلب الحديث الواحد وفي
 المسئلة الواحدة الشهر والشهرين وضبطوا امر الشريعة اتم ضبط وتلقوا
 الاحكام والتفسير من في الصحابة رضوان الله عليهم مثل علي بن ابي طالب
 رضي الله عنه وابن عباس رضي الله عنهما ما كان علي بن ابي طالب رضي الله
 عنه يقول سلوني ما دمت بين أظهركم فاني اعرف بازقة الاسماء كما انا اعرف
 بازقة الارض وقال عليه الصلاة والسلام في ابن عباس ترجمان القرآن فمن
 اتقى مثل هؤلاء كيف يكون علمه وكيف يكون حاله وعمله فحصل للقرن الثاني
 نصيب وافرا ايضا في اقامة هذا الدين ورؤية من رأى بعيني رأسه صاحب
 الشريعة صلوات الله عليه وسلامه فلذلك كانوا خير امان الذين بعدهم ثم

عقبتهم التابعون لهم وهم تابعوا التابعين رضي الله عنهم فيهم حدث الفقهاء
 الله عز وجل في النوازل الكاشفة عن الكروب فوجدوا القرآن
 وحكمه في كل شأن من شأناهم وحديثهم في كل شأن من شأناهم
 ما كان من شأنهم في القرآن من حديث على مقتضى قواعد الشريعة
 واستقراء فوائدهم للقرآن والاحاديث واستنبطوا منها فوائدها واحكامها
 وبينوا ما على مقتضى المنقول والمعقول ودقوا الدواوين وسروا على الناس
 وبينوا المشكلات باستخراج الفروع من الاصول وردوا الفرع الى اصله
 وبينوا الاصل من فرعه فانظم الحال واستقر من الدين لامة محمد صلى الله
 عليه وسلم بسببهم الخير العجم فخصات لهم في اقامة هذا الدين خصوصية ايضا
 بلقائهم من رأى من رأى صاحب العصمة صلوات الله عليه وسلامه ومع ذلك
 لم يمتدوا لمن بعدهم شيئا يحتاج ان يقوم به بل كل من اتى بعدهم انما هو مقلد لهم
 في الغالب وتابع لهم فان ظهر لهم فقه غير فقههم او فائدة غير فائدتهم فمردود
 كل ذلك عليه اعني بذلك ان يزيد في حكم من الاحكام التي تقررت اربعة قص
 منها فذلك مردود بالاجماع واماما استخرجهم من بعدهم من الفوائد غير
 المتعلقة بالاحكام فقبول لقوله عليه الصلاة والسلام في القرآن لا تقتضي
 بحجائه ولا يخفى على كثرة الرد في حجاب القرآن والحديث لا تقتضي الى يوم
 القيامة كل قرن لا بد له ان ياتي منه فائدة خاصة الله بها وضعها اليه
 لتكون بركة هذه الامة مستمرة الى قيام الساعة قال عليه الصلاة والسلام
 اثنتي مثل المطر لا يدري ايه انفع اوله او آخره او كما قال عليه الصلاة والسلام
 يعني في البركة والخبر والدعوة الى الله تعالى وتبيين الاحكام لانهم يجدون
 حكماء الاحكام اللهم الامانة يدور وقوه مما لم يقع في زمان من تقدم ذكرهم
 لا بالافعل ولا بالقول ولا بالبيان فيجب اذ ذلك ان يتطرا المحكم فيه على مقتضى
 قواعدهم في الاحكام الثابتة عنهم المبنية الصريحة فاذا كان ذلك على مقتضى
 اصولهم قبلناه فلما ان مضى السبيلهم طاهرين ثم اتى من جاء بعدهم فلم يجدوا في
 هذا الدين وظيفة يقوم بها ويختص بها بل وجدوا لمر على اكل الحلات فلم
 يبق له الا ان يحفظ مادونه واستنبطوه واستخرجوه وافادوه فاخترت
 اقامة هذا الدين بالقرون المذكورة في الحديث ليس الا فلاجل ذلك كانوا

قوله الرأى التكرار

ا

خير ان اتي بعدهم ولا يحصل ان ياتي بعده هذه القرون المشهورة ولهم بالخير
 خير الا بالاتباع ان شهد له صاحب العصمة صلوات الله عليه وسلامه بالخبر
 فبقي كل من اتي بعدهم في ميزانهم ومن بعض حسنتهم فبان ما قال عليه
 الصلاة والسلام خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فاذا تقرر
 ذلك وعلم فكل من اتي بعدهم يقول في بدعة ائمة مستحبة ثم ياتي على ذلك
 بدليل خارج عن اصولهم فذلك مردود عليه غير مقبول بل يحتاج ان يعرف
 احوالهم في البدع اولا كيف كانت وكيف كانوا يراعون هذا الاصل
 ويستحفظون عليه فمن ذلك ما جرى بينهم في اصل الدين وعمدته وهو القرآن
 وكيف جمعوه وما قالوا بسبب ذلك واشفاقهم من الاختلاف مع الحاجة
 الداعية الى جمعه اذ انه لو لا جمعه لذهب هذا الدين فانظر مع جمعه وضبطه
 كيف وقع الاختلاف الكثير في التأويل ولولم يكن ذلك لوقع الاختلاف في
 اصل التلاوة فيكون ذلك كفرا والعياذ بالله ولا يمكن الله سلم روى البخاري
 عن زيد بن ثابت قال ارسل الى ابو بكر بعزم قتل اهل اليمامة وعنده عمر فقال
 ابو بكر ان عمر اتاني فقال ان القتل قد استخبر يوم اليمامة بالناس واني اخشى
 ان يستقر القتل بالقرآن في المواطن فيذهب كثير من القرآن الا ان يجمعه
 واني ارى ان يجمع القرآن قال ابو بكر فقلت لعمر كيف افعَل شيئا لم يفعله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هو والله خير فلم يرزل يراجعني حتى شرح
 الله تعالى لذلك صدرى فرأيت الذي رآه عمر قال زيد وغيره وعمر جالس
 لا يتكلم فقال ابو بكر انك رجل شاب عاقل ولا تنهك قد كنت تكتب الوحي
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتتبع القرآن فاجمعه فوالله لو كانت نزل جبل
 من الجبال ما كان انقل على مما امرني به من جمع القرآن قلت كيف تفعل شيئا
 لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا امر به فقال ابو بكر هو والله خير فلم
 ازل اراجع حتى شرح الله صدرى للذي شرح له صدر ابي بكر وعمر فقامت
 فتتبع القرآن اجمعه من الرقاع والاكثاف والعسيب وصدور الرجال حتى
 وجدت من سورة التوبة آيتين مع خزيمة الانصاري لم اجدهما مع غيره لقد
 جاءكم رسول الى آخر السورة اه فانظر مع هذا النفع العظيم الذي وقع بجمعه
 اشفقوا ان يفلموه وخافوا ان يكون ذلك حدا يحدونه به بعد نبيهم عليه الصلاة

قوله يستخبرون
 يستبد ويستقل
 ومعناه اه

والسلام فما بالاك بدعة لا يترتب عليها نفع أو يترتب عليها حفظ النفس
أو الرصود ن إلى العوائد معاذ الله أن يضع أحدهم لهم فضلا عن الكلام
فيها بنى أو اثبات ومن ذلك أيضا اختلافهم في شكل المصحف ونقطه
وتعشيرهم من أنكره وإن كان يتعلق به هذه المصلحة العظمى التي قد
ظهرت في الأمة قال القرطبي رحمه الله تعالى في تفسيره ذكر أبو عمرو الداني
في كتاب البيان له عن عبد الله بن مسعود أنه كره التعشير في المصحف وأنه كان
يحكمه وعن مجاهد أنه كره التعشير والطيب في المصحف وقال أشهب
سمعت مالكا حين سئل عن العشر التي تكون في المصحف بالحجرة وغيرها من
الالوان فذكره ذلك وقال تعشير المصحف بالحجر لا بأس به وسئل عن
المصاحف تكتب فيها أحواثم السور في كل سورة ما فيها من آية قال إنى أكره
ذلك في أمهات المصاحف أن يكتب فيها شيء أو شيء كل فاما ما يتعلم به العلماء
من المصاحف فلا أرى في ذلك بأسا وقال قتادة بدء واقتطعوا ثم خمسوا ثم
عشروا وقال يحيى بن أبي كثير كان القرآن محكما مجردا في المصاحف فأقول
ما حدثوا فيه النقط على الباء والياء والهاء وقالوا لا بأس هو نور له ثم احدثوا
نقطا عندهم تهى الآية ثم أصدوا الفواتح والخواتم وعن أبي حمزة قال رأى
إبراهيم النخعي في مصحف فاتحة سورة كذا فقال الحمد فان عبد الله بن مسعود
قال لا تخاطوا في كتاب الله تعالى ما ليس منه اه فانظر ترتب على نقطه
وشكاه وغير ذلك من المصلحة العظمى للصغار ومن لا يقرأ من الجبار كيف
كرهوا ذلك مع هذه الفائدة العظمى على هذا كان منها جهم في تحريرهم
للبدع الا ترى الى عبد الله بن عمر لما ان دخل الخلاه وراى ذبا با قد وقع على
فضله كانت هناك ثم ما روى وقع على ثوبه فمزم على انه يغسل موضع الذباب
اذا خرج فلما ان اراد غسله اشفق من ذلك وقال والله ما اكون بأول من
احدث بدعة في الاسلام اه فانظر كيف كانت البدع عندهم وكيف كان
تحريرهم لما قال الامام ابو عبد الله القرطبي رحمه الله تعالى وروى عن زياد
الغيمري انه جاء مع القراء الى انس بن مالك فقبل له اقرأ فرفع صوته وطرب
وكان رفيع الصوت فكشف انس عن وجهه وكان على وجهه خرقعة سوداء
فقال له يا هذا ما هكذا كانوا يفعلون وكان اذا رأى شيئا يكره كشف الخرقعة

من وجهه وروى عن قيس بن عباد أنه قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرهون رفع الصوت بالذكرو القرآن وعن روى عنه كراهة رفع الصوت عند قراءة القرآن سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير والقاسم بن محمد والحسن وابن سيرين والنفخي وغيرهم وكرهه مالك بن أنس وأحمد بن حنبل كلهم كرهوا رفع الصوت بالقرآن والتطريب فيه اهـ الا ترى الى ما ورد عنهم في أورادهم بعد الصبح والعصر فانهم كانوا في مساجدهم في هذين الوقتين كأنهم منتظرون صلاة الجمعة ويسمع لهم في المساجد دوى كدوى النحل كل هذا اتفاق منهم ان يرفع أحد صوته فيكون ذلك حدثا لا سيما في المساجد التي هي موضع النهي وقد خرج صلى الله عليه وسلم على أصحابه وهم يرفعون أصواتهم بالقرآن فذكر ذلك وقال لا يجهر بعضهم على بعض بالقرآن ومن ذلك ما خرج صاحب الحاية رحمه الله وغيره عن أبي الجهمي قال أخبر رجل عبد الله بن مسعود أن قوما يجلسون في المسجد بعد المغرب فيهم رجل يقول كبروا لله كذا وكذا وسبحوا الله كذا وكذا واوحوا لله كذا وكذا قال عبد الله في ذلك قال نعم قال فاذا رأيتهم فعلوا ذلك فأتيتني فأخبرني فجلسهم قال فأتيتهم فأخبرتهم فجلسهم فأتاهم وعليه برنس له فجلس فلما سمع ما يقولون قام وكان رجلا حديدا فقال أنا عبد الله بن مسعود والله الذي لا اله غيره لقد جئتم ببدعة ظلمات ولقد فقتم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم علما فقال أحدهم معتذرا والله ما جئنا ببدعة ظلمات ولا فقتنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم علما فقال عمرو بن عبسة يا أبا عبد الرحمن نستغفر الله قال عليكم بالطريق فالزموه فوالله لئن فعلتم لقد سبقتم سبقا بعيدا وإن أخذتم يمينا وشمالا لانتضلون ضلالا بعيدا وقد قيل الامام أبو حامد الغزالي رحمه الله تعالى في كتاب الحجام في ذم العوام له اتفقت الامة قاطبة على ذم البدعة وزجر المبتدع وتعذيب من يعرف بالبدعة فهذا مفهوم على الضرورة بالشرع وهو غير واقع في محل الظن وذم رسول الله صلى الله عليه وسلم البدعة وعلم بتواتر مجموع أخبار تفيد العلم القطعي بجائتها فمن ذلك ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى أعضاء عليا بالنواجذ وأياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة

وكل ضلالة في النار وقال صلى الله عليه وسلم اتبعوا ولا تبغوا فافغها هلك
من كان قبلكم بما ابتدوا في دينهم وتركوا سنن أنبيائهم وقالوا يا آرائهم
فضلوا وأضلوا وقال صلى الله عليه وسلم إذا مات صاحب بدعة فقد فتح على
الاسلام فتح وقال صلى الله عليه وسلم من مشى إلى صاحب بدعة لم يوقره فتد
أعان على هدم الاسلام وقال صلى الله عليه وسلم من أعرض عن صاحب
بدعة بغضاله في الله ملائكة قلبه آمنوا وإيماناً ومن انتهر صاحب بدعة رفع الله
له مائة درجة ومن سلم على صاحب بدعة أراق به بالبشر أو استقبله بما يسره
فقد استخف بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم ان
الله لا يقبل لصاحب بدعة صوما ولا صلاة ولا زكاة ولا حجاب ولا عمرة ولا جهاداً
ولا صرفاً ولا عدلاً ويخرج من الاسلام كما يخرج السهم من الرمية أو كما يخرج
الشعر من الجبين اه ما نقله بالفظه والاحاديث في هذا المعنى كثيرة
وأقول السالف وأحوالهم متعددة لا يمكن حصرها ولا عدها والكتاب
يضيق عن الاكثر منها وفيما ذكرناه كفاية فانظر رحمنا الله واباك كيف
كانت أحوالهم في هذه الاشياء التي هي عندنا مما تقترب بها إلى ربنا وكيف
كان اسراعهم إلى تغييرها وانزعاجهم عند سماعها وشدتهم في أمرها فانظر
بتطورك في هذا الامر العجيب ما بين حالنا وأحوالهم إذا ما تقترب به اليوم كان
يحصل لهم منه من الانزعاج ما تقدم ذكره فأبالك بغيره ولاجل هذا المعنى
اقتصرت في التمثيل من أحوالهم على ما هو متعلق بأصل الدين وعمدته الذي
من يفعله اليوم عندنا هو الرجل الاعظم الذي يغتنم خيره وبركته فأبالك
بفعل غيره وعبادته وتصرفه وإذا كان ذلك كذلك فأصل الدين وعمدته
وقوامه ليس بكثرة العبادة والتلاوة والمجاهدة بالمجوع وغيره وانما هو
بالنظر إلى احراز هذا الأصل العظيم من العاهات والآفات التي تأتي عليه من
البدع والمنكرات وغيرها والقيام بوظيفته ما لا انسان مخاطب به في تغيير شيء
من ذلك إذا ظهر في هذا الأصل الشريف فيبدأ أولاً بالتغيير على نفسه ثم بعد
ذلك على غيره كل على حسب حاله وينظر إلى ما حدث في زمان من شهد فهم
بالخير فيقبل عليه ويتدين به وما حدث بعد هذه القرون فالترك لذلك أولى
ما يقترب به إلى الله تعالى وهو أفضل من الصيام والقيام ومواصلة الليالي

والايام والتدين الى الله تعالى به بعض ذلك والاخذ على يد فاعله ان كان
للا نسان شوكه على ذلك فهو افضل العلوم وافضل العبادات قال تعالى
في محكم التنزيل قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال تعالى
وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا والعالم لله الشوكه
بالضر ورة القطعية وهي العلم الذي عنده كما قيل من درس والناس نيام
نكلم والناس قيام وما عليه هو ان يغير ما امر بتغييره وانما عليه ان يتكلم
في ذلك بالقول فيذكر المحكم فيه فان سمع منه ورجع اليه حصل المراد وان
توك قوله كان قد اقام عند الله عذره وقام بما وجب عليه وبسلم ايضا من
الافه العظيمة التي عليه في عدم الكلام فانه قد ورد ان يوم القياسه
يتعاق الرجل بالرجل لا يعرفه فيقول له مالك ما رأيتك قط فيقول بلى رأيتني
يوم ما على منكر فلم يغيره على او كما قال وهذا امر خطر قل ان تقع السلامة منه
وبالكلام ينجمون هذا المخطر والكلام ليس فيه مشقة ولا تعب واكثر
المنكر والبدع في زماننا هذا ليس على العالم مشقة ولا خوف في الكلام
فيها ولا في المحض على تركها وانما يتركها مع رؤيتها ولا يحض عليها في
محاسنه في الغالب لاستئناس النفوس بالعوائد الرديئه وذلك هو الذي أهلك
من مضى من الامم - حتى الله سبحانه عنهم ذلك في كتابه فقال تعالى بل قالوا انا
وجدنا اباؤنا على امة وانا على آثارهم مهتدون وكذلك ما ارسلنا من
قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا اباؤنا على امة وانا على
آثارهم مقتدون وقد ورد ان موسى عليه السلام مر على قرية وقد اهلها كلها
الله فقال يا رب كيف اهلكتهم وكنت اعرف فيها رجلا صالحا فاحيا الله
به الى اليه يا موسى انه لم يغير لي منكر افاقاده ذا الخبر انه لو غير عليهم اى
منعهم من فعل المنكر ما ملك ولا اهل كوا والمحكمة في ذلك هي انه ما مور
بالتغيير عليهم كما انهم ما مورون بترك ما احدثوا من المخالفات فلما ان وقعوا
في المخالفات وسكت هو كان ذلك وقوعا منه لانه ارتكب ما نهى عنه من
السكوت عند رؤيته المخالفات فاستوى معهم في ارتكاب المنهيات فلم يكن
في القرية اذ ذاك من يدفع البلاء عنهم اذ نزل بهم - لان العذاب انما يرفع
الامتهال فلم يكن ثم اذ ذاك ممتثل فحصل ما حصل وها هو اليوم لاشك فيه ولا

خفاء في وقوع هذا الامر عندنا لوقوع ما يقع وسكوت علماءنا في الجميع
فلا يتكلمون عند رؤيته ولا يحضون في مجالس علمهم على تركه فلا شك ان
موجبات نزول العذاب كلها متوفرة عندنا في الغالب الامن عصمه الله
لاجرم انه قد وقع الخسف بسبب ذلك وعم الآفاق ومن الاحياء قال بعض
السلف العلماء يحشرون في زمرة الانبياء والقضاة يحشرون في زمرة السلاطين
وفي معنى القضاة كل فقيه قصده طاب الدنيا بعلمه قال واشد من هذا ما روى
أن رجلا كان يخدم موسى صلى الله عليه وسلم فجعل يقول حدثني موسى صلى
الله عليه وسلم حدثني موسى نجي الله حدثني موسى كليم الله حتى أتى وكثر ما له ففقدته
موسى فجعل يسأل عنه فلا يحس له أثر حتى جاءه ذات يوم رجل وفي يده خنزير
وفي عنقه حبل اسود فقال له موسى صلى الله عليه وسلم اتعرف فلانا قال نعم
هو هذا الخنزير فقال موسى عليه السلام يا رب أسألك أن تردّه الى حاله حتى
أسأله بيمينه انه هذا فأوحى الله عز وجل اليه يا موسى لودعوني بالذي دعاني
به آدم من دونه ما أجبتك فيه ولكن أخبرك لم صنعت هذا به لانه كان يطالب
الدنيا بالدين (وقد) كان سيدي أبو محمد الرجاني رحمه الله يقول كان الخسف
لمن قبلنا بالاعدام والكرامة هذه الامة على الله تعالى وشفاعته نبينا محمد صلى
الله عليه وسلم فينا رفع عنا خسف الظاهر لانه عليه الصلاة والسلام طاب
من الله تعالى أن لا يخسف بامته كما فعل بمن مضى من الامم فشفعه الله فيهما
طالب في الظاهر لرفع بذلك الستر (وأما) خسف الباطن فلم يرفعه على ما ورد
وذلك موجود ظاهر بين لا يرتاب احد فيه ولا يشك (الأتري) الى الخنزير
وحالته وما هو فيه من التجديس والتعذيب فانظر الى شارب الخمر هل تجد
بينهما فرقا الا في الصورة الظاهرة والمعاني قد جمعت بينهما وكذلك أيضا
اذا نظرت الى الثعبان تجدنا محمدا لمس ما لمس المنظر فاذا قربته قتلك بسمه
وانت ترى كثيرا من أهل الوقت كذلك فتتظرفي أحدهم ترى العبارة
العذبة والكلام الطيب وكأنه أعظم الناس لك في المحبة فاذا اطعما أنت اليه
أو ركنك الى جانبه أو غبت عنه أهلك بحسب حاله وحالك اما في مالك أو
مرضك أو دينك وذلك سمه فأى فرق بينهما الا في الصورة الظاهرة والمعاني
جامعة بينهما (الأتري) الى السبع وحالته وايدائه ورعبه للناس وخوفهم

منه اذا سمعوا بحسبه فضلا عن رؤيته بل من الناس من لا يستطيع رؤيته
فصار آه الا ويهلك وهو مطبوع على الضرر الكلى الا ترى الى حاله اذ قد
يكون شبه انار باناء مع ذلك اذا رأى آدميا أو ماشية لم يملك نفسه الا ان
ينقض عليه يعذب به ويقتله ثم يمضي وتركه على ذلك الحال لا حاجة له به
لشبهه فانظر الى هؤلاء الظلمة وما وسع الله عليهم في دنياهم حتى لم يبق لهم
أمنية الا وهي حاصلة فضلا عن الضرر ورات ثم فضلت الاموال عندهم ليس
لهم بها حاجة يدبرون على بعضها بالدفن وعلى بعضها بالمحرمات وفي البنيان
والاسراف ثم مع ما ملهم من كثرة الاموال لا يقدر احد منهم في الغالب أن
ينترك للضعيف المسكين درهم ايكسب به لنفسه وعائلته بل يضربون الناس
الفقراء على الشيء اليسير الضرب المؤلم ويسوهون على ذلك بالحبس والغرامة
وغير ذلك مما عندهم من أنواع العذاب والرعب للمساكين وكثير من الضعفاء
والمساكين لا يستطيعون رؤيتهم اشدة سعاوتهم فأى فرق بينهم وبين الجميع
الا في الصورة الظاهرة والمعاني جامعة بينهما (الا ترى) الى الكلاب وحالتها
وايذا شاموا تسلطها على رعب الناس مرة برؤيتهم مرة بصوتها ومرة
بتقطيعها الشياح في البدن وقد يقول أمرها ان كل من قامت عليه
من الآدميين سواء كان صديقا صغيرا أو كبير ضعيفا الى الاعداء البتة وقد
يكون فيهما من هو كلب فيهلك من قرب منه مرة واحدة وقد وقع هذا كثيرا
وهو كثير متعارف فانظر الى هؤلاء المحرس المجترئة المجسدة في ارجاءهم
المسلمين وتسلطهم عليهم بالاذية العظيمة في الدين والبدن والمال والروح
والرعب المحاصل عند رؤيتهم للصبيان الصغار والكبار الضعفاء المساكين
فأى فرق بينهم وبين الكلاب الا في الصورة الظاهرة والمعاني جامعة بينهما
(الا ترى) الى العقرب وحالتها وايذا شاموا كثرة تعقيدها وسعها وانها ليس لها
صدر فانظر الى بعضهم تجده كذلك ضيق الصدر ومعهود الوجه لا يستطيع
رؤيته لتعقد وجهه وضيق صدره فان قربته وأنت لا تحفظ على نفسك منه
حصل لك منه الاذية العظمى اما في مالك أو بدنك أو عرضك وذلك سمع فأى
فرق بينهم الا في الصورة الظاهرة والمعاني جامعة بينهما اه بالعنى وهذا
كثير لا يمكن حصره ولا عدده وانما ذكر هذا رجاء الله تعالى ان له اب فينظر

الى كيفية الخسف الواقع لكل انسان بحسب حاله وحال دينه فان الله وانا اليه
 راجعون على خسف القلوب وعدم الاستقيام من ارتكاب الذنوب كل هذا
 سببه المواطاة من البعض على ارتكاب المخالفات ومن البعض على السكوت
 عند رؤية ذلك أو سماعه وقد تقدم ان تغيير ذلك متعين على العلماء باليد
 مرة وباللسان مرة والشاذل وم ذلك بالقاب وهو التأثير والبعض الذي يجده
 في قلبه لذلك الفعل وقد تقدم أيضا ان من الآداب في ذلك والكمال ان
 يغير على نفسه أولا قبل غيره باليد أو باللسان فاذا استقامت النفس على
 ما ينبغي من الامتثال حينئذ يرجع الى غيره يغير عليه باليد أو باللسان بحسب
 ما يجب عليه في وقته واذا كان ذلك كذلك فاول شئ يحتاج ان ينظر فيه
 اول دخوله اوضع التدريس ثم بعد ذلك يرجع الى ما بعده قليلا قليلا فلا يخلو
 موضع التدريس من ثلاثة احوال اما ان يكون بيتا أو مدرسة أو مسجدا
 وأفضل مواضع التدريس المسجد لان المجلس للتدريس انما فائده ان
 تظهر به سنة أو تحمده بدعة أو يتعلم به حكم من أحكام الله تعالى علينا
 والمسجد يحصل فيه هذا الغرض متوفر لانه موضع مجتمع الناس رفيعهم
 ووضيعهم وعالمهم وجاهلهم بخلاف البيت فانه محجور على الناس الا من ابيع
 له وذلك لأئناس مخصوصين وان كان العالم قد اباح بيته لكل من اتى لكن
 جرت العادة أن البيوت تحترم وتهاب وليس كل الناس يحصل له الادلال على
 ذلك فكان المسجد اولى لانه اعم في توصيل الاحكام وتبليغها للامة وكذلك
 ايضا بالنظر الى هذا المعنى يكون المسجد افضل من المدرسة لوجهين
 أحدهما ان السافرضوان الله عليهم لم تكن لهم مدارس وانما كانوا
 يدرسون في المساجد وان كان ذلك في المدرسة فيه المنفعة والخير والبركة
 لكن لما لم يقع ذلك للسافرضى الله عنهم لم كان اخذه في المساجد فيه
 صورة الاقتداء بهم في الظاهر وان كان غيره يحوزو كفى لنا اسوة بهم الوجه
 الثاني ان المدرسة لا يدخلها في الغالب الا آحاد الناس بالنسبة الى المسجد
 لانه ليس كل الناس يقصد المدرسة وانما يقصد اعمهم المساجد وليس كل
 الناس ايضا له رغبة في طلب العلم واذا كان التدريس ايضا في المدرسة امتنع
 توصيل العلم على من لا رغبة له فيه والمقصود بالتدريس كما تقدم انما هو

التبيين للامة وارشاد الضال وتعليمه ودلالة الخيرات وذلك موجود في
 المسجد أكثر من المدرسة ضرورة واذا كان المسجد أفضل فينبغي ان يبادر
 الى الافضل ويترك ما عداه اللهم الا الضرورة والضرورات لها أحكام أخر
 واذا قعد في المسجد أيضا فيستحب له ان يكون بارزا للناس بموضع يصل اليه
 الضعيف والمسكين والعامي الجاهل لكي يسمعوا أحكام ربهم عليهم ومن
 كانت له مسئلة يجيبها ولم يسأل عنها سمعها واستفادها حين اللقاء المسائل
 والابرار عليهم واالجواب عنها وقد يكون ذلك تنشيطا له لطلب العلم والبحث
 عنه والعمل على تحصيله فيرجع الى الله تعالى ويتوب من جهله وقد يكون
 ثم آخر يسأل عما وقع له من غير قصد كان له في ذلك لانه صادف المحل قابلا
 للسؤال فسأل قال الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على
 الاثم والعدوان وآخر تحصل له بركة العلم وحضور المجلس وآخر تحصل له
 بركة مشاهدة ذلك المجلس لان هذا المجلس الذي جلسه هذا العالم هو المجلس
 المشهود وخبره المعروف بركته المستفيض بين العلماء بره واحترامه الشائع
 الذائع الذي وردت به الاحاديث الصحيحة العريضة فمنها ما رواه أبو سعيد
 الخدرى وأبو هريرة رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما من قوم يذكرون الله تعالى الاحققت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة
 ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده قال الترمذى حديث حسن
 صحيح وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله تعالى يتلون كتاب الله تعالى ويتدارسونه
 بينهم الا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكرهم الله
 فيمن عنده أخرجه مسلم وأبو داود وعن معاوية رضي الله عنه ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم خرج على حلقة من أصحابه فقال ما مجلسكم قالوا جلسنا
 نذكر الله تعالى ونحمده ما هدانا للإسلام ومن علينا به فقال أنا في جبريل
 عليه السلام فأخبرني ان الله تبارك وتعالى يباهي بكم الملائكة رواه
 الترمذى والنسائي وقال الترمذى حديث حسن صحيح اه قال علماء وارجحة
 الله عليهم الذكر والمجالس المذكورة في هذه الاحاديث مجالس العلم وهي
 مجالس الحلال والمحرام هل يجوز أو لا يجوز كيف يتوضأ وما يجب فيه وما

يسن ويسقط ويكره ويمتنع وكيف يصلي وما يجب فيها ويسن ويسقط
ويكره ويمتنع وكيف ينكح وما يجب في ذلك ويسن ويسقط ويكره ويمتنع
وكيف يبيع وكيف يشتري وما يجب في ذلك ويسن ويسقط ويكره ويمتنع
إلى غير ذلك حتى المحركات والسكنات والنطق والصمت فيجب أن تعرف
الاحكام عليك في ذلك كله ولهذا هي الاشارة بل التصريح من الهماجي وهو
أبو هريرة رضي الله عنه حين خرج إلى الناس بسوق المدينة فنسأله فيهم
ما بالكم ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم في المسجدين أمته وأنتم
مشتغلون في الأسواق فتركوها السوق وأتوا إلى المسجد فوجدوا الناس
حلقا حلقا تعلم القرآن والحديث والحلال والمحرم فقالوا أين ما ذكرت
يا أبا هريرة قال هذا ميراث نبيكم صلى الله عليه وسلم ولم وان الأنبياء لم يورثوا
دينارا ولا درهما وإنما ورثوا العلم وها هو ذا أولكم قال فقد بين هذا الهماجي
رضي الله عنه المراد وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه الذي قال عليه
الصلاة والسلام في حقه ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه وقالت
الصحابة في حقه ما كنا نرى إلا ان ملكا على لسانه ينطق وان ملكا معه يسدده
يا أيها الناس عليكم بالعلم فان الله سبحانه رداً يحبه فمن طالب بآي من العلم رداً
الله عز وجل برادته فان أذنبت استعقبته ثلاث مرات اثلاثاً يسدده رداً ذلك
وان تطاول به ذلك الذنب حتى يموت فعلى هذا الكلام ذكر الله عنه دأمره
ونهيته أفضل من ذكره باللسان اهـ ولانه ليس المقصود والمراد بالذكر
باللسان خاصة بل المقصود معرفة الايمان واحكامه وفروعه والاشي على تلك
الاحكام ويتعين عليه من ذلك ما يخصه في نفسه من الاحكام التي هو محتاج
اليها يتصرف فيها وبها وما عدا ذلك يكون من باب فرض الكفاية ان قام
به فقد حصل له الاجر الكثير والثواب الجزيل وان عجز عنه فقد أدى ما
تعين عليه فاذا حصل ذلك حينئذ يكون الذكر باللسان فرعاً عن هذا
الاصل الذي حصل وهذا بين والله أعلم لانه عليه الصلاة والسلام طيب
الدين وقد عهدنا في مرض البدن ان الطبيب لا يعطي الدواء إلا بعد الحمية
فاذا احتمى العليل حينئذ يعطيه الطبيب الدواء وكثير من المرضى من ينفع
بالحمية ويستغنى بها عن أخذ الدواء فان لم يحتم العليل فقل أن يعطيه

الطبيب الدواء وان أعطاه قال ان ينتفع به بل يعود عليه بالضرر فكذلك
 فيما نحن بسبيله سواء بسواء المحمية أو لا وهي بحال العلم فيعرف منها
 الانسان ما يحل ويحرم ويجب ويستحب ويكره وما هو الاولى والاوجب
 فيعمل على مقتضى ما يحصل عنده من ذلك فاذا كان ذلك كذلك حصل
 له الذكر باسائه في الامتثال ومع ذلك فلا بد من الاستشهاد على المسائل بما
 يأتي من كتاب الله تعالى وباحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وبفعل
 الصحابة رضوان الله عليهم فتحصل له تلاوة الكتاب العزيز والصلاة والسلام
 على النبي صلى الله عليه وسلم والترضى عن اصحابه ومعرفة فضاهم ومحبتهم
 والافتدائهم وهذا أعظم ما يكون من الذكر بالاسان تلاوة كتاب الله العزيز
 والصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يحصل لقلبه الذكر أيضا وهو
 الفكرة في تلك الاحكام وتفهيمها ويحصل لأعضائه أيضا كسبها وهو ما
 امتثلت من الامر والامر والامر والاستفادت من ذلك كله ثم يتعدى هذا الذكر
 ولده وأقاربه وأهل له حملة لهم على تلك الاحكام ومعرفة قول الله عليه
 الصلاة والسلام كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فيذكرون الله عز
 وجل في الاحكام التي تجب عليهم لاجل ذكره هو ثم يتعدى ذلك لعارفه
 واخوانه وسائر المسلمين كل على قدر حاله لعمامة لهم بذلك وتصرفه معهم به
 والافتدائهم عن خالطه أو اقتبس منه أو رآه أو رآه من رآه ثم يتعدى ذلك
 للقليل منهم وانفسهم واثمنهم وكافرهم ثم يتعدى ذلك لاسائر الخلق لوقت لتعلمه
 حكم الله في الجميع وتعليم ذلك مثل قوله عليه الصلاة والسلام اذ اقتاتم
 فأحسنوا القتلة ولهذا المعنى الذي ينتفع به الخلق كلهم كان العالم اذامات
 بكى عليه كل الخلق حتى الطير في الهواء والسمك في الماء لا تنفعا عنهم به في تبين
 الاحكام عليهم فيرفع عنهم العذاب لاجل علمه لان التصرف فيهم بما جهل
 عذاب لهم منى عليه الصلاة والسلام أن تصبر بهيمة أو غيرها لاقتل ومنى
 أن يحرق بالنار أحدهم وان الله تعالى يسأل العود لم خدش العود الى غير ذلك
 وهو كثير ولهذا قال الله تعالى فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون قال
 العلماء وناجحة الله عليهم اهل الذكر في الاية هم العلماء فهم يسألون عن التوازل
 بفتواهم يعبد الله ويطاع ويعتدل أمره ويحبتب فيه فعلى هذا اهل الذكر

هم العلماء انص الله تعالى على ذلك في كتابه ولهذا الخبر المتعدى المذكور وقد
ورد عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال لمجالس عالم عند الله أفضل من عبادة
ألف سنة لا يعمى الله فيها طرفه عين وقال تعالى انما يخشى الله من عباده
العلماء ولاخلاف بين الأئمة في ان الخشية لله تعالى أفضل من الذكر باللسان
لان الخشية لله تعالى هي المقصود والمطلوب ولا يراد الذكر الا لاجلها وهي
لا تحصل الا للعلماء لانه عز وجل قال انما يخشى الله وانما للحصر على ما قاله
الخويعون وقال تعالى وما يعقلها الا العالمون وأين هذا الخبر كله وهذا
الفضل كله من الذكر باللسان ولاخلاف بين الأئمة في ان الخبر المتعدى
أفضل من الخبر القاصر على المرة نفسه فبان ان هذا أفضل الذكر والقاعدة
في الفاظ صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه ان تحمل على ما هو أعم
وأولى وأفضل بل الاقتصار على الذكر باللسان دون علم مكره الساجدان
الله عز وجل أوحى الى نبي من أنبيائه أظنه داود عليه السلام يا داود قل
لظالمين لا يذكروني فاني آتيت على نفسي ان من ذكرني ذكرتهم فانهم
ذكروني ذكرتهم بالغضب وقد قالت عائشة رضي الله عنها كم من قارئ
يقرأ القرآن والقرآن يلعنه يقرأ الالعة الله على الظالمين وهو ظالم اه
ولا يتوهم ان الظلم انما هو في مديده لاموال المسلمين بل الظلم أعم فقد يكون
يظلم نفسه في ارتكاب له الخلفات أو ترك شيء من المأمورات فاذا كان ذلك
كذلك فيكون يتلو القرآن والقرآن يلعنه ولان المقصود من القرآن انما
هو ما يؤخذ من أحكامه ومعانيه وذلك في مجالس العلماء وتلاوته باللسان
فرع عن هذا الاصل المقصود ولا ينبغي ان يحمل قول الطيب الاعظم
وصاحب النور الاكمل الاعلى الاصل والمقصود والذي يجمع الخبرات كلها
(وقد ذكر) بعض المتأخرين رحمه الله تعالى وعفا عنه هذه الاحاديث المتقدم
ذكرها وساقها في فصل استجباب قراءة الجماعة مجتمعين وفضل القارئ
والسامعين وبيان فضيلة من حضهم وجمعهم عليهم السلام قال اعلم
ان قراءة الجماعة مجتمعين مستحبة لهم بالدلائل الظاهرة وافعال السلف
والخلف المتظافرة اه وليس في شيء من تلك الاحاديث المذكورة شيء من
افعال السلف والخلف وقد ذكر ابن بطال رحمه الله في شرح البخاري عن

العلماء انهم قالوا الاحاديث الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم يحتاج فيها الى معرفة تلقى الصحابة لها كيف تلقوها من صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه فانهم اعرف بالمقال وافقه بالحال اه (وما ذكره) من الاحاديث ليس في شيء منها ما ينص على انهم اجتمعوا على ما ترجم عليه (أما) قوله عليه الصلاة والسلام ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله فلم يذكروا فيه انهم اجتمعوا على ذلك يتراسلون بينهم صوتا واحدا بل ذلك عام هل كان على صوت واحد أم لا وقد دل الدليل على انهم لم يكونوا يفعلون ذلك بل دل الدليل على عدم اركانهم ذلك ونهيمهم عنه (وقد ذكر) رحمه الله نبذنا من ذلك في الفصل نفسه فقال وعن حسان بن عطية والاوزاعي انهما قالوا اول من أحدث الدراسة في مسجد دمشق هشام بن اسماعيل في قدومه على عبد الملك وروى ابن أبي داود عن الضحاك بن عبد الرحمن انه أنكر هذه الدراسة وقال ما رأيت ولا سمعت ولا أدركت أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلها وعن ابن وهب قال قلت لمالك رضي الله عنه رأيت القوم يجتمعون فيقرأون جميعا سورة واحدة حتى ينفذوها فأنكر ذلك وعابه وقال ليس هكذا كان يصنع الناس انما كان يقرأ الرجل على الآخر يرضه فقد نقل رحمه الله ما كان عليه السلف ويبدو وقد قال في الترجمة التي ترجمها ما قال من ان ذلك فعل السلف والمخلف ثم نقل فعلهم على الضم ما ترجم عليه سواء بسواء وقد تقدم ذكرهم وكيف كان بعد صلاة الصبح والعصر وانهم كانوا يجتمعون في المسجد يسمع لهم فيه دوي الخمل كل انسان يذكر لنفسه على ما نقل عنهم وقد تقدم انهم كانوا لا يرفعون أصواتهم بالذكرة ولا بالقراءة ولا يفعلون ذلك جماعة وقد تقدم حديث ابن مسعود حين أنكره على من فعل ذلك بعدهم وقوله لهم والله لقد جئتم ببدعة ظلماتا وقد فقه أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم علما وقد تقدم نهيه عليه الصلاة والسلام بيقوله لا يجهر بعضهمكم على بعض بالقرآن ومحال في حقهم ان يكون عليه الصلاة والسلام نهىهم عن رفع الصوت بالقرآن فيجتمعون لذلك كرافعين أصواتهم به لانهم كانوا أعظم الناس مبادرة لامثال أو امره عليه الصلاة والسلام واجتناب مناهيه ولا يظن فيهم غير ما وصف المولى سبحانه عنهم في كتابه

العزير بقوله عز من قائل **وكانوا أحق بها وأهلها** وقد قدمت حكاية
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في إشفاقه من غسل الموضع الذي وقع عليه
الذباب بعد أن كان على النجاسة وقوله والله ما أكون بأول من أحدث
بدعة في الإسلام (وأما) قوله عليه الصلاة والسلام ما اجتمع قوم في بيت من
بيوت الله تعالى يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا نزلت عليهم السكينة
فالدراسة المذكورة تشعر بأنهم لم يجتمعوا على التلاوة صوتا واحدا
متراسلين لان المدارس انما تكون تلقينا أو عرضا وهذا هو المروى عنهم
وأما الاجتماع على صوت واحد فلا يسعروى عنهم كما تقدم وأما خروجه عليه
الصلاة والسلام على حلقه من أصحابه فقال ما يجلسكم فقالوا جالسنا نذكر الله
فهذا أفصح بالمراد في الجميع وكيف كان اجتماعهم لانهم لو كانوا يذكرون الله
بهم لم يحتاج عليه السلام الى أن يستفهمهم بل كان يخبرهم بالحكم من غير
استفهام فلما ان استفهم دل على ان ذكرهم كان سرا وكذلك جوابهم
له عليه الصلاة والسلام بقولهم جالسنا نذكر الله أدل دليل على انهم
كانوا يذكرون الله تعالى سرا اذ انه لو كان ذكرهم جهرا لما كان
لاخبارهم بذلك معنى زائدا اذ انه عليه الصلاة والسلام قد سمع ذلك منهم
فكان جوابهم ان يقولوا جالسنا لم نسمعته أو لم أرايته مننا الى غير ذلك من
هذا المعنى لانهم يتحاشون ان يكون منهم الجواب بغير فائدة فبان وانضح ان
ذكرهم كان سرا لا جهرا على ما روى عنهم في عبادتهم وقد قال تعالى في
محكم التنزيل ادعوا ربكم تضرعا وخفية أو كانوا يتذاكرون بينهم ما كان منهم
في أمر الجاهلية من عبادة الاوثان وغير ذلك وما من الله عليهم به من معرفة
الايمان والكتاب والسنة فتعظم عندهم النعم عند تذكر ذلك فيجسدون
الله على ما من به عليهم من تلك النعم التي يذكرونها ألا ترى الى ما روى
عنهم انهم كانوا يقدرون في المسجد بعد صلاة الصبح يتذاكرون بينهم الاشياء
التي كانوا يفعلونها في الجاهلية ويتعجبون من أنفسهم والنبي صلى الله عليه
وسلم قاعد في المسجد يسمعهم فيتبسم أحيا ما من حكاياتهم عن أنفسهم فقد
تكون تلك الخلقة التي خرج عليه الصلاة والسلام عليها قاعة لذلك
المعنى فحصل لهم ما حصل من المباهاة بها لانهم اذا تذكروا ذلك فيه يعرفون

قد رزقهم الله عليهم وان ما من به عليهم ليس بأيديهم - ولا بقدرتهم - ثم فقه عظم نعم الله تعالى عليهم أن هداهم وأنقذهم وأضل غيرهم وأصمهم وأعماهم فهم - لا يسمعون ولا يبصرون كما جاء في محكم التنزيل وقد ورد أن الذكر الخفي بفضل الجلي بسبعين درجة ومحال في حقهم - أن يتركوا ما هو أفضل ويفعلون المفضول ومحال في حقهم عليه الصلاة والسلام أن يراهم يفعلون المفضول ولا يرشداهم إلى الأفضل ولا ينههم عليه - على أنه قد ورد من طريق آخر أنه عليه الصلاة والسلام خرج ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله عز وجل ويرغبون إليه والثاني يعلمون الناس فقال أما هؤلاء فيسألون الله عز وجل أن شاء أعطاهم وأن شاء منعهم وأما هؤلاء فيعلمون الناس وأنما بعثت معلميهم عدل إليهم وجلس معهم اه فقه فسر في هذه الرواية الذي كان بالحكمة الثانية أنه الدعاء والدعاء بين الجماعة لا يكون إلا جهرًا إذا هم يؤمنون على دعاء الداعي ويشعرون منه كيفية الدعاء وقد تقدم ذلك فهذه الثلاثة الأحاديث ليس في شيء منها نص على المراد الذي ترجم عليه - إلا من طريق الاحتمال وقد نقل عنهم وقد قرر من أحوالهم رضى الله عنهم - ترك ذلك المحتمل وإذا كان ذلك كذلك فأين فعل الساف والخاف (ثم قال) بعد هذه الأحاديث وروى الدارمي بإسناده عن ابن عباس رضى الله عنهما قال من استمع إلى آية من كتاب الله كانت له نورًا (فانظر) أن كان في هذا شيء مما مراده إذا نه لم يذكر فيه من استمع إلى آية من كتاب الله تعالى من أصوات جملة على نسق واحد بل ذلك أعم وإذا كان أعم فيجب حمل على عرفهم وعاداتهم ولا سبيل إلى عرف غيرهم وعاداتهم (ثم قال) وروى ابن أبي داود عن أبي الدرداء رضى الله عنه كان يدرس القرآن معه نفر يقرءون جميعًا (فهذا) أدل دليل على أنهم لم يكفوا على الهيئة التي أراد في ترجمته إذا لم يدرس لا يكون لواحد دون غيره من حضر بذلك وردت السنة وتعلمه لواحد ليس إلا فيه كتمه عن غيره ومن كتم علما أئجه الله بلجام من نار على ما ورد وهذا متعارف متعاهد من زمانهم إلى زماننا هذا فعل التدريس للقرآن والعلم مجمعة بين هذا في آية وهذا في آية أخرى وهذا في سورة وهذا في سورة أخرى وهذا في حزب وهذا في آخر وقد اختلف قول مالك رحمه الله في الجماعة إذا

اجتمعوا يريدون القراءة على الشيخ ولا يسعهم الوقت واحد بعد واحد هل
يقرأ الاثنان والثلاثة في حزب واحد لئلا يضيق الوقت أو لا يقرأ الا واحد
بعد واحد فقال مرة يجوز للضرورة الداعية الى ذلك لانه ان قرأوا واحد بعد
واحد بقي بعضهم بغير قراءة اكثر منهم وضيق الوقت مرة قال لا يجوز لانه
لم يكن من فعل من مضى على ما نقله عنه ابن رشد رحمه الله في البيان
والتحصيل فانظر رحمه الله واباك لقول مالك رحمه الله لم يكن من فعل من
مضى فلو كانت القراءة على أبي الدرداء رضى الله عنه على ما فهم هذا الناقل
رحمه الله لم يقل مالك لم يكن من فعل من مضى وهو على ما هو عليه في النقل
عنهم وأبو الدرداء من كبار الصحابة رضى الله عنهم فلم يبق الا انه كان يدرسهم
القرآن اما تلقينا أو في الألواح أو في المصاحف أو غير ذلك مما يمكن أن يجتمع
الجماعة يقرءون كل واحد في الموضع الذي يريد أن يحفظه على سبيل
التعليم وأما الحفاظ فيجتمعون للقراءة يقرءون مع الأئمة فليس من فعلهم
ولا يروى عنهم وهذا مثل ما قاله علماء نازجة الله عليهم في الأذان ان
السنة أن يؤذن واحد بعد واحد اذ أن ذلك كان يفعل على زمان من مضى
رضى الله عنهم وعلى رأس نبيهم صلى الله عليه وسلم والحديث الوارد يدل على
ذلك وبصرح به وهو قوله عليه السلام لو يعلم الناس ما في النداء والصف
الأول ثم لم يجدوا الا أن يستمعوا عليه لاستمعوا عليه ولو يعلمون ما في
التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون ما في العتمة والصبح لأتوهما ولو حجبوا
فذكر عليه السلام في كل شيء ما يمكن فيه فالتهجير ذكره الاستباق اذ أن ذلك
يمكن فيه والعتمة والصبح ذكرهما المحبوان ذلك وقت راحة وغفلة ونوم
وكسل فذكره ما يليق بالكسل وهو المحبوان لما كان الاذان قد يتعذر
فيه الاستباق من أجل أنهم قد يأتون معارضة واحدة والزمان لا يسعهم
للاذان واحد بعد واحد وكذلك الصف الأول لا يسعهم عن آخرهم فاذا
كان ذلك كذلك وليس أحدهم أولى به هذه الطاعة من غيره وقد استقروا
في الاتيان فاحتاجوا الى القرعة في ذلك لهذه الضرورة لم يكن قد قال
علماء نازجة الله عليهم اذا تراحم المؤذنون على الاذان وكان ذلك منهم
ابتغاء الثواب وضاق الوقت عليهم ولم يكن واحد منهم أولى من الآخر فيجوز

الاذان جماعة وشروطا في جوازها ان لا يكون نسقا واحدا بل كل واحد
يؤذن لنفسه فيكون أحدهم في الشهادتين والآخر في التكبير والآخر في
الحيلة الى غير ذلك من غير ان يمشي أحدهم على صوت صاحبه هذا الذي
أجازهم علماءنا وأما ما اعتاده المؤذنون اليوم من الاذان جماعة متراسلين
نسقا واحدا مجتمعين فلم يعرف عن أحد جوازه وما هو اليوم هو والمعهود
المعمول به ومن فعل غيره أو تكلم به كأنه ابتدع بدعة في الدين وأتى بشئ
لا يعرف ولا يعهد وكذلك في المدارس سواء بسواء كانوا يدرسون القرآن
والحديث والفروع والاحكام مجتمعين يتلقى بعضهم من بعض حفظ ذلك
وفوائده فانه ~~كس~~ كس الامر اليوم وصار لا يفهم منه اليوم الا العوائد التي
ارتكبتها وما مضت عليها عاداتنا وما نقل عنهم تركا ورجعنا ننتقل عن
عوائد اتخذناها لانفسنا واصطلحنا على انما السلف والخلف بالنسبة
الى سلفنا وخلفنا لا ترى أن الناقل المذکور رحمه الله قد نص على أن ذلك
فعل السلف والخلف وقد نقل مالك رحمه الله فعل السلف حين ذكر له ابن
وهب ما ذكرنا من ذلك وعابه وقال ليس هكذا كان يصنع الناس ولا يقدر
أحد ان يذكر نقل مالك رحمه الله عن فعل السلف ولا يرد له ما أجمعوا عليه من
ثبته واماتته في نقله عنهم وأما ما أخبر به عن مذهبه فهذا الذي الانسان
مخبر فيه ان شاء قلده وان شاء قلده غيره وأما نقله عن السلف فليس الى
مخالفته من سبيل الا أن يتناول فعل السلف فذلك ممكن ان كان التأويل
تقبله أحواهم وليس لقائل أن يقول هذا إنما اختص به مالك رحمه الله
لأنه كان مذهبه مبنيا على الاخذ بعمل أهل المدينة اذ أن لفظه لا يحمل ذلك
ولا يدل عليه لان ما يكون عنه مختصا ببلده يقول فيه وعلى ذلك أدركت
أهل العلم ببلدنا وما أشبه ذلك من الالفاظ التي يختص بها بلده على ما هو
موجود عنه في لفظه بذلك في كتبه فلما أنكر ذلك على العموم دل على أنه لم يرد
أهل بلده دون غيرهم وأيضاً فقد نقل غيره ذلك وصرح به وليس ببلده بل
بدمشق وغيره اذ كان ذلك دليلا واضحا على ان الانكار منه ومن غيره عام
بالمدينة وغيره وهذا كله راجع الى ما تقدم من ان سبب هذا كله التقليد
في أمور الدين لمن سها أو غفل أو غلط وان التقليد انما يكون بخبر القرون

الذين شهد لهم صاحب العصمة صلوات الله عليه وسلامه بالخبر كما تقدم
 الا ترى أنه لم يختلف قول مالك رحمه الله في القراءة جماعة والذكر جماعة انها
 من البدع المكرهه على ما نقله عنه ابن رشد رحمه الله في البيان والتحصيل
 فلو صح عنده أو نقل له عن أحد من سلفه أنه فعل ذلك كيف يمكنه التصريح
 بكراهيته أو لم يكرهه ان يتوقف فيه أو يكرهه فلما ان لم يختلف قوله
 في كراهيته دل ذلك على أنه لم ينقل عنهم فيه الا الترك بالكسابة والانتكار له
 كما تقدم وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله سبحانه
 من شغل القرآن عن ذكرى ومساكني أعطيت أفضل ما أعطى السائلين اذا
 شغل عبدى ثنائى على أعطيت أفضل ما أعطى السائلين وروى عن
 أنس رضى الله عنه أنه قال لأن أجاس مع قوم يذكرون الله سبحانه من
 غدوة الى طلوع الشمس أحب الى مما طاعت عليه الشمس وقال هم قوم
 يتعلمون الحاق ويتعلمون القرآن والفقه هذا تفسير خادم صاحب الشريعة
 صلى الله عليه وسلم فكيف يقابله تفسيره أخرى هذا الزمان وروى عن
 ابراهيم الخنفي رحمه الله أنه قال لا يزال الفقيه يصلى قبل وكيف ذلك قال
 لا تلقاه الا وذكرك الله على لسانه يحل حلالا ويحرم حراما قال الطرطوشي
 رحمه الله وقد ظفرت بهذا المعنى فى كتاب الله المهيمن قال الله تعالى لهارون
 وموسى اسبعثهما الى فرعون ولا تنيا فى ذكرى فسمى تبليغ الرسالة ذكر
 فعلى هذا يتحقق ان حاق العلم وما يتحاورون فيه فى العلم ويتراجعون من سؤال
 وجواب انها حاق الذكر وهذا قوله سبحانه فاسئلوا اهل الذكر يعنى
 اهل العلم والفقه نقل ذلك الطرطوشي رحمه الله فى كتاب الذى ذكره واذا كان
 ذلك كذلك فالذى ينبغى للعالم اليوم بل يجب عليه أنه لا ينظر الى العوائد التى
 اصطلاحا عليها ولا يكون سلفنا ضوا عليها الا قد يكون فى بعضها غفلة أو
 غلط أو سهو ولكن ينظر الى القرون المتقدم ذكرها فان فعلهم ومنها
 شيئا مما يراه مصلحة فى وقته فينبغى له أو يجب عليه أن يبين ذلك ويعترف بين
 الناس أنه محدث ويبين السبب الذى لاجله فعل ذلك قد كان سيدى أبو محمد
 المرجاني رحمه الله يأخذ هذه الاخبار ويعرؤها جماعة ويذكرها جماعة
 بعد الصبح والعصر ولم ينزل على ذلك دأبه رحمه الله تعالى الى موته وكان

رحمه الله يخبر أن ذلك بدعة وانما فعله لضرورة وهي أن المهم قد قلت وقل فقير
 أن يصلي الصبح أو العصر ثم يقوم بذكر الله تعالى ويقرأ في هذين الوقتين
 المشهودين إلا أنهم يقومون من مصلاتهم ما للنوم إن كان في الصبح أو لا تحدث
 فيما لا يعني إن كان في العصر إن سلموا من الغيبة والنميمة فلما ان تحققوا
 وقوع هذا المذور ودعوه لهذا المكر ولأن ارتكاب المكر وهات أولي بل
 أوجب من ارتكاب المذورات كذا يجب أن تكون المحافظة على السنن
 وحفظها فينبه الناس عليها ويعلمهم بالعوائد المتخذة منها ليست منها
 ويحجبهم بالضرورات التي كانت سببا لفعلها ولاجل الغفلة عن هذا
 التنبيه ورفع ما وقع من الادعاء بها بانها سنة السلف والمخالف لأن الغالب على
 الناس تحسين ظنهم بمشايخهم وعلمائهم وانهم لا يخالفون وانهم على سبيل
 الاتباع وترك الابتداع ألا ترى أنهم قالوا من لم يرخط أشيخه صوابا لم ينتفع به
 فيكمل لأجل هذا ما يصدر منهم - إلى أنه سنة مأمور بها - كان سيدي أبو
 محمد المرجاني رحمه الله يتحفظ من هذا الأصل بذكره لذلك وتعاليله لئلا
 يعتقده من يعتقده أنه سنة مأمور بها وقد حكى عن شيخه القدوة الامام
 العالم العامل الحق أبي علي بن السماعة رحمه الله حكى لي ذلك عنه سيدي
 أبو محمد بن أبي جرة رحمه الله قال كان عارفا بالفقهاء معرفة جيدة وكان الفقهاء
 عنده في مجالسه بعضهم مع بعض ليس لهم شغل في الغالب إلا البحث في الامر
 والنهي وهل يجوز ولا يجوز فاذا أشكل عليهم شيء ولم يرجع بعضهم إلى بعض
 فيه يأتون اليه فيسألونه عن المسائل التي يريدونها فيأمرهم بالخروج إلى
 الفقهاء يسألونهم عنها فستل عن ذلك ولم يحياهم على غيره وهو أعرف الناس
 بالنوازل التي كانت تنزل بهم فقال رحمه الله أخاف أن افترقهم فيقع لهم الخلل
 بسبب اني ان مت بقي الامر بينهم موقفا على لا يعرفون أمر دينهم الا من جهتي
 فيقولون قال الشيخ كذا وذهب الشيخ إلى كذا وكان طريق الشيخ كذا
 فيظنون ان الشريعة خروجها من قبل المشايخ فيرسلهم إلى الفقهاء احد
 هذه الثامنة ولكي يعلمون ان ما نحن فيه انما أصله وجهاده والذي يقع به
 المحل والربط عندنا هو من الفقهاء وما نحن فيه فرع عن ذلك فينتظم المحال
 أو كلاهما هذا معناه فانظر رجلك الله إلى محافظة هذا السيد درجة الله عليه

على منصب الشريعة كيف ترك أن يجيب الفقراء في مسائل الفقه مع أن ذلك مندوب اليه **لكن** لما ان كان معروفا ومنسوبا إلى تربية المرينين ونسبهم وترقيهم في المقامات والاحوال والمنازلات خاف أن ينسب ما يفتي به من الفقه إلى ما كان يصدره من التربية فترك المندوب وهو الفتوى فيما تقدم ذكره تحفظا منه رحمه الله أن ينسب شيء من الشريعة إلى غير أهله الذي عنه يؤخذ واليه يرجع وهذا المعنى الذي تحفظ منه هذا السيد رحمه الله هو الذي أفسد اليوم كثيرا من أحوال بعض أهل الوقت تجد أحدهم يعمل البدعة ويتهاون بها فتنهأ عن ذلك أو ترشده إلى التمسك فيستدل على أن ذلك هو السنة وأن ذلك ليس بمكروه **لكن** كونه رأى شيخه ومن يعتقده يفعل ذلك فيقول كيف يكون مكروها أو بدعة وقد كان سيدي فلان يعملها فيستدل بفعل سلفه وخلفه وشيوخه على جواز تلك البدعة وانها مشروعة فصار فعل المشايخ حجة على ما تقر بابا يدينان أمر الشريعة وليسوا بمعصومين ولا بمن شهد لهم صاحب العصمة صلوات الله عليه وسلامه وهذا أمر قد اتفقت الأمة على أنه مردود إذ أن ذلك لو جاز لوقع الخل في الشريعة بسببه فأى من استحسنت شيئا وفعله وأى من **كروه** شيئا وتركه يقع الاقتداء به فيكون ذلك نقصا معاذ الله ولو كان ذلك كذلك لم يبق بابا يدين اليوم شيء من أمر هذه الشريعة المحمدية وقد عصم الله هذه الملة والمحمد لله من التبديل فكل من أتى بشيء يخالف لما كان عليه متقدما وهذه الأمة وسلفها فهو مردود عليه محجوج بفعلهم وبما نقل عنهم وهذا هو الذي أذهب شريعة عيسى عليه السلام أعني التقليد لا جبارهم وورثانهم دون دليل يدلهم على ذلك حتى صار أمرهم أنه في كل جمعة من الاحد إلى الاحد يجدد لهم القسيس شريعة جديدة بحسب ما يراه لهم من المصلحة في وقته على ما يقتضيه نظره وتساويه على زعمه فتجدهم يخرجون من كنائسهم وهم يقولون لقد جدد اليوم شريعة مريحة وقد عصم الله والمحمد لله هذه الشريعة فاحذر الحذر من هذا الداء العضال فإنه سم قاتل مغفول عنه وقل من يسلم منه الامن كان مراقبا لهم في أفعالهم وأقوالهم بمنزلة أفعال السلف على ما تقدم أعني أنه لا يفعل ذلك حتى لا يقتدى من أفعالهم إلا بما كان منها على سبيل الاقتداء بالمتقدمين ان كان من أهل

العلم والافعال السؤال من العلماء المتبعين منهم في أفعالهم يعلم ذلك ويتبين له وأما
 ان نظر الى أفعالهم ووزنها بفرض غيرهم فلا ينبغي ذلك لانه من باب
 التشاغل بعيوب الناس والبحث عن منالهم وذلك منهي عنه (ثم ترجع) الى
 ما كتابه عليه من الاجتماع على الذكر والقراءة لكن تذكر أو لا مابق من
 الفصل الذي ذكره هذا الناقل رحمه الله في اجازة ذلك (فقال) رحمه الله
 بعد نقله للاحاديث التي نقلها في ذلك وليس فيها دليل على ما تقدم دم الامن
 طريق الاحتمال وقد ذكر عن الأئمة المذكورين ما ذكر من انكار ذلك
 على من فعل فلما أن نقل قول مالك لابن وهب وانه عاب ما ذكره من
 الاجتماع على القراءة وكرهه وانه قال ليس هكذا كان يصنع الناس فقال
 رحمه الله حين نقل هذا عنه فهذا الانكار منه مخالف لما عليه السلف والخلف
 وما يقتضيه الدليل فهو متروك والاعتماد على ما تقدم من استحبابها
 (فانظر) رحمك الله وایانا الى هذه السنة من هذا الناقل مع حذفه وحفظه
 كيف أتى بنقل مالك وغيره من الأئمة المتقدمين في انكار ذلك واعابته ولم
 يرد ذلك بتأويل ولا بنقل عن غيرهم بضد ما نقل عنهم فلم يأت الا بالاحاديث
 المذكورة وهو محجوج بها من فعالهم كما تقدم فقابل ما نقله عن هؤلاء الأئمة
 بقوله انهم مخالفون في ذلك فعل السلف والخلف وهم لم ينقلوا من مذهبهم
 ولم يتكلموا عليه بل نقلوا عن سلفهم ولم يقابلهم بان غيرهم خالفهم من
 الأئمة المقادير ونقل هؤلاء انما يرده النقل عن هو مثلهم أو أعلى درجة منهم
 ونقلهم يرد كل ما ترجم عليه وقرره وبين ان فعل السلف والخلف غير ما
 ذهب اليه فتبين ذلك وتقوم به يظهر لك الصواب ان شاء الله تعالى (ثم
 قال) بعدهذا وأما فضيلة جمعهم على القراءة ففيها خصوص كثيرة
 كقوله عليه الصلاة والسلام الدال على الخير كفاعله وقوله صلى الله عليه
 وسلم لأن يهدي الله بك رجلا واحد خير لك من حمر النعم وقد قال
 الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى اه (فانظر) رحمك الله هل في شيء مما
 أتى به ما يحس مراده في ذلك شيء الا انه تقرر عنده وفي نفسه ان ذلك طاعة
 بالنسبة الى ما عهد عليه من أدرك ومضوا عليه فظن ان ما ورد من الاحاديث
 والآثار عنهم في الجهر بالقراءة والمذكر انه على تلك الصورة من الاجتماع

بصوت واحد فاقى بكل ما يدل على النذب الى الاتباع والقرب فجعله فيما
 ظهر له من ذلك وقد قال بعض العلماء رجة الله عليهم يا هذا عليك باتباع
 السنة وآكد من اتباع السنة اتباع السلف فانهم أعرف بالسنة منها هكذا
 ينبغي أن يكون الانسان مع خير القرون المشهورة ولهم بذلك وقد تقدم عن
 سيدي أبي محمد المرحاني رحمه الله أنه كان يفعل ذلك ويبين السبب في فعله
 والضرورة الداعية اليه مخافة منه رحمه الله أن ينسب الى المتقدمين ما لم
 يفعلوا وان يحتاط على الناس أمر المحدث من غيره وقد كان سيدي محمد بن أبي
 جرة رحمه الله يذهب الى غير ما كان يذهب اليه سيدي أبو محمد المرحاني رحمه
 الله في هذا فكان يقول ان بطلان ذلك الوقت بالنوم أفضل من الذكر
 جهرا ان كان الذكر جهرا السامع الدساتر المندورة المتوقعة فيه فان
 دخله شيء من الدساتر فهو الخسران والعياذ بالله من الخسران وكان يبين
 ما ذهب اليه من ذلك ويستدل عليه بأدلة منها الحديث الوارد عنه عليه
 الصلاة والسلام في ان الذكر الخفي يفضل المجلي بسبعين درجة والحديث
 الآخر المجاهر بالقرآن كالمجاهر بالصدقة والحديث الآخر بسبعة يظلمهم
 الله في ظله يوم لا ظل الا ظله وذكر فيهم ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى
 لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ومن الكتاب العزيز قوله تعالى يا أيها الذين
 آمنوا هل أداكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم وقد تقرر عندنا وعلم ان التاجر
 اذا وجد الربح في سلعة سبعين دينارا واخرى واحدة انه يأخذ ما فيه ربح
 سبعين ولا يأخذ السلعة التي يحصل له فيها الدينار الواحد فان عكس التاجر
 ذلك وأخذ السلعة التي يحصل فيها الدينار الواحد وترك السلعة التي يأخذ
 فيها السبعين قلنا عنه تاجر سفيه والتاجر الحقيقي هو المؤمن لانه يتجر فيما
 يبقى وغيره يتجر فيما يفنى واذا كان ذلك كذلك فكيف يقدم على فعل له
 فيه أجر واحد مع قدرته على ان يحصل له سبعون هذا سفيه فإين هذا من هذه
 القارة وقد تقدم ان الناس انما تفاضلوا بحسب نياتهم ومحاولات أعمالهم
 ونعمتهم اذ يحتاج على هذا ان يبادر الى تلاوة السر والذكري السر ان ذلك
 أفضل بسبعين كما تقدم فاذا صلى الصبح ثم ذكر الله تعالى سرا ولو ذكر الله
 مثلا ثلاث مرات ثم غلب عليه النوم في كل واحدة بسبعين فتكون الثلاث

تسبيحات بمائتي حسنة وعشر حسنات ولا بد أن يخفف رأسه في نومه
من وقته ذلك إلى طلوع الشمس مرات وفي كل مرة لا بد أن يستغيق على نفسه
قائلاً يصح عيبيه ويذكر الله ما قدر له كل واحدة بسبعين ثم يغاب عليه
النوم بعد ذلك إلى طلوع الشمس فإذا طلعت الشمس قام وهو منكسر الخاطر
يرى نفسه أنه ليس أهلاً لشيء ويرى أن غيره قد غنم وحصل في هذا الوقت
المشهود وخيرا وهو في غفلة ونوم فيحصل له التذلل والانكسار فيكون ما تحصل
له من ذلك أعظم مما فاتته لقوله عليه الصلاة والسلام أخبرا عن ربه عز وجل
يقول اطلبوني عند المنكسرة قلوبهم من أجلي هذا مقام عظيم لا يصل إليه إلا
الافئدة فإن زاد على هذا بأن قد عرف مصلاه الذي صلى فيه فهو أعظم وأعلى
لقوله عليه السلام الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه الذي صلى فيه
ما لم يحدث تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه وقد ورد أن دعاء الاخ لا خيه في ظاهر
الغيب مستجاب هذا وأخوه ليس بمعصوم من الخطاء ولا من الزلل فما بالك
باستغفار الملائكة الكرام الذي لا يكون إلا عن رضى ممن أمرهم بذلك قال الله
سبحانه وتعالى في وصفهم ولا يشفعون إلا من ارتضى فتكون الملائكة
يستغفرون له اللهم اغفر له اللهم ارحمه إلى أن يقوم بعد طلوع الشمس من
مصلاه فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وقد ورد عن النبي صلى الله عليه
وسلم ما معناه أن من جالس في مصلاه حتى تطاع الشمس فيصلي بسبعة الضحى
كهمزة معه عليه الصلاة والسلام ومن يقع له ذلك أيقى عليه ذنب معاذ الله أن
يظن ذلك أحد وقد روى أبو داود في سننه ما هذا لفظه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من قعد في مصلاه حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يسجد
ركعتي الضحى لا يقول إلا خيرا غفرت خطاياياه وإن كانت أكثر من زبد البحر
أه فاجتمع له استغفار الملائكة مع بركة الذكر الخفي على ما تقدم مع راحة
البدن في المشي أو رفع الصوت أو غير ذلك من التعب مع التحقق بالسلامة
من الآفات والعاهات التي تلحقه في الذكر بالجهر مع ترك التعب ومع
حصول فضيلة ترك الكلام لما نقل ابن رشد رحمه الله في البيان والتفصيل له
أن من ترك الكلام بعد صلاة الصبح وأقبل على الذكر أجر على الذكر وعلى
ترك الكلام وإن ترك الكلام ولم يذكر الله أجر على ترك الكلام عند مالك

رحمه الله وهذا اذا فرضنا انه نام من حين صلاته الى طلوع الشمس على
 ما تقدم وقد يكون في بعض الايام اوفى أكثرها متبعة طاعة على التلاوة
 والذكر فيحصل له من الاجور بتهظيم النية والاعمال ومحاوله ذلك ونتميته
 ما لا يعلم الا الذي من عليه بذلك فابن هذا من صلى الصبح وقام من حينه
 من مصلاه حتى لا يتجدد الاثمة الكرام سبيلا الى الصلاة عليه والدعاء له
 والاستغفار ثم قد يذكر جهرا فقد يتعب مما يرفع صوته وهو بعيد لم يصل
 الى المائتين والعشرة المتقدمة ذكرها في الثلاث تسبيحات لمن تقدم ذكره
 فتطاع الشمس على هذا وهو لم يصل بعد الى أجر من تقدم ذكره لاجل
 تضعيف الاجور لذلك على ما تقدم وهذا اذا كان سالما من كل ما يكره من
 رفع الصوت انه يحصل له به رياء أو معة أو حظوة عند شيخه أو عند أحد
 من الحاضرين أو يقال عنه أو يشار اليه أو تقبل يده أو يثنى عليه وهذا
 أيضا اذا سلم من الجب لانه قد يرى أنه على خير عظيم بسبب تعميده لذلك
 الوقت بالذكر والاجتهاد والبطالة لانسبة يدينها وبين الجب وهذا أيضا
 اذا سلم من أن يكون ذلك في جماعة محتجين على ذلك صوتا واحدا فاذا
 كان ذلك كذلك فقد خرج من هذا الباب الذي هو باب المجواز الى باب هل
 يكره أو يجوز لان الذكر على هذه الصورة اختلف الشيوخ رخصة الله عليهم
 فيه هل يعمل رعييا لمحق الفقراء لكي يسلموا من البطالة والكلام في ما لا
 يعني أو لا يعمل فذهب بعضهم الى فعله رعييا للمصلحة المتقدمة ذكرها
 وذهب بعضهم الى منعه لان تلك صورة لم تكن لمن مضى وكفى بها ولو كان
 فيها التخليط وغيره اذ أنه في الصورة الظاهرة مخالفة للاقتداء الا ترى
 الى جواب عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لما ماله حين كتب له أما به دافنه
 قد كثر عندنا شرب الخمر وكثرت الحدود عليهم هم وهم لا يرجعون أفترى أن
 أزيد على الحد الذي اتفق عليه الصحابة في كتب اليه أما به دفن شرب
 الخمر فده فان شرب فده فمن لم يرجع الى الحد المشروع فلا رده الله أو
 كما قال وكذلك فيما نحن بسبيله من لم يرجع عن النوم والكلام فيها لا
 يعني بما كان عليه السلف من الذكر والتلاوة ومحاسن العلم فلا رده الله
 ولو سوع في هذا ذهب الدين مرة واحدة كما تقدم قبل لانه اذا وجدنا من لم

يرجع بالسنة أحد ثلثه في الذكر والقراءة وغيرهما شيئا يرجع به عما
لا ينبغي وفي هذا ذهب الدين والعياذ بالله تعالى رضى الله عنهما حيث
سدهذا الباب فن لم يرجع من الباب الذي فتح له الشرع فلا حاجة به
(ثم نرجع) لما كتب به وهذا أيضا إذا سلم من الاجتماع على الذكركم
تقطيع الآيات لانه يقطع نفسه في آية فيمتنع ثم يردان يتم الآية فيجد
الجماعة الذين يقرءون معه قد سبقوه بالآية والآيتين والثلاث فلا يجد سبيلا
الى أن يقرأ ما فاتة لاجل أنه يريد أن يقرأ معهم حرفا يحرف فيحتاج لاجل
هذه العلة أن يقرأ بعض آيات ويترك أخريه فقرأ القرآن على غير ترتيبه الذي
عليه أنزل وفيه ما فيه من التخلیط في كتاب الله تعالى فقد تخلف آية رجة بآية
عذاب وآية عذاب بآية رجة الى غير ذلك مما هو فيه معلوم مشاهدا لا يقدر
من يقرأ مع جماعة أن يقرأ على غير ما وصف ولو احترز ما عسى وهذا أيضا إذا
سلم من الجهر بذلك الى أن يخرج به عن حد السموت والوقار لان ذلك منهي
عنه ألا ترى ان السنة في التلبية في الحج الجهر لكتهم كرهوا أن يرفع
صوته بحيث يعقر حلقه فاذا كرهوا ذلك فيما شرع فيه الجهر فبالك فيما
شرع فيه الاسرار والاختفاء وكثيرا ما تجد من الفقراء الذين يقرءون اقراة
هذه الاحزاب تنعقر أصواتهم لشدة انزعاجهم في جهرهم ويخرجون بذلك
عن حد السموت والوقار وهذا أيضا مشاهد لا يخفى على أحد ممن باشرهم وهذا
أيضا إذا سلم من أن يكون ذلك في مسجد فان كان في مسجد وفي موضع النهي
سواء بسواء لقوله عليه السلام حين خرج على أصحابه فوجدهم يتنفلون
ويجهرون بالقرآن فقال لا يجهر بعضهم على بعض بالقرآن ولان المسجد انما
بني للصلاة وقراءة القرآن تبع للصلاة ما لم تضرب التلاوة بالصلاة التي بنيت
المساجد لها فاذا أضرت بها منعت وقل أن يخلو مسجد من الصلاة وان خات
فهى معرضة للصلاة فاذا دخل الداخل فهو مأمر بتحيته ان لم يدخل
اقرضا فان دخل اقرضا في باب أولى فعلى كلال الامر ينال داخل الى
المسجد يجيد التشويش برفع الصوت بالذكر في المسجد على صلته فيمنع
كل ما يشوش على المصلى وقد قال علماءنا رجة الله عليهم في قوله عليه
الصلاة والسلام أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته الا المكتوبة ان ذلك راجع

الى احوال الناس فمن لم يكن عنده في بيته شيء يتشوش منه ففي البيت افضل
على كل حال لنص الحديث وان كان معه في البيت اولاد وعاثلة يشتغل
خاطره بحديثهم وكلامهم ففي المسجد وان كان مغضولاً لانه اجتمع مخاطره
وهمه وتحصيل جمع خاطره وهمه في الصلاة افضل من فضيلة التنفل في
البيت واذا كان ذلك كذلك فاذ جاء الانسان الى المسجد ليحصل هذه
الفضيلة لكونها معدومة في بيته فيجهد في المسجد من رفع الصوت ما هو اكثر
وأعظم مما في بيته فيكون ذلك من باب الضرر بالمسلمين وقد قال عليه
الصلاة والسلام لا ضرر ولا ضرار وقد ورد لأن تلقى الله عز وجل بقراب
الارض ذنوباً فيما بينك وبينه أسير من أن تلقاه بقبعة من التبعات لأنك اذا
لقية بذنوب بينك وبينه تلقه غنياً كريماً تغضه لانما نالنا من السيئات
ولا تنفعه الحسنات ولا ياتقصه العطاء غنياً عن عذابك غير محتاج لحسناتك
واذا لقية بشيء من التبعات فصاحب التبعات فقير مضطرب شحيح خائف على
نفسه فزع مدعور مشفق من عدم الخلاص يبقى أن لو وجد حقه على أبيه
أو بنيه لعله يتخلص مما هو فيه فاذا كان له قبل أحد حق قبل أن يتركه
ولو كان ذرة وهذه المسئلة لا يعلم فيها خلاف بين أحد من المتقدمين من اهل
العلم اعني منع رفع الصوت بالقراءة والذكر في المسجد مع وجود مصل يقع
له التشويش بسببه ألا ترى ان علماء فارجحة الله عليهم قد قالوا ان من فاتته
الركعة الاولى او الاولى والثانية من صلاة الجهرانه اذا قام انصافاً فاته فانه
يخفض صوته فيما يحهر فيه فيجهر في ذلك بأقل مراتب الجهر وهو أن يسمع
نفسه ومن يليه خيفة أن يشوش على غيره من المسبوقين هذا وهو في نفس
الصلاة التي لا تجلها بنيت المساجد بالالك برفع صوت من ليس في صلاة فمن
باب اوله ان يمنع منه ولاجل هذا المعنى كان الكلام في المسجد بغير ذكر الله
تعالى او ذكر امره ونواهييه بأكل الحسنات كما نال كل الناس الخطب
ولاجل هذه الازية وان لم يكن فيه أحد تأذت الملائكة قال عليه السلام
فان الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم وليس لغافل أن يقول ان القراءة
والذكر جهر او يجوز في المسجد لنص العلماء وفعلاهم وهو اخذ العلم
في المسجد لان ما الكارحة الله سئل عن رفع الصوت بالعلم في المسجد فانكر

ذلك وقال علم ورفع صوت فانكر ان يكون ثم علم فيه رفع صوت وقد كانوا
يقعدون في مجالس علمهم كاخى السرار فاذا كان مجلس علم على سبيل الاتباع
فليس فيه رفع صوت فان وجد رفع صوت منع منه وأخرج من فعل ذلك
ما ورد مسجدا هذا لا ترفع فيه الأصوات وهو عام والضرب به واقع فيمنع
واذا كان في الذكر بالجمهور والاجتماع عليه هذه المفاصد وان سلم واحد
أو جماعة من تلك المفاصد أو من بعضها فقد لا يسلم منها الباقيون والمؤمن
يحب لا يخيه المؤمن ما يحب لنفسه فاذا سلمت أنت من هذه المفاصد لم تحسن
نيتك وقصدك الظاهر فيحتاج أن تراعى حق أخيك المؤمن وجليسك ان
الله يسأل عن محبة ساعة فقد لا يكون عنده من فضيلة العلم ما يعرف به
ما يرد عليه من هذه الدسائس وغيرها فيقع في المذخور وتكون أنت بنيتك
الصالحية في هذا الفعل الذي أصلحته سيدا لأخيك وجليسك وشريكك في ذكر
ربك لعدم العلم عنده أو عنده وحصلت له حتى وقع في شيء منها فأين هذا من
نام على الحالة المتقدمة ذكرها ذكر الله قايلا ثم غلب عليه النوم أقبل ما يمكن
فيه من الفائدة أنه في أمان من هذه المفاصد كلها وغيره معرض لها وقد
قيل لأعدل بالسلامة شيئا فان قيل قد وردت أحاديث تدل على جواز
الذكر والقراءة جهرا وجماعة فالجواب أن الأحاديث الواردة في ذلك
محتملة للوجهين وجاء فصل الساف باحدهما فلا شك انه المرجوع اليه وأما
ما رواه عبد الله بن الزبير رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا سلم من صلاته يقول بصوته الأعلى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك
وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا حول ولا قوة الا بالله ولا نعبد الاياه له
النعمة وله الفضل وله الثناء المحسن الجليل لا اله الا الله مخلصين له الدين ولو
كراه الكافرون وما رواه البخاري عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رفع
الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم فالجواب من وجهين أحدهما ما ذكره الامام الشافعي
رحمه الله في الام حيث قال وأختار لا امام والمأموم ان يذكر ان الله بهد
الا نصرف من الصلوة ويخفيان الذكر الا ان يكون اماما يجب ان يتعلم منه
فيجهر حتى يرى أنه قد تعلم منه ثم يسرفان الله تعالى يقول ولا تنهوا عن الصلاة

ولا تخافت بها يعني والله أعلم بالدعاء لا تجهر وترفع ولا تخافت حتى لا تسمع
نفسك وأحسب ما روى ابن الزبير من تهليل النبي صلى الله عليه وسلم
وما روى عن ابن عباس من تكبيره كما رويناه أغاجهر قليل لا يعلم الناس منه
وذلك ان عامة الروايات التي كتبناها مع هذا وغيرها ليس يذكر فيها بعد
التسليم تهليل ولا تكبير وقد يذكر أنه ذكر بعد الصلاة بما وصفت و يذكر
انصرافه بلا ذكر وقد ذكرت أم سلمة رضي الله عنها مكثت ولم تذكر جهرها
وأحسب أنه لم يثبت الا بهذا كذا غير جهر فان قال قائل وما مثل ذا
فليت مثل أنه صلى على المنبر يكون قيامه وركوعه عليه ويقهقر حتى يسجد
على الأرض وأكثروا لم يصل عليه ولا كنه مما رأى أحب ان يعلم من لم يكن
براه من بعده عنه كيف القيام والركوع والرفع يعلمهم ان في ذلك كلمة سعة اه
كلامه بالقطعة فهذا الامام الشافعي رحمه الله حمل ذلك على سبيل التعليم فان
حصل التعليم أمسك وهذا بخلاف ما بعده اليوم من القراءة والذكر جهرها
وجساعة فانه لم لا يريدون التعليم بل الثواب والجواب الثاني ما ذكره الشيخ
الامام أبو الحسن بن بطال رحمه الله في شرح البخاري لما ان تكلم على حديث
ابن عباس فقال يحتمل ان يكون اراد به المجاهدين فان كان كذلك فهو الى
الآن وعليه العمل وهو ان المجاهدين اذا صلوا الخمس فيستحب لهم ان يكبروا
جهرًا يرفعون أصواتهم ليروى العدو وقال فان لم يحمل على هذا فيكون
منه وخاطبا لاجماع قال لا لا يعلم أحد من العلماء يقول به والاجماع لا يحتاج
عليه اه وقال القاضي عياض رحمه الله وأما رفع الصوت بالذكر فان كانوا
جماعة فستحسن ليروى العدو بذلك وان كان وحده فغير مستحسن وأما
ما رواه ابن أبي داود عن علي رضي الله عنه أنه سمع ضجيج الناس بالمسجد
يقرءون القرآن فقال ملوحي هؤلاء كانوا أحب الناس الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فهذا الحديث ظاهره المجهر ليس الا ولا يؤخذ منه القراءة جماعة
على ما بعده اليوم لان لفظ الحديث لا يقتضي ذلك وعادتهم وسيرتهم وما روى
عنهم لم يكن على ذلك وانما يحمل الامر على عادتهم وعادتهم انما كانت قراءة
القرآن على سبيل التلقين أو العرض فقد يكون في ذلك الوقت يتلقون في
القرآن أو يعرضون أو يدرسون كل واحد لنفسه أو على شيخه أو على رفيقه

وجليسه فسمع علي بن أبي طالب ضجبتهم فذكر ما ذكر في حقهم - وهذا
 كله راجع الى فضيلة مجلس العلم على غيره من المجالس على ما تقدم لان
 القرآن ومدارسته هو أصل العلوم كلها وهو معدن الجميع فاذا حفظ فقد
 حفظ على الناس أصل دينهم المرجوع اليه عند التنازع والاختلاف فلاجل
 ذلك كانوا أحب الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقد استدل
 الناقل المذکور أو لا رحمه الله - على اباحة القرآن جماعة وجهرا ايضا بأن
 قال وفي اثبات الجهر احاديث كثيرة وأما الآثار عن الصحابة والتابعين من
 أقوالهم وأفعالهم فأكثر من ان تحصر واشهر من ان تذكر (فهذا)
 الاستدلال منه رحمه الله بين في الجهر ليس الادون ان يكونوا على ما يعهد
 اليوم من الجمع على ذلك وذلك ايضا راجع الى المواضع التي روى عنهم فيها
 الجهر فانهم لم يرو عنهم ذلك مطلقا بل في وقت دون وقت فكانوا يجهرون في
 قيام الليل قد كان أهل المدينة يتواعدون لاضروا ثم لقيام القراءة بالليل
 وكذلك عند اجتماعهم فيقرأ لهم واحد منهم لكي يسمعوا كلام ربهم
 وكذلك عند احرامهم بالحج وتلييتهم طول احرامهم وذكرهم بعد الاحلال من
 احرامهم - بمعنى كانوا يسمعون تكبير أهل منى وهم بمكة لاجل اتصال التكبير
 وكثرة الناس وكذلك في مجالس علمهم وفي تعليمهم وفي اقراءتهم وفي
 مذاكرتهم ومجتمعاتهم وكذلك عند ارادة الامام تعاليم المأمومين - على
 ما تأوله الشافعي رحمه الله عليه وغير ذلك مما ثبت به ما ذكر من جهرهم في
 مواضع مخصوصة معلومة والمقصود ان يحمل ماورد عنهم من الجهر على ماورد
 عنهم وعلى ما تأوله العلماء عنهم وعلى ما وقع منهم من الاجتماع المتقدم ذكره
 وهو ما نقله ابن بطال والقاضي عياض رحمهما الله تعالى وقد تقدم وكل
 ماورد عليك مما يشبه هذه الاحاديث المتقدم ذكرها فهو هذا هو الجواب
 عنها ان رجوع الى نقل العلماء ومن يتأول الاحاديث بحسب فهمه -
 ويترك تأويل الاثمة والعلماء فلا يرجع اليه (فالحاصل) من هذا البحث كله
 وزيدته وفائده هو ان ماورد من الاحاديث من ذكر الفضائل والخيرات
 في مجالس الذكر فالراديها - هذا المجلس الذي جالسه - هذا العالم لتعاليم
 الاحكام وغيره من الاذكار داخل منطوق تحت فضيلة هذا المجلس واذا

كان ذلك كذلك فينبغي له ان يحرمه ويعظمه اذانه اعظم شعائر الدين
 وازكاها واربعها قال الله تعالى ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى
 القلوب وقال تعالى ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه ومن جملة
 التعظيم لهذه الشهيرة العظمى الاجلال لها بالافعال فاذا نطق بالاسان في شئ
 من الاحكام بالوجوب او الندب فيكون هو اول من يبادر الى فعل الواجب
 او الندب ليتصف بالعمل كما انصف بالقول لا يلدخول في قوله تعالى كبر
 مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون (وهذا) مثل ما قاله علماؤنا راحة الله
 عليهم في المؤذن يستحب له ان يؤذن على طهارة ليكون عقب اذانه يركع
 لانه مناد الى الصلاة فيكون اول من يبادر لسانا الى اليه ليتفجع الناس
 باذانه لاجل عمله لان الامر اذا خرج من عامل اتفجع به من سمعه واذا خرج
 من غير عامل لم يتفجع به فيستحب لاجل هذا ان يكون العالم اول من يبادر
 الى ما يأمربه حتى يتفجع الناس بأمره (وكذلك) ايضا ينبغي له بل يجب عليه
 اذا ذكر المحرم او المكروه ان يكون اول من يبادر الى الترك فيكون سائما
 من ارتكاب المخذورات والمكروهات بحسب جهده وطاقته ومروءته وهذا
 آكد من الاول لقوله عليه الصلاة والسلام ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما
 أمرتكم به فاعملوا منه ما استطعتم فانما اهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم
 واختلافهم على انبيائهم مرواه البخاري ومسلم لم يرض الله عنهما فساو ق
 النهي عنه فلا يقرب انص هذا الحديث والنهي اذا وردت بقاوى المحرم
 والمكروه كما ان الامر اذا وردت بقاوى الواجب والندوب فان لم يقدر هذا
 العالم على الترك بالكلية وغلبته نفسه في ارتكاب شئ من المكروهات
 او البدع فليحذر كل الحذر ان يطاع عليه احد من خلق الله فيكون مستترا
 ويتوب الى الله تعالى في كل وقت يقع ذلك منه وهو اقل المراتب في حقه
 وان كان هذا معتبرا في حق الناس كلهم اعني التستر بالبدع والمخالفات لقوله
 عليه الصلاة والسلام من بلى منكم من هذه القاذورات بشئ فليستتر بستر الله
 فانه من ابدى لنا صفحة وجهه اقلنا عليه المحذور كما قال والمحدود راجعة الى
 حال ما يقع من الشخص قرب فعل حده المجاد وآخ حده الهجران وآخر
 حده البعض وآخ حده الزجر الى غير ذلك مما قد نص عليه علماؤنا راحة الله

عليهم اسكن العالم بحبيب عليه التسترا ~~كثرت~~ من غيره لان شره ودهصيته
وخالفته وبدعته ان ابتلى بشئ من ذلك يتعدى الى غيره كما ان خيره
كذلك متعددا لכן التعدى بهذا الفن أكثر لان الغالب على النفوس
الاقتداء في شهواتها ولذواتها وعاداتها أكثر مما تقتدي به في التعبد
الذي ليس لما فيه حفاظا ذرات ذلك من عالم وان أيقنت انه محرم أو مكره
أو بدعة تعذر نفسها في ارتكابها لذلك ان سلمت من سم الجهل تقول لعل عند
هذا العالم العلم بجواز ذلك لم يطاع عليه أو رخص فيه العلماء الى غير ذلك مما يقع
لهم وهو كثير شاهد فاذرات من هو أفضل منها في العلم والتحيز يرتكب شيئا
من ذلك فأقل ما فيه من القبح الاستصغار والتهاون بعمامى الله تعالى وهو
السم القاتل وقد قالوا ارتكب البكائر أهون من الاستصغار بالصغائر لان
مرتكب الكبيرة يرجي له ان يرجع الى الله ويتوب ومن نهاون بالصغائر قول
ان يرجع عن ذلك لانها عنده ليست بشئ وقد قالوا لا كبيرة مع الاستغفار ولا
صغيرة مع الاصرار وهذا بين لان الصغائر اذا اجتمعت صارت بكائرا فيكون هذا
العالم الذي يتعاطى شيئا من المكروهات أو البدع سبب العطب من يراه من هو
أقل منه رتبة في الدين لاقتدائه به واستسهاله بشئ من ذلك وقد سبك الفقيه
أبو المنصور فتح بن علي الدمياطي هذا المعنى المتقدم ذكره في قصيدة له منها

أيها العالم اياك الزال * واحذر الهفوة فالخطب جال
هفوة العالم مستعظمة * ان هفا أصبح في الخلق مثل
وعلى زلته عمدتهم * فيها يتجمع من أخطا وزل
لا تقل يستر على زاني * بل بها يحصل في العلم الخلل
ان تكن عنده مستحقرة * فهي عند الله والناس جيل
ليس من يتبعه العالم في * كل مادق عن الامر وجل
مثل من يدفع عنه جهله * ان ألقى فاحشة قيل جهل
انظر الانجم مهماسقط * من رأها وهي تهوى لم يبل
فاذا الشمس بدت كاسفة * وجل الخلق لها كل الوجل
وترامت فحوها ابصارهم * في انزعاج واضطراب وزجل
وسرى النقص لهم من نقصها * فعدت مظلة منها السبل

وكذا العالم في زاته * يغتن العالم طرا وبضل
يقبدي منه بما فيه دفا * لا بما استعصم فيه واستقل
فهو ملح الارض ما يصلحه * ان بدا فيه فساد أو خال

*(فصل — ل) * وينبغي له أيضا ان يحتز في حق غيره من مجالسه
أو يباشره كما يحتز في حق نفسه لمحق أخوة الايمان ولحق الصلوة والمشاركة
في مجلس العلم والخير وللواجب عليه من الخير والارشاد والتغيير وقد تقدم
ان ذلك متعين على العلماء باللسان فاذا رأى أحدا من جلسائه قد خالف
سنة أو ارتكب بدعة أو تمسك بشئ من ذلك نهاه بلطف وعلمه برفق قال
تعالى في التغيير على عدو من أعدائه منازع له في ملكه فقول له قولنا
فاذا كان هذا الأمر في حق هذا العدو المنزعة باللك في حق أخ مسلم رفيق
جلس جاسم ترشد اقمه لما فيجب ان يرفق به فيما أخذ أمره باللطف والسياسة
لئلا يتغير لان الغالب على النفوس النفور عند زجرها عن الشئ فيحتاج العالم
اذذاك الى أمرين ضدين لا بد له من اجتماعهما مراعاة جانب السنة والتغيير
والانزعاج عند مخالفة شئ منها والرفق بالمأمور به في حق اخوانه المؤمنين كل
على قدر حاله قال عليه السلام علوا وارفقوا ويسروا ولا تعسروا ولا تنفروا
أو كما قال فيكون هذا العالم اذا رأى شيئا من هذه الاخلاق في أحد من
اخوانه أو جلسائه أو المسترشدين منه ينتظر فيهم بمقتضى السنة والاتباع
فيرضى لرضى الشرع وبغضب الغضب الشرع فاذا كان كذلك فيرجي له
الخير والبركة ويكون قريبا من صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه
اعني في اتباعه لانه عليه السلام قال الواصف له كان أحسن الناس خلقا
فاذا رأى شيئا من حرم الله بتهتك كان أسرع الناس اليها نصره اه فاذا حصلت
هذه الحجة والنصرة للعالم فيحتاج ان يكون معهم الرفق فلا ينفرهم بل
يستجابههم ويمرّق طبائعهم بالسياسة حتى يردّها الى قانون الاتباع الا ترى
الى ما ورد عنه عليه السلام في حديث الاعرابي الذي بال في المسجد وصاح
الناس به فقال عليه السلام لا ترزموه وتركه حتى أتم بوله ثم صب عليه ذنوبا
من ماء ثم علمه بعد ذلك وهذا كله راجع الى أحوال الناس والى من يقع له
ذلك فيعامل كل أحد على حسب حاله وما يليق به من اللطف والسياسة

قوله لا ترزموه
من ارزم الرمد
اذا اشد صوته
ويابو سمع ايه

والشدة والغلظة لان الناس لم يتساووا فرب شخص لا يرجع الا بالالطف فان
أخذته بالشدّة نفرته ورب شخص لا يرجع الا بالاعاطة فان أخذته بالالطف
أطمعته وقل ان ينتهي * (فصل) فاذا شرع هذا العالم في أخذ الدرس
وقرأ القارى فيحتاج اذ ذاك ان تكون عليه السكينة والوقار فيخشع قلبه
وتخشع جوارحه لهذا المقام الذى أقيم فيه وهو أنه يبين عن الله تعالى احكامه
واعمل بركة ما يحصل له هو من ذلك ان ينتفع به جلساؤه فيتأدّبون بأدبه
ويتأسون به ألا ترى الى ما روى عن محمد بن الحسن من أصحاب أبي حنيفة
حين دخل على مالك في أصحابه من أهل العراق يريدون سماع محمد بن قال
فدخلت فوجدت أصحابه قعودا بين يديه كأنهم على رؤسهم الطير فقلت
سلام عليكم فلم يرد على أحد منهم سلاما الا مالكا فانه رد السلام فقلت ما بالكم
اذا الصلاة أنتم فرمقوني بأطراف أعينهم ولم يتكلموا فى قصة يطول ذكرها
والقصود منها ان مالكا كان عنده التّظيم للمقام الذى أقيم فيه فسرى
ذلك لطلّبه وكذلك سنة الله أبدا فى خلقه أى من قرأ على شخص لا بد وأن
يسرق طباعه وطريقه واصطلاحه فان لم تكن كلها كان بعضها فاذا كان
ذلك كذلك فينبغي للعالم ان يأخذ نفسه أولا بالادب فيما ذكر فيجمع همهته
وخاطره عند قراءة القارئ فاذا فرغ القارئ استفتح هو الاقراء فيستعيد اذا
ذاك من الشيطان الرجيم الحى يكفى شره فى مجاسه ذلك ثم يسمي الله تعالى لى
يعتزله الشيطان لان كل شئ سمي الله تعالى عليه فى ابتدائه عزله منه الشيطان
وحرم عليه حضوره ثم يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم لفصل البركة
فى مجاسه لان البركة معه عليه السلام حيث ذكر وحيث كان ثم يقضى عن
أصحابه التّكامل بذلك البركة فى مجاسه لانهم الاصل الذين أسسوا ما جاس اليه
ثم يجعل المحول والقوة لله تعالى ويتعزى من حوله وقوته بقوله لا حول
ولا قوة الا بالله العلى العظيم بقولها ثلاث مرات وان قد ران يكون سبعا كان
أحسن كذلك كان المحققون من العلماء يفعلون ذلك ثم يسند أمره الى الله
تعالى ويتوكل عليه فى تسديده وتوفيقه وبفتحه فى ذلك ويضطر اليه أمن
يجيب المضطر اذا دعاء ويتعزى اذ ذاك من فهمه وذمّه ومطالعته وبحبّه
وأنه الآن كانه لا يعرف شيئا فان فتح الله عليه بشئ اذ ذاك كان من الله تعالى

فتحاضره وكرمالا لاجل ما تقدم من محاولة المطالعة والدرس والفهم ثم
يستخير بربه من عثرات اللسان ومن نزغات الشيطان ومن الخطأ والزلل ثم
يتكلم بما قد تحصل عنده من العلم في تلك المسئلة التي قرأ القارئ ويذكر
ما ذكر العلماء فيها ويوجه أقوالهم ويرد ما ذهبوا اليه الى أصولهم التي
استخرجوا الاحكام منها وهو الكتاب والسنة ويكون في اثناء ذكره للعلماء
يترضى عنهم ويترحم عليهم ويعرف من حضره بقدرهم وفضيلاتهم وحق
سبهم قال الفقيه الامام أبو بكر بن العربي في راقى الزاني له قال أبو حنيفة
الحكايات عن العلماء ومجالستهم أحب الي من كثير من الفقه لانها آداب
القوم واخلاقهم اه ثم يوجه مذهبه ويقتصر له وذلك بشرط التحفظ على
منصب غير امامه ان ينسب اليه ما ينسب لبعض المتعصبين من الغلو والوهوم
لغير امامه فان كنت على مذهب مالك مثلاً فلا يدع لك غضاضة المذهب
الشافعي أو غيره من الائمة رضى الله عنهم لانهم الكل جعلهم الله رحمة لك
لانهم اطباء دينك كلما اوج امر في الدين قوموه وكلما وقع لك خال في دينك
اتفق الكل على ذهابه عنك وتلافى أمرك واصلاحه واختالفوا في كيفية
الدواء لك على ما يقتضى اجتهاد كل واحد منهم على مقتضى الاصول في
تخليصك من علمك وجميتك واعطاء الدواء لك فاذا رجعت الى طبيب منهم
وسكنت الى وصفه وما اقتضاء نظره من المصلحة لك فلا يكن في قلبك خرازة
من الاطباء الباقين الذين قد شفو امراض غيرك من اخوانك المؤمنين وقد
اقامهم الله لمصلحة الامة وتديبر دينهم فايك اياك ان تجدى قلبك خرازة
لبعضهم وان قام لك الدليل ووضح على بطلان قول من قال لان من قال
ما قال ما قاله مجابا بل مستندا الى الاصول ولو كان حاضرا يبحث معك لرأيت
مذهبه هو الصواب لما يظهر لك من بحثه واستدلاله لا ترى الى قول مالك
رحمه الله لما سئل عن أبي حنيفة فقال رأيت رجلا لو اراد أن يستدل على
هذا العمود أنه من ذهب لفعل فيكون قلبك واعتقادك مع لسانك مجالهم
وعظماؤهم محترما وان كنت قد خالفتهم بالرجوع الى امامك في بعض الفروع
فانك لم تخالفهم في أكثر الفروع فالاصول قد جمعت الجميع والحمد لله
الا ترى الى جواب مالك رحمه الله للخليفة لما ان اراد ان يكتب الى الاقاليم

بكتا الموطأ وبالأمر أن لا يقرأ أحد الا بآه فقال له مالك لا تفعل يا أمير المؤمنين فان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قد تفرقوا في الاقاليم وقد أخذ الناس عنهم فانظر الى هذا الكلام منه مع اعتقاده فيما ذهب اليه انه هو الاولى والادرج على مقتضى الاصول والنظر فلم يطعن على ما ذهب اليه غيره ولم يعبه ولم يقل الاولى ان يرجع الى ما رأيت فيكون هذا العالم يتأسي بهذا الامام في التسليم لمذاهب الناس في الفروع والاحكام مع اعتقاد الصواب فيما ذهب اليه دون تغليب غيره أو توهمه ثم بحث في ما قد اذهب اليه على ما جالس اليه أو لا من التأديب والاحترام فيه كلام بلطف ورفق ويحذر أن يرفع صوته وان يزعج فيؤذي بيت ربه ان كان فيه ويرفع صوته يخرج عن أدب العلم وعن حد السموت والوقار ويوقع من جالسه في ذلك لاقتدائهم به وكذا أيضا يحذر أن يرفع أحد صوته من جالسه فان رفع أحد صوته نهاه برفق وأخبره بما في ذلك من المنكر وهو لان رفع الصوت اذ ذاك فيه محذورات منها رفع الصوت في العلم وقد تقدم انكار مالك رحمه الله لذلك ومنها رفع الصوت في المسجد ان كان فيه وقد وقع النهي عنه ومنها قلة الادب مع العالم الذي حكي مذهبه أو كلامه اذ ذاك وان كانوا في حديث النبي صلى الله عليه وسلم تذاكروه أو اوردوه اذ ذاك شاهد المسائلهم فهو أعظم في النهي وأبلغ في الزجر لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط أعمالكم وانتم لا تعلمون فيقعون بسبب ذلك في حبط العمل والعباد بالله اذ لا فرق بين رفع الصوت عليه في حياته عليه السلام وبين رفعه على حديثه كذا قال امام الحديث مالك بن أنس رحمه الله *

(فصل) وينبغي له اذا أخذ في الكلام في الدرس فأوردت عليه المسائل والاعتراضات والتعظييرات أن لا يجيب أحدا عن مسئلته وليض فيما هو بسبيله ويسكت من أورد عليه برفق أو يأمر من يسكته لان الابرار اذ ذاك يخاطب المجالس ولا يحصل بسببه كبير فائدة فيبين هو المسئلة لنفسه ويوجهها ويستدل لها ويورد عليها ويعترض عليها ثم يجيب عن ذلك كله بما تحصل عنده من أقوال العلماء في ذلك ثم ينظرها بما يشبهها من المسائل وما يقرب

منها ثم يفرغ عليها ما يحقل من التفريع بعد حله أو لا لفظ الكتاب وتبينه
حتى يبين صورة مسألة الكتاب مجيع من - ضر الصغير والكبير لأن حل لفظ
الكتاب مطلوب من الجميع من الصغير والكبير من يحفظ الكتاب وعن
لا يحفظه وهو أقل فائدة حضور مجالس العلم وما يقع عليها بعد ذلك من
الكلام فذلك الذي تختلف أحوال الناس في فهمه ففهم من يحصل الجميع
ومنهم من يحصل البعض - إلى قدر ما رزق الله تعالى كل واحد من الفهم
فيكون في أول مرة يسير سيرا للضعيف للحديث الوارد عنه عليه الصلاة
والسلام يسيرا وبسيرا ضعيفا ثم فإذا تحصيل للضعيف مقصوده وهو حل لفظ
الكتاب حينئذ يرجع في البيان إلى من هو أقوى منه ثم يتدرج بعد ذلك قليلا
قليلا إلى ما ر - والتأدب وحسن السمت والوقار مستحب معه في ذلك
كله فإذا فرغ ما عنده من العلم في ذلك والبيان فليعط اذذاك سكتة ويعلم من
حضره عن يريد الكلام فمن كان عنده شيء فليورده الآن فإذا كان بقي شيء
أوردوه اذذاك فيمتنبه الشيخ إليه فيتكلم فيه والغالب أنه لا يبقى اذذاك لاحد
ما يقول لان كل ما يريد القائل ان يقول اذا سكت لا آخر المجلس يحسد الشيخ
قد أوردته وتكلم عليه وبينه الا ان يكون شيء شئت عنه فيستدرك عليه
اذذاك فإذا فرغ من جواب ما أورد عليه وبيانه فليقرأ القارئ اذذاك ثم يمضي
على ما تقدم ذكره فإذا فعل ذلك تدينت المسائل لكل الحاضرين وانتفعوا
وقد يقطعون الكتاب في الزمن اليسير بخلاف ان لو بقي يجب كل من سأل في
أول الاقراء اذ لكل واحد ايراد سؤال وغرض فقد لا يتخلص من جواب
البعض الا وقت طال المجلس وثقل على الحاضرين ولم تحصل بعد فائدة فاذا
سكتوا إلى ان يفرغ كلام الشيخ انتفع الجميع وقل ان يبقى بعد ذلك اشكال
أو سؤال لان الشيخ هو المقصود بهذا المجلس وهو القائم بوظيفته فقد نظر إليه
وحصل ما لم يحصل غيره

(فصل -) وينبغي له أيضا اذا أوردت عليه المسائل والاعتراضات ان
لا يجيب عن ذلك حتى يفرغ صاحب السؤال بكلامه إلى آخره أو المعتبر
باعتراضه إلى آخره لان الكلام انما هو بآخره وكذلك ينبغي له ان يحفظ في
حق من جالس ان لا يجيب واعن المسائل حتى يفرغ من يلقاها إلى آخر كلامه

وكثيرا ما يقع هذا اليوم تجداً أحد الطلبة يريد أن يتكلم على مسألة أو يعترض
عليها أو يعارضها أو ينظر بها أو يستدل لها فيقطع الكلام في نفسه وهو بعد لم
ينطق منه إلا بشئ مما وكذلك أيضاً يسرق منه بعض الناس ما يريد أن يقوله
فيقطع الكلام عليه ويستبد هو بالجوابة أو القاء المسئلة لنفسه وهذا كله
لا يجوز وأصله الرياء والعجب والمباهاة والفخر ومحببة النقل عنه ومحببة
الظهور وعلى الاقران قال أحمد بن حنبل رحمه الله أدركت الناس وهم
يتعلمون السكوت ثم هم اليوم يتعلمون الكلام اه فيحذروا أن يفعل ذلك
في نفسه وكذلك يحذرون أن يقع ذلك في محاسنه فان وقع امتثل ماذا كرم
التغيير على ما تقدم كان السافر رضوان الله عليهم يأتون بالمسائل العظيمة
والفوائد النفيسة ولا يريدون أن تنسب اليهم خوفاً على أنفسهم من الرياء
والسعة فـ كانوا من ذلك براء لشدة اخلاصهم ومراقبتهم لربهم في أعمالهم
وقد قال الفقيه الامام أبو بكر بن العربي رحمه الله في مراقب الزاني له روى
عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال وددت أن الناس انتفعوا بهذا العلم ولا
ينسب الى منه شئ (وقال) أيضاً رضي الله عنه ما ناظرت أحداً قط
فأحببت أن يخطئ (وقال) رضي الله عنه ما كلمت أحداً قط إلا أحببت
أن يوفق ويستدوي بعان وتـ يكون عليه رعاية من الله تعالى اه ونحن
اليوم مع قلة الاخلاص وقلة اليقين والمجرع من الخلق والطمع فيما في أيديهم
من المال والجاه نحب أن نسمع ما نلقيه ونحبر عنابه وبشاع ويذاع كل هذا
سببه المواطن لبعضنا بعضاً فاذا كان العالم حين جلوسه يعمل على التحفظ من
هذه الاشياء ويتنبه في نفسه لها وينبه أصحابه عليها التحسنت وقل ان يقع
في محاسنه خال ان شاء الله تعالى (وكذلك) أيضاً ينبغي له بل يجب عليه ان
لا يجحد ضرورة وان لا ينزعج عند ايراد المسائل عليه والا كثار منها والالحاح
عليه بها لان الانزعاج ليس من شيم العلماء ولا من أخلاقهم وكذلك يجحد
الحق ليس من شيمهم بل من شيم من لا خيرة فيه فيحذرون هذا أيضاً في نفسه
وفي محاسنه (وينبغي) له أيضاً ان تكون نيته حين جلوسه لاصابة الحق
والصواب على لسان من خالق الله ذلك قبله ويسر به ولا يختار نيته ان
يكون هو الذي يأتي بالصواب في كل درسه ليس الا بل يختار الحق والصواب

ولا يعين جهة لان النبي صلى الله عليه وسلم قد قال لا يباع أحد حقيقة
 الايمان حتى يحب لآخيه المؤمن ما يحب لنفسه اهـ والعالم اولى من يأخذ
 بحقيقة الايمان لانه اذا لم يأخذه من يعرفه فكيف يأخذه من يحبه له بل
 الناس مطالبون بتصريف هذا العالم في الاقتداء به فكما لا يختار لنفسه ولا
 يحب لها ان تتكلم الاباحق والصواب فكذلك في حق اخوانه المؤمنين سواء
 بسواء لا فرق بينهما فيمثل هذا في حق نفسه ويرشد غيره اليه وينبهه عليه
 «(فصل)» وينبغي له ايضا ان يتفقد اخوانه وجلساءه في أثناء المسائل
 والفروع بمعرفة السنة والعمل بها والتنبية عليها ومعرفة فضائلها وعلو
 قدرها وقدر من يعمل عليها ويتبعها والتجنب عن البدعة والتحذير منها
 وما يحصل بها من المقتات اعلاها فان هذا العلم اليوم هو الاصل وهو الذي
 يتعين فرض عين على أكثر الناس لانا نجد كثير من طلبة هذا الزمان
 يعمدون في مجالس العلماء وهم صغار ثم يشيرون وهم على ذلك الحال من
 حضور المجالس وقل ان تجد منهم من اذا ذكرت له سنة أو بدعة يعرفها
 أو يتنبه لها قد تربي عليه من ترك هذا الفن الا قوله ان كان حاذقا نبيه
 ذهب الشافعي الى كذا وذهب مالك الى كذا وقال ابن القاسم كذا وقال
 الربيع كذا فيبحث في بعض الفروع ولا يعرف غير ذلك وهذا قبح عظيم
 شنيع ان تكون هذه الطائفة المنسوبة للعلماء تسأل أحدهم عن السنة في
 بعض تصرفه لا يعرفها أو بدعة في زمانه لا يعلمها بل يحتج على جوازها لاجل
 العوائد المستمرة كما تقدم فاذا نهبهم على ما ذكره قطوا السنة في تصرفهم
 فأحبوها وتنهوا للبدعة فأبغضوها وهذا اليوم متعين على كل من يتكلم
 في مسألة فكيف بهذا العالم الذي قد يعلم الاحكام وواجب عليه التغيير
 باللسان فاذا تكلم بذلك في مجالسه عرفت السنة اذذاك منه وعرفت البدعة
 وأقل ما يحصل فيه من الفائدة ان يبقى كل من حضر يعلم من أي قسم هو وفي
 أي شيء يتصرف وهل هو في سنة أو في بدعة وهذا خير عظيم لبقاء هذا
 المنصب الشريف نظيفا لا ينسب اليه غير ما هو فيه فتزول بسببه هذه الثمة
 التي وقعت لنا في زماننا من البدع المحدث التي تنسب الى انها من السنة فاذا نبه
 عليها هذا العالم عرفت ومع ذلك فلا أكثر منهم يتبع ويمثل لان الخير والمجد

لله لم يعدم من الناس وان عدم في بعضهم فهو موجود في آخرين *
 * (فصل — ل) * وينبغي له أيضا اذا قعد في مجلس العلم ان يخلص نيته
 لله تعالى لئلا لم أحكام ربه وتعليمها العله يدخل في عموم ما ورد عنه عليه
 الصلاة والسلام من صلى الفريضة ثم قعد يعلم الناس الخير نودي في السموات
 عظيمها او كما قال عليه السلام وينفي عنه الشوائب ما استطاع جهده وهذا
 الذي يلزمه لانه الذي يقدر عليه وأما ما يقع في قلبه فليس هو كغائبان لا
 يقع انما عليه اذا وقع يدفعه عن نفسه ويبغضه لان تكليف ان لا يقع مما
 لا يطاق او قد رفعه الله والمجد لله عن هذه الامة فلا يقعد لأن يرأس به على
 غيره او يقال فلان مدرس او مفيد او يبحث أو يذيع أو حاذق أو صاحب فهم
 مع انه قل ان يقع هذا اليوم اكثر تغاليمهم في الشخص فاذا رأوا أحدا
 يتكلم في مسألة على ما ينبغي قالوا عنه مجتهد هذا الشافعي الصغير هذا مالك
 الصغير وانصاغ له ذلك وموت عليه نفسه وحسب انه كما قالوا فيكون مثله
 اذ ذلك كما قالوا مثل نائم يرى في نومه ما يسره ويحبه فيفرح به ويخجل له انه
 حق ثم ينتبه فلا يجد شيئا من ذلك وكذلك حال هذا سواء بسواء لما أن تكلم
 الناس بما تكلموا به حسب نفسه اذ ذلك كما قالوا وهذا ضرب من الحلم فلو تيقظ
 من هذه السنة والغفلة التي وقع فيها ونظر الى ما ميز الله به مالك والشافعي
 وغيرهما من العلماء المتقدمين من الفهم العظيم والتقوى المتينة لتلاشى
 علمه اذ ذلك وفهمه وتقواه ويجود نفسه كما قال أسد بن الفرات رحمه الله لما ان
 رأى بعض العلماء بجامع مصر وهو يقول قال مالك كذا وهو خطأ وذهب
 مالك كذا وهو وهم والصواب كذا فقال ما أرى هذا الا مثل رجل جاء
 الى البحر فرأى أمواجه وبحججه فجاء الى جانبه فبال بولة وقال هذا بحر آخر
 اه فكذا ذلك هذا يجود نفسه سواء أو أعظم فاذا تيقظ من سنة غفلة لكثرة
 ما يجود عنه من تقدمه من الفضائل تلاشى ما يجود في نفسه ورأى ما في
 نفسه من التقصير والجود وادرك ما لا ينبغي في علمه ونهضه

* (فصل) * في ذكر النعوت وبتعين عليه ان يحفظ من هذه البدعة
 التي عمت بها البلوى وقل ان يسلم منها كبير أو صغير وهي ما اصطالحوا عليه من
 تعميمهم بهذه الاسماء القريبة العهد بالحدوث التي لم تكن لاحد من

مضى بل هي مخالفة للشريع الشريف وهي فلان الدين وفلان الدين والعالم
أولى من يحفظ على نفسه من هذه الاشياء ويذب عن السنة في حق نفسه وفي
حق غيره وهو الآن راع على كل من حضر وكل راع وكلكم مسئول عن
رعيته فاذا نطق أحد بهذه الاسماء منها برفق وتلطف به في التعليم ونبيه بما
ورد في التزكية من النهي وكذلك اذا ناداه أحد بهذه الاسم فيعلمه كما ذكر
وأقل ما يمكن في حقه في غير هذا المحاس ان لا يستعيب ان ناداه بهذا الاسم
حتى يناديه بالاسم المشروع لان في هذا المحاس يتعين عليه خصوصاً التغيير
باللسان والتعليم بالرفق لانه لذلك قعد (الاترى) ان هذه الاسماء فيها من
التزكية ما فيها يقع بسببها في مخالفة بدليل كتاب الله وسنة رسوله صلى الله
عليه وسلم وأقوال العلماء أما الكتاب فقوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم وقوله
تعالى ألم ترالى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكى من يشاء ولا يظلمون فتيلاً
انظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به اثمًا مبيناً وأما السنة فقوله
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزكوا على الله أحدًا ولا يكن قولوا أخاه كذا
وأظنه كذا وأما قول العلماء فـ قد قال أبو عبد الله القرمي رحمه الله في كتابه
شرح أسماء الله المحسنى فتدلل الكتاب والسنة على المنع من تزكية الانسان
نفسه ثم قال قال علماءنا ويجرى هذا المجرى ما قد كثرت في الديار المصرية
وغيرها من بلاد العراق والحج من نعمتهم أنفسهم بالنعوت التي تقتضى التزكية
والثناء كزكى الدين ومحى الدين وعلم الدين وشبه ذلك اه فاذا نادى الثمنا
بهذا الاسم فقد ارتكب ما لا ينبغي للحديث المتقدم لانه قد زكى الغير وهو
موضع النهي وأنت اذا استعيت له صرت مثله لما تقدم الاترى الى ما روى في
الحديث من رواية عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم عليكم بالصدق فان الصدق يهدي الى البروان البر يهدي
الى الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً
واياكم والكذب فان الكذب يهدي الى الفجور والفجور يهدي الى النار
وما يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً رواه
الترمذى ومنه أيضاً عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال اذا كذب العبد تبعه عنه الملك ملامن تنن ما جاء به وقد ورد

أيضا لا يزال الرجل يتحري الصدق حتى يكتب عند الله صادقا ولا يزال
الرجل يتحري الكذب حتى يكتب عند الله كاذبا وقد مثل عليه الصلاة
والسلام أيسر المؤمن قال قد يكون ذلك قبل أن يرى المؤمن قال قد يكون
ذلك قبل أن يكتب المؤمن قال نعم يا فتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات
الله وفي رواية قال لا اه وقد قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد
وقد ورد فيمن انفلتت دابته فلم يقدر على امساكها فأراها المخللة فتأقها على
ان العلف فيها فيمكها انها تكتب عليه كذبة بحسب علمها يوم القيامة مع
انه معذور في ذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اضاءة المسال وفعله
ذلك من باب صيافته الا ترى الى البخاري رحمه الله لما ان رحل من بلاده الى
بعض الشيوخ ليسمع ما به الحديث فلما ان جلس عنده جاء صغيرا يقطع من
موضع فقبض الشيخ يده لكي يظن الصبي ان في يده شيئا يعطيه اياه ليداني
فياخذ ما فيها فقام البخاري رضي الله عنه وتركه ولم يسمع عليه شيئا الا انه رأى
ان ذلك كذب وقدح في الرواية عنه فاذا قال من لا يحكي الدين أو زكي الدين
فلا بد ان يسئل عن ذلك يوم القيامة ويقال له هذا هو الذي أحى الدين
وهذا هو الذي زكى الدين الى غير ذلك فكيف يكون حاله اذ ذاك حين
السؤال بل حين أخذه بحقيقته فيجدها مشحونة بما تقدم ذكره من التزكية
وقد اختلف علماء نازجة الله عليهم في معنى الآية المتقدمة وهي قوله تعالى
ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد هل الملائكة الكرام يكتبون كل ما يلفظ
به الشخص المكلف كان ما كان أولا يكتبون الا ما تضمنه الامر والنهي وعلى
هذا القول الثاني هي المسئلة التي نحن بسبيلها اذا ناسحت وت على أشياء
مذمومة في الشرع الشريف وهي تزكية الانسان نفسه وتزكيته لغيره
والكذب ومخالفة السلف رضي الله عنهم فانا لله وانا اليه راجعون ولو وقف
امرنا على هذا كان قريبا ان لو كان سائغا لانه اذا تقرر عندنا ان هذا كذب
وتزكية يرجى لاحدنا التوبة والاقلاع وليكن زدنا على ذلك الامر المخوف
وهو اننا نرى ان ذلك جائز او مندوب اليه بحسب ما سوات لنا أنفسنا من ان
الناس اذا خوطبوا بغير هذه الاسماء تشوشوا من أجل ذلك وتولد الشحنة
والبغضاء فوضعنا لهم التزكية المخالصة حتى لا يتشوشوا ولا تولد البغضاء

ولا العداوة لاجرم ان العداوة والبغضاء والشحناء قد كانت عند بعضهم
وحصل منها أوفر نصيب كل ذلك بسبب هذه البدعة فبقيت البواطن
متنافرة مع الأذهان في انظارها فادت هذه البدعة الى الامر بالخوف لان
صفة المنافق ان يكون باطنه ومعتقده خلاف ظاهره فعوذ بالله من ذلك
ولو كانت هذه الاسماء تجوز لما كان أحد أولى بها من أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذ انهم شمس الهدى وانوار الظلم وهم أنصار الدين حقا كما نطق
به القرآن والتحير كله في الاتباع لهم في الاعتقاد والقول والعمل لا ترى الى
أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللاتي اختارهن الله له عليه الصلاة والسلام
واصطفاهن لما علم الله سبحانه وتعالى ما فيهن من الشيم الكريمة والاحوال
العالية المرضية لما ان دخل عليه الصلاة والسلام بزينة أم المؤمنين
رضي الله عنها قال لها ما اسمك فقالت برة فذكر ذلك الاسم وقال لا تزكوا
أنفسكم لاسم فيه من اشتقاق اسم البرومة المولوم بالضرورة انها ما اختيرت لسيده
الادنين والآخرين الا وفيها من البر بحيث المنتهى لكنه عليه الصلاة
والسلام كره ذلك الاسم وان كان حقيقة لاسم فيه من التزكية فقدر اسمها
زينة وكذلك فعله عليه الصلاة والسلام مع جويرة أم المؤمنين وجدة
اسمها كما تقدم فسمها جويرة فاذا كره عليه الصلاة والسلام ذلك
في حق من فيه ذلك حقيقة ونهى عنه بقوله لا تزكوا أنفسكم فبالك
بأحوالنا اليوم (ومن) هذا الباب ايضا ما ترجمه أبو داود في سننه عن شريح
عن أبيه هانئ رضي الله عنه انه لما وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع
قومه سمعهم يكتوبونه بأبي الحكم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان
الله هو الحكم واليه المحكم فلم يكتفوا بأبي الحكم فقال ان قومي اذا اختلفوا
في شيء اتوني فحكمت بينهم فرضي كلا الفريقين بحكمي فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما أحسن هذا فقال من الولد فقال لي شريح وسلم وعبد الله
قال فنأ كبرهم قال شريح قال فانت أبو شريح (فان) قال قائل انما هذه
الاسماء مجاز لا عبرة بها وقد صارت ايضا كاسماء الاعلام حتى لا يعرف
أحد الابهام فقد خرجت عن باب التزكية الى باب اسماء الاعلام كالعباس
وعلى (فالجواب) ان هذا يرده ما نشاهد في الوجود مباشرة وهو أن الواحد

ثم وكان اسمها برة
أيضا كما في اسد
الغاية اه

منا اذا قيل له اسمه العلم الشرعي كالعباس وعلى تشوش من ذلك على من ناداه بذلك ووجد عليه الحق لكونه ترك ذلك الاسم وعدل عنه الى غيره فهذا يوضح ويبين ان التزكية باقية مقصودة في هذه الاسماء وانها لم تخرج عن موضعها الذي وضعت له مع انه لو لم يكن فيها الا ~~الاسم~~ التزكية لكان منها عنة لان النبي صلى الله عليه وسلم قد نهى عن التشبه بالاعاجم وهذه الاسماء ما ظهرت الا من قبلهم وقد رأيت لبعض الشيوخ من يقتدى به في العلم والفتوى والدين يقول انه أدرك أباه ومن كان في سببه لا يقتدون بهذه الاسماء ولا يعرفونها وكان سببها ان الترك لما تغلبوا على الخلافة تسعوا اذذاك هذا شمس الدولة وهذا ناصر الدولة وهذا نجم الدولة الى غير ذلك فتشوفت نفوس بعض العوام من ليس له علم الى تلك الاسماء لما فيها من التعظيم والفخر فلم يجدوا سبيلا اليها لاجل عدم دخولهم في الدولة فرجعوا الى امر الدين فكانوا في اول ما حدثت عندهم هذه الاسماء اذا ولد لاحدهم مولود لا يقدرون ان يسموه به لان الدين الا بأمر يخرج من جهة السلطنة فكانوا يعطون على ذلك الاموال حتى يسمى ولداً احدهم بفلان الدين فلما ان طال المداد وصار الامر الى الترك فلم يبق لهم بالتسمية بالدولة معنى اذ انها قد حصلت لهم فانتقلوا الى الدين ثم فشا الامر وزاد حتى رجعوا ويسمون اولادهم بغير ما لم يعطونه على ذلك ثم انتقل اليه بعض من لا علم عنده ولا عمل ثم صار الامر متعارفا متعاهدا حتى أنس به بعض العلماء فتواطؤوا عليه فان الله وانا اليه راجعون كان الناس يقتدون بالعالم ويهتدون بهديه فصار الامر الى ان يحدث الاعاجم ومن لا علم عنده شيئا فيقتدى العالم بهم فان الله وانا اليه راجعون على عكس الامور وانقلاب الحقائق الا ترى الى الامام المحافظ النووي رحمه الله من المتأخرين لم يرض قط بهذا الاسم وكان يكرهه كراهة شديدة على ما نقل عنه وصح وقد وقع في بعض الكتب المنسوبة اليه رحمه الله انه قال اني لا أجعل أحدا في حل من يسميني بحبي الدين وكذلك غيره من العلماء العاميين بعلمهم وقد رأيت بعض الفضلاء من الشافعية من أجعل الخبير والصالح اذا حكى شيئا عن النووي رحمه الله يقول قال يحيى النووي فسأله عن ذلك فقال انا انكره ان يسميه باسم كان يكرهه في حياته فعلى هذا

فهذه الاسماء انما وضعت عليهم اقلها وهم برءاء من ذلك وقد قال مالك
 رحمه الله ولا ينبغي ان يسمى الرجل بيس ولا بهيريل ولا بهدي قيل
 فالله سادى قال هذا اقرب لان الله سادى هادى الطريق وكان النبي صلى الله
 عليه وسلم بكرة سبى الاسماء مثل حرب ومرة وسجدة وحظالة انتهى ثم الجيب
 عن يتيه بهذه الاسماء في كونهم ~~أكثر~~ والتكبير على مالك رحمه الله في
 اخذهم بعمل اهل المدينة وكان في القرن الثاني ثم انهم اقتدوا في هذه الاسماء
 عن احدها في القرن السابع وليسوا بالمدينة بل بالمرافق وغيره وقد قال
 مالك رحمه الله العمل أثبت من الاحاديث قال من اقتدى به وانه لضعيف
 ان يقال في مثل ذلك حديثي فلان عن فلان وكان رجال من التابعين
 تباغهم عن غيرهم احاديث فيقولون ما نجهل هذا ولو كان مضمي العمل
 على غيره وكان محمد بن أبي بكر بن جرير ربما قال له اخوه لم تقض بحديث
 كذا فيقول لم أجده الناس عليه قال النخعي لو رأيت الصحابة رضى الله عنهم
 يتوضئون الى الكوعين ماتوضأت كذلك انا اقرؤها الى المرافق وذلك
 لانهم لا يتممون في ترك السنن وهم ارباب العلم وهم احرص خاق الله على
 اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يظن ذلك بهم احدا لا ذورية في دينه
 قال عبد الرحمن بن مهدي السنة المتقدمة من سنة اهل المدينة خير من
 الحديث قال ابن عيينة الحديث مضلة الالفقهاء يريدان غيرهم قد يحمل
 الشيء على ظاهره وله تاويل من حديث غيره أو دليل يخفى عليه أو متروك
 أو جرب تركه غير شيء مما لا يقوم به الامن استبحر وتفقه قال مالك رحمه الله
 وانما فسدت الاشياء حين تعدى بها منازلها وليس هذا المجدل من الدين
 بشئ فله ابن يونس ومن البيان والتحصيل قال مالك رحمه الله العلم الذي
 هو العلم معرفة السنن والامر بالمعروف المعروف المعمول به ثم انظر رحمك الله
 الى مكيدة الشيطان في هذه الاسماء وما وقع فيها من سوء السموم الا ترى
 ان الغالب على الاسماء الشرعية ان يكون فيها اسم من أسماء الله تعالى
 أو اسم من أسماء الانبياء عليهم السلام أو اسم من أسماء الصحابة رضى الله عنهم
 وقد ورد في الحديث عن علي رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما من اهل بيت فيه اسم نبي الا بعث الله تبارك وتعالى اليهم ملكا يقبضهم

بالغداة والعشي اه وقد ورد عن الحسن البصري انه قال ان الله ايقف
العبد بين يديه يوم القيامة اسمه احمدا ومحمد قال فيقول الله تعالى له عبي
اما استحييتني وانت تعصيني واسمك اسم حبيبي محمد فينكس العبد رأسه
حياء ويقول الله -م اني قد فعلت فيقول الله عز وجل يا جبريل خذ بيد
عبي وأدخله الجنة فاني استحي ان أعذب بالاسم من اسمه اسم حبيبي اه
فاذا كانت هذه العناية العظمى في اسم من أسماء الانبياء فكيف بها في اسم
من أسماء الله تعالى كفي بها بركة انهم ينطقون باسم من أسماء الله تعالى
او باسم من أسماء الانبياء عليهم السلام او باسم من أسماء الصحابة رضي الله
عنهم فعود عليهم ببركتها فما رأى الشيطان هذه البركة وهو مهمل أراد ان
يزيلها عنهم بعادته الذميمة وشيطنته الكريمة فلم يتمكن ان يزيلها الا بضدها
وهو ان يكون الاسم يعود عليهم بالضد ثم انه لا يأتي لاحد الا من الوجه
الذي يعرف انه يقبل منه فلما ان كان اهل المشرق الغالب على بعضهم
حب الفخر والرياسة أبدل لهم تلك الاسماء المباركة بما فيه ذلك نحو
الدين وشمس الدين الى غير ذلك مما قد علم فنزل التزكية موضع تلك الاسماء
المباركة ولما ان كان اهل المغرب الغالب عليهم التواضع وترك الفخر
والخيلاء اتى لبعضهم من الوجه الذي يعلم انهم يقبلونه منه فأوقعهم في
الالقاء المنهى عنها بنص كتاب الله تعالى فقالوا الحمد دعو ولا جد جدوس
وليوسف يسوع ولعبد الرحمن رجوا الى غير ذلك مما هو معلوم معروف
عندهم متعارف بينهم فاعطى لكل اقليم الشيء الذي يعلم انهم يقبلونه منه
نعوذ بالله من ذلك فاذا كان الاصل هذا فكيف يتبع او كيف يرجع اليه
هذا اذا كان سامنا من التزكية والكذب فكيف مع وجودهما والعالم
أولى بل اوجب ان ينصح نفسه وينصح جالساه واخوانه المسلمين باظهار
سنة والارشاد اليها واجتناب بدعة والنهي عنها والتعاون بها ولولم يكن في
ذلك من الفائدة الا معرفة الذنوب لكان ذلك كافيا والله الموفق فيحتاج
ان يغتنم ما سبق اليه من هذه النعمة الشاملة لانه اذا فعل هذا ونحوه حصل
له اذ ذاك وصار من المشهود لهم بالجنة ومن له هذا والشهود لهم بالجنة
العشرة رضوان الله عليهم ثم اهل بيعة الرضوان رضوان الله عليهم ثم اهل

يدورضوان الله عليهم ثم ما جاء من الافراد المشهود لهم بالجنته ثم هذا العالم
المذكور اقول عليه الصلاة والسلام من احدى سنة من سنتي قد اتميت
فيكم انما احياني ومن احياني كان معي في الجنة واتى غنيمة أعظم من هذه
ان يكون مشهودا له بالجنة وهو في هذا الزمن المحيى نسال الله تعالى ان
يعيننا على ما يقربنا اليه بمنه وسياق باقى الكلام على كنى الرجال الشرعية
مع الكلام فى دعوت النساء فى موضعه ان شاء الله تعالى وصلى الله على
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

*(فصل ل) فى اللباس وينبغى له ايضا ان يحفظ فى نفسه بالفعل
وفيمن يجالس بالقول من هذه البدعة التى يفعلها كثير من ينسب الى العلم
فى تفصيل ثيابهم من طول هذا الكم والاتساع والكبر الخارق الخارج عن
عادة الناس فيخرجون به عن حد السمت والوقار ويقعون بسببه فى المحذور
المنهى عنه لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اضاءة المال ولا يخفى على
ذى بصيرة ان كم بعض من ينسب الى العلم اليوم فيه اضاءة مال لانه قد يفصل
من ذلك الكم ثوب غيره وقد روى مالك رحمه الله فى موطنه ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال ازرة المسلم الى انصاف ساقيه لاجناح عليه فيما بينه وبين
الكعبين ما أسفل من ذلك فى النار ما أسفل من ذلك فى النار لا ينظر الله يوم
القيامة الى من جازاه بطرافه هذا نص صريح منه عليه السلام انه لا يجوز
للانسان ان يزيد فى ثوبه ما ليس فيه حاجة اليه اذ ان ماتحت الكعبين ليس
للانسان به حاجة فنه عنه وأباح ذلك للنساء فلما ان يخرج مرماها خافها اشبرا
أو ذراعا للحاجة الداعية الى ذلك وهى التستر والابلاغ فيه اذ ان المرأة كلها
عورة الا ما استثنى وذلك فيها بخلاف الرجال وكره مالك للرجل سبعة اذوب
وطوله عليه ذكره ابن يونس وقد حكى الامام أبو بكر محمد بن الوليد الفهرى
الطرسى رحمه الله فى كتاب سرايج الملوك والخلفاء انه قال ولما دخل محمد
ابن واسع سيد العباد فى زمانه رحمه الله على بلال بن ابي بردة امير البصرة
وكان ثوبه الى نصف ساقيه قال له بلال ما هذه الشهرة يا ابن واسع فقال له
ابن واسع انتم شهرتمونا هكذا كان لباس من مضى وانما انتم طولتم ذبواكم
فصارت السنة بينكم بدعة وشهرة اه فتوسيع الثوب وكبره وتوسيع الكم

وكبره ليس للرجل به حاجة فيمنع مما زاد على الكعبين سواء بشواه وان
كان للانسان أن يتصرف في ماله لكن تصرفا غير تام محجور عليه فيه لانه
لا يملك الملك التمام لانه أبيع له أن يصرفه في مواضع ومنع أن يصرفه في
مواضع فالمال في الحقيقة ليس هو ماله وانما هو في يده على سبيل العارية على
أن يصرفه في كذا ولا يصرفه في كذا وهذا بين منصوص عليه في القرآن
والحديث انما القرآن فقوله تعالى وأنفقوا مما جعلكم مستخافين فيه الى غير
ذلك وأما الحديث فقوله عليه السلام يقول أحدهم مالي مالي وايس لك من
مالك الا ما أكلت فأفريت وما لبست فأبليت وما تصدقت فأبقيت ومن ذلك
قوله عليه الصلاة والسلام يتبع الميت ثلاث فيرجع اثنان ويبقى معه واحد
يرجع أهله وماله ويبقى معه عمله أو كما قال عليه السلام الى غير ذلك فهو
عبد محجور عليه في كل تصرفه فليس له أن يضع المال الا حيث أجزله أن
يضعه اذ أنه متصرف فيما لا يؤذن له فيه وما يقع لونه من صفة الاتساع
والكبر في الثياب فليس بشروع اذ ان ذلك ليس به حاجة فيمنع الا ترى
الى ما ورد عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين لبس ثوبا فوجدكم يزيد
على أطراف أصابعه فطاب شيئا يقطعه به فلم يجد فأخذ حجرا والقي كره عليه
ثم أخذ حجرا آخر فجعل يرضه به حتى قطع ما فضل عن أصابعه ثم تركه كذلك
مدلى حتى خرجت الخيوط منه وتدلّت فقيل له في غيابة طمته فقال رايت
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فعل بثوب كذلك ولم يخطه بعد حتى تقطع
الثوب قال ابن القاسم بالغى أن عمر رضي الله عنه قطع كم رجل الى قدر
اصابع كفيه ثم أعطاها فضل ذلك وقال له خذ هذا واجعله في حاجتك قال
ابن رشد رحمه الله انما فعل عمر رضي الله عنه هذا لانه رأى أن الزيادة في طول
الكعبين على قدر الاصابع مما لا يحتاج اليه فراه من السرف وخشى عليه
أن يدخله منه عجب فأبى الحال من الحال فان الله وانما اليه راجعون وقد
نقل الامام ابو طالب المكي في كتابه قال ومما أحدثوه من البدع لبس الثياب
الكثيرة الاثمان قال وقد كان السلف رضي الله عنهم ثوب أحدهم من
سبعة دراهم الى عشرة دراهم وكانوا لا يجاوزون هذا الا نادرا أو كما قال وأما
الخروج به عن حد السميت والوقار فلا يخفى على ذي بصيرة حاله به كيف

هو مخروجهم به عن زى سائر الناس وتكافهم في جملة ان تركوه مدلى ثقل
عليهم في مشيهم فتقل مروءة أحدهم بسببه فلا يقدر على المشي الكثير بسببه
ولا يقدر على تعاطي قضاء الخواشج بسببه وان رفع يده به احتاج الى سحله
وفي جملة كلفة وان كان يصلى ثقل عليه في صلاته سيما اذا كان بيطانة وتركه
مدلى وان رفع يده به كان حاملا ثقل في صلاته فهو مشغل في الصلاة واذا كان
شغلا في الصلاة فيمنع منه الا ترى انه عليه السلام نهى عن أن يكفت أحد
شعره في الصلاة أو يضم ثوبه وما ذاك الا أنه شغل في الصلاة فاذا ضم ثوبه حين
الركوع والسجود وقع في هذا النهى الصريح وان لم يضم وتركه على حاله
انقرش على الارض حين السجود والجلوس فيمسك به ان كان في المسجد
ما ليس له أن يمسكه الا ترى الى ما روى عن الصحابة رضى الله عنهم ان
ثيابهم كانت تنقطع من عندنا كبهم اشد تراصهم في صلاتهم لانه عليه
السلام كان لا يدخل في الصلاة حتى يستويهم ويعلمهم ترميم الصفوف
وكيف هي وكذلك الخلفاء بعده وقد قال ابن حبيب أدركت الناس
بالمدينة ورجال موكون بالصلاة فان راوا أحدا صلى في صف والصف الذي
يابه الى القبلة يحتمل أن يدخله ذهبوا به بعد الصلاة الى المسجد ولانه ليس له
في المسجد الا موضع قيامه وسجوده وجلوسه وما زاد على ذلك فليس اثر المسلمين
والحصر اليوم على ما يعهد ويعلم ولو كانت طاهرة فلا بد لبعضهم من بدعة
هذه العبادة فاذا بسط لنفسه شيئا يصلى عليه احتاج لاجل سعة ثوبه ان
يبسط شيئا كبيرا ليعم ثوبه على سجادته فيمسكون في سجادته اتساع
خارج فيمسك بسبب ذلك موضع رجائين او نحوهما ان سلم من الكبر من
انه لا يضم الى سجادته احدا فان لم يسلم من ذلك وولى الناس عنه وقباعدوا
منه هيبة الكبر وثوبه وتركهم هو ولم يأمرهم بالقرب اليه فيمسك ما هو اكثر
من ذلك فيكون غاصب لذلك القدر من المسجد فيقع بسبب ذلك في الحرم
المتفق عليه المنصوص عن صاحب الشريعة صلبوات الله عليه وسلامه قال
عليه الصلاة والسلام من غصب شبرا من ارض طوقه الله يوم القيامة الى
سبع ارضين او كما قال عليه السلام وذلك الموضع الذي امسكه بسبب قماشه
وسجادته ليس للمسلمين به حاجة في الغالب الا في وقت الصلاة وهو في وقت

الصلاة غاصب له فيقع في هذا الوعيد بسبب فاشه وسجادة وزيه فان
 بحث سجادة الى الماء بعد في اول الوقت او قبله فغشيت له هناك وقعه وهو
 الى ان يمتلي المسجد بالناس ثم ياتي فيمقطي رقابهم فيقع في محذورات جملة
 منها غصبه لذلك الموضع الذي حملت السجادة فيه لانه ليس له ان يصبره
 وليس لاحد فيه الاموضع صلاته ومن سبق كان اولي ولا تعلم احدا يقول
 بان السبق للسجادات وانما هو لبني آدم فيقع في الغصب اوله لكونه منع
 فلك الموضع من سبقه فاذا جاء كان غاصبا لما زاد على موضع صلته بل غاصبا
 للموضع كله لانه لما ان سبقه غيره كان احق بذلك الموضع منه فيكون غيره
 هو المقدم ويتأخر هو فلما ان تقدم على من سبقه كان غاصبا ومنها تخطيه لرقاب
 المسلمين حين اتيانه للسجادة وقد نص عليه الصلاة والسلام على فاعل ذلك
 ليه مؤذون عنده فقال عليه السلام للذي دخل يقطي رقاب الناس اجاس
 فقد اذيت فنهاه واخبر بان فاعل ذلك مؤذوق قد ورد كل مؤذوق النار فيقع في
 هذا الوعيد والعياذ بالله تعالى فان زاد على ذلك ما يفعله بعض الناس ايضا
 من نصب بساط كبير في المسجد لكي يصلي عليه هو وبعض خدعه وحشعه ثم
 يبسط على البساط هذه السجادة فقد امكن في المسجد مواضع كثيرة غاصبها
 في كل ما تقدم ذكره مع ما يضاف الى ذلك من الخيلاء وهذا امر لو فعله بعض
 الاعاجم او المجاهل لابيدينهم لوجب على العالم تحذيرهم من ذلك وزجرهم ونهيهم
 والاضاع على ايديهم او وعظهم ان كانوا يخاف شوكتهم فكيف يفعل العالم في
 نفسه ~~كان~~ الناس يقتبسون آثارا العالم ويهتدون بهديه ويرجعون عن
 هوائهم لغوائده فانعكس الامر فصار من لا علم عنده من الاعاجم وغيرهم
 يحدثون اشياء مثل هذا وغيره فيسكت لهم عن ذلك ثم ياتي العالم فيتشبه بهم
 في فعلهم فكان الناس يقتدون بالعلماء فرجعنا نقندي بفعل المجاهل وهذا
 الباب هو الاصل الذي تركت منه السنن غالب الاعنى اتخاذ عوائد يقع
 الاصطلاح عليها ويمشي عليها فينشأ الناس عليها لا يعرفون غيرها ويتركون
 ما وراءها فجاء ما قال صاحب الانوار رحمه الله سواه بسواه وبكم بامعاشر
 العلماء السوء المجاهدة تبرهم جالستم على باب الجنة تدعون الناس الى النار
 بامالككم فلا انتم دخلتم الجنة بفضل اهل الكم ولا انتم ادخلتم الناس بها بالصالح

أعمالكم قطعتم الطريق على المرید وصددتم الجاهل عن الحق فاطنكم غدا
عند ربكم اذا ذهب الباطل بأهله وقرب الحق أتباعه اهـ على انه لم ينقل
عن أحد عن مضمی أنه كان لعلمائهم لباس يعرفون به غیر لباس الناس جميعا
لا مزينة لهم على غیرهم في الثوب ولا في التفصيل بل لباس بعضهم كان أقل
من لباس الناس لتواضعهم وورعهم وزهدهم ولعرفتهم الحق والرجوع
اليه ونفضية ذلك عند الشرع والعالم أولى من يسادر الى الافضل
والأرجح والأزكى في الشرع نعم ان عمر رضي الله عنه قال استحب للقارئ
ان يكون ثوبه أبيض بمعنى يفعل ذلك توقيرا للعالم فلا يلبس ثوبا وسفا
ولا قدوا بل نظيفا من الاوساخ ولم ينقل أحد انه يخالف لباس الناس
بسبب علمه قد كان لملك رجه الله ثياب كثيرة يوقر بها مجالس الحديث
حين كان يقرؤه على ما نقل عنه ولم ينقل عنه انه كان في غير مجالس الحديث
الأعلى العادة فقد صح عنه انه كان اذا طلبه الفقهاء للدرس سألهم
ما يريدون فان أخبروه انهم يريدون مسائل الفقه خرج على الحالة التي
يجدون عليها لا يزيد على نفسه شيئا وان أخبروه انهم يريدون الحديث دخل
الى بيته واغتسل ولبس أحسن ثيابه وتخير بالمسك والعود ثم يخرج الى
الحديث ويطلق البخور بالمسك والعود طول محاسنه ذلك حتى يفرغ تعظيما
للحديث ولقد حكى عنه ابن وهب رجه الله انه كان يوما يحدث ولونه يتغير
وبصفر ويتلون الى ان فرغ المجلس وانقضى الناس خرج الخف من رجليه
فاذا فيه عقرب قد اسعته سبع عشرة مرة قال فقلت له يا امام ما منعك ان
تخلعه في اول ضربة ضربتك فقال استحييت من النبي عليه السلام ان يكون
حديثه بقرا واقطعه انرا صاب بدني أو كما قال فكان تعظيمه الحديث كما
ترى وهذا اللباس اليوم لم يجهلوه لمجلس الحديث بل لمجالس غيره ولو
كانوا في مجالس الحديث فتجدهم يرفعون اصواتهم اذ كان وهو مكره لقوله
نه الى لا ترفعوا اصواتكم الآية قال مالك رجه الله ولا فرق بين رفع الصوت
عليه في حياته او بعد مماته على حديثه فيوقرون مجالس الحديث في اللباس
ويقللون الادب في رفع الصوت والبحث والانتعاج اذ كان على ان الحديث
الذي يقرؤه ينهاتهم عن ذلك اللباس لما تقدم من ثوبه عليه السلام

من اضافة المال ومن أمره بازرة المؤمن الى انصاف ساقيه وقد تقدم معناه
وما ورد عنه عليه السلام من التاكيد في لبس الحسن من الثياب الا في الجمع
والاعباد ولم ير دعه في ذلك مخالفة لباس الناس لفقير ولا غيره وبجبال
العلم اللبس لها أخفض رتبة من الجمع والاعباد وقد جعلت اليوم هذه
الثياب للفقير كأنها فرض عليه وأنه لا بد للطالب منها ولا يمكن ان يتعدى
الدرس الا بها فان قعد بغيرها قيل عنه مهين يتهاون بمنصب العلم لا يعطى العلم
حقه لا يقوم بما يجب له فانه كس الامر ودثرت السنة ونسى فعل السلف
بفتوى من غفل أو وهم واتباعها وشدا ليدعها الكونها جاءت فيها حظوظ
النفس ولذوذاتها وهي التميز عن الاصحاب والاقران لأن من لبس ذلك
الثوب عندهم قيل هو فقيه فيقيم اذ ذاك عن العوام وهذه درجة لا تحصل
له لو لم يكن ذلك الابعاد مدة طويلة حتى تحصل له درجة فضيلة تنقله عن
درجة العوام فينبغي لبس تلك الثياب انقلت درجته عنهم ورجع لمخوقا
بالفقهاء فان الله وانا اليه راجعون رجوع الفقه بالزى دون الدوس والفهم
ولهذا والله أعلم الاشارة من صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه بقوله
ان الله لا يقبض العلم انتزاعه من العباد ولا يمكن يقبض العلم بقبض
العلماء حتى اذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤسا جهالا فلو افاقوا بغير علم
فضلوا وأضلوا اهـ ومعلوم بالضرورة ان العوام لا يأتون العوام يسألونهم
ولا يرأس عامي على آخر من جهة الفقه لكن لما صار الفقه عندهم له خاتمة
يختص بها فجاء هذا المبتدئ فلبس تلك الخلعة وهو بهدلم يعرف شيئا
أو عرف البعض ولم يعرف البعض ورآه العوام على زى من هو عندهم من
العلماء في زمانهم فسألوه من مسائل تقع لهم في دينهم وما عليه من الخلعة عنده
ان يقول لا أعلم لئلا ينسب اليه العلم والمعرفة فيسقط من أعينهم بعد أن
حصل عندهم أنه من الفقهاء فتجتمع عليه هذه الدسيسة السمعية مع نزغ
الشیطان وتسويله وتزيينه فيفتي برأيه وبما يراه من المصلحة ويقبض مسئلة
على غيرها ظنا منه انها مثله أو تقاربها وليس الحكم كذلك وان كان له
منصب فيكون ذلك عليه أعظم فيرتكب المحذور ويدخل نفسه في الخطر
ويفتي فيضل بارتكابه للباطل ويضل غيره فخصات هذه المفسدة العظمى

سبب مخالفة السنة في اللباس وهذا امر مجرب عند العلماء مشهور بينهم ان
السنة اذا تركت في شئ لا يأتى ما عمل عوضا منها الا ترك الخير والخير كراه
بجذا فيه في قدمه عليه الصلاة والسلام كما جاء في الحديث الخير بجذا فيه
في الجنة والجنة لا تنال الا من تحت قدمه عليه السلام اعني باتباعه فان
هذا ما حكى عن محمد رضى الله عنه فيما تقدم وما حكى عنه ايضا انه كان له ثوب
فيه احدى عشرة رقعة أحدها من آدم وما زال الناس لا يفرقون بين العالم
وغيره الا بحسن هديه وصمته أو حسن كلامه (قال) ابن مسعود رضى
الله عنه العالم يعرف باليه اذا الناس نامون وبنهاره اذا الناس مغرطون
وبيكائه اذا الناس يصفحون وبصمته اذا الناس يخوضون وبخشوعه اذا
الناس يجتالون وبجزئه اذا الناس يفرحون (وقال) عبد الله بن محمد رضى
الله عنه لا ينبغي له ان يخوض مع من يخوض ولا يجهل مع من يجهل ولكن
يعفو ويصفح اه فانظر رحمك الله الى قول عبد الله بن مسعود وعبد الله بن
محمد رضى الله عنهما هل قالوا العالم يعرف بوسع كفه وطوله ووسع ثوبه وحسنه
بل وصفوه بما تقدم ذكره وذلك بعيد من أوصافنا اليوم كثيرا وكذلك
غيرهما من الصحابة والتابعين والعلماء المتقدمين لم يصفوا العالم الا
بمثل تلك الأوصاف قالوا وينبغي للعالم ان يكون لله حامدا وانعمه
شاكرا وله ذاكرا وعليه متوكلا وبه مستعينا واليه راغبا
وبه معتمدا ولأولئك اكرامه مستعدا وينبغي ان يكون خائفا من ذنبه
راجيا عفوره وبكون خوفه في صمته أغاب عليه اه فلم يذكر أحد أنه
يكون زيه كذا ولباسه كذا حين كان العلماء على هذا اتفق الناس بهم
ووجدوا البركة والخير والراحة على أيديهم (حكى) لى سیدی ابو محمد رحمه
الله عن شيخه سیدی ابی الحسن الزيات رحمه الله أنه خرج الى بستانه ليعمل
فيه لانه كان من عادته يخرج الى حائطه يعمل بيده واذا ببعض الظلمة
أخذوه مع غيره في الحضرة لبستان السلطان فضى معهم وقد يعمل معهم الى
ان جاء الوزير ودخل البستان لينظر ما عمل فيه فاذا به وقد وقعت عينه على
الشيخ وهو يعمل فطأ على قدميه وقبلهما و يقول يا سیدی ما جاء بك هنا
فقال اعوانكم الظلمة فقال يا سیدی عسى انك تقيلنا وتخرج فأبى فقال له

ولم قال هؤلاء اخواني من المسلمين كيف اخرجوهم في ظلمكم لا افعـل ذلك
فسأله أن يخرجهم فخرجهم فأتى فقال له ولم فقال له غدا تأخذونهم أنتم ان
كانت لكم بهم حاجة فلم يخرج من هناك حتى تابوا الى الله تعالى أن لا يستعملوا
أحد من المسلمين ظالما فأنظر الى بركة زى العالم اذا كان مثل زى الناس
وما يحصل لهم به من الخير والبركة هذا في واحدة فما بالك بغيرها وبغيرها
فلو كان على الشيخ اذ ذاك لباس يعرف به لم يؤخذ فكانت تلك البركة تمتنع
على هؤلاء المساكين الذين أخذوا اذ ذاك في ظلم السلطان فأنظر رحمك الله
الى هذه الحكاية التي وقعت لهذا السيد الجليل يؤخذ منها الاستنباط للعالم
أن يكون لباسه مثل لباس سائر الناس لتحصل به المنفعة لآخوانه المسلمين
في هذا وما شا كلهم قال الفضيل بن عياض رحمه الله لو أن أهل العلم أكرموا
أنفسهم وشهروا على دينهم وأعزوا العلم وصانوه وأنزلوه حيث أنزل الله تعالى
لخفضت لهم رقاب الجبابرة وانقادت لهم الناس وكانوا لهم تبعاً وعز الاسلام
وأهله ولا كنهم أذلوا أنفسهم ولم يبالوا بما نقص من دينهم اذا سلمت لهم دنياهم
وبذلوا علمهم لآبناء الدنيا البصبي وبذلك ما في أيديهم فذلوا وهانوا على الناس
اه فهذه المفاصد كلها ظاهرة بينة لا يكابر فيها لوجودها حسيبة مشاهدة
عند الصغير والكبير منافع ما يحصل فيها من المفاجأة والمباهاة والتجيلة فإين
هذا ما حكى عن عمر رضي الله عنه حين قدم الى الشام وكان على جبل نظامه
ليف ورحله وزاده فحتمه ورفقته عليه فسأله الأجناد أن يلبس ثوبا بيضا
وأن يركب برذونا ليرهب العدو بذلك ففعل فلما ان استوى على البرذون
نادى بأعلى صوته أقبلوا عمر عشرته أقالكم الله عشرتكم فرجع الى ثوبه ورجله
وقال بالاعيان اعترزنا فكان ذلك سببا لفتح البلاد على ما نقله أهل التاريخ
وكذلك فيما نحن فيه سواء بسواء وانما عز الفقيه بفهم المسائل وشرحها
ومعرفتها ومعرفة السنن والعمل عليها وتغليظها وترقيتها وتعليم ما حصل
من بركتها وخيرها ومعرفة البدع وتجنبها وتبيين شؤونها ومقتضاها وظلالها
وما يحصل من المقت لافعالها أو المستهين للقليل منها وتبيين ما يحصل لافعال
هذا كله من الخير والبركة ومن التواضع لله تعالى والمعرفة به
وخشيته ومعرفة أحكامه والعامل بها قال الله تعالى انما يخشى الله

من عباده العلماء فجعل عز وجل خادمة العلماء المحشية وجعل بعض هؤلاء
 خادمة العالم توسيع الثياب والاكمام وكبرها وحسنها وصقلتها وان كان
 من محتاج مع العمامة الى طيلسان فتجذب بعضهم قد خنق نفسه به ويتفقد
 في كل وقت وحين من جوانب خديها ان يكون مال الى احد الجانبين فيظهر
 وجهه للناس كانه امرأة فتحب تخفاف ان تبين وجهها للرجال حتى ان
 بعضهم ليغرز الابري في الطيلسان مع العمامة حتى لا يكشفه الهواء عن رأسه
 ووجهه وهكذا تفعل المرأة بالانزعاع والخمار سواء بسواء تمسك ذلك بالابري
 وتحفظ على نفسها ان تكشف رأسها من قناعاتها وبين وجهها الغبر
 محارمها وقد وقع النهي عن تشبه الرجال بالنساء وان كان الرداء وردت به
 السنة وكذلك العمامة والعذبة ~~لكن~~ الرداء كان أربعة أذرع ونصفا
 ونحوها والعمامة سبعة أذرع ونحوها يخرجون منها التلمية والعذبة
 والباقي عمامة على ما نقله الامام الطبري رحمه الله في كتابه قال الامام
 الطرموشي رحمه الله تعالى روى أبو بكر بن يحيى الصولي في غريب الحديث
 ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالتلمية ونهى عن الاقتعاط قال ابن قتيبة في
 كتابه المحكم قطع الرجل عمامته بقطعها الاقتعاط أي أدارها على رأسه ولم يطلع
 بها وقد نهى عنه وكذلك فسر الاقتعاط أبو عبيدة وغيره من أئمة اللغة ومن
 مختصر العين الاقتعاط أن يعتم الرجل بالعمامة ولا يتلمى والمقتعطة العمامة
 وقد اقتعطها قال القاضي أبو الوليد بن رشد رحمه الله وقد مثل مالك رضي
 الله عنه عن المعتم لا يدخل تحت ذقنه منها فذكره ذلك قال القاضي أبو
 الوليد انما كره مالك رحمه الله ذلك لخالفه فعل السلف الصالح رضي الله
 عنهم قال الامام أبو بكر الطرموشي رحمه الله الاقتعاط العمامة هو التعميم دون
 حنك وهو بدعة منكرة قد شاعت في بلاد الاسلام ونظر مجاهد رحمه الله
 يوما الى رجل قد اعتم ولم يحتمك فقال اقتعاط كافتعاط الشيطان ذلك عمامة
 الشياطين وعمايم قوم لوط وأصحاب المؤتفكات قال عبد الملك بن حبيب
 رحمه الله في كتاب الواضحة ولا بأس أن يصلي الرجل في بيته وداره بالعمامة
 دون تلمى وأما بين الجماعات والمساجد فلا ينبغي ترك الالتفاف فان تركه من
 بقايا عمايم قوم لوط قال بعضهم وقد شدد العلماء رضي الله عنهم الكراهة

في ترك التحنيك قال صاحب الجواهر وفي المختصر روى ابن وهب عن
مالك رضي الله عنهما أنه سئل عن العمامة يعم بها الرجل ولا يجهلها تحت
حلقه فإنه يكرها وقال إنها من عمام القبط فقبل له فإن صلى بها كذلك قال
لابأس وأيسر من عمل الناس الآن أن تكون عمامة قصيرة لا تبلغ وقال
أشهب رحمه الله كان مالك رضي الله عنه إذا عتم جعل منها تحت ذقنه
وسدل طرفها بين كتفيه قال القاضي أبو محمد رحمه الله لو هاب رحمه الله في كتاب
المعونة له ومن المكره ما خالف زى العرب وأشبه زى الجهم كالتمعيم من غير
حنك قال رحمه الله وقد روى أنها عمامة الشيبانين وقال بعض العلماء
السنة في العمامة أن يسدل طرفها أن شاء أمامه بين يديه وأن شاء من
خلفه بين كتفيه وقال لا بد من التحنيك في الميئين وأما حكم طرف العمامة
فقد تقدم تخيير العلماء في سدها أن شاء بين يديه وأن شاء بين كتفيه وفي مسلم
وأبي داود والنسائي عنه عليه الصلاة والسلام أنه أرخى طرف عمامته بين
كتفيه قال مالك رحمه الله لم أر أحدا ممن أدركته يرخي بين كتفيه الذؤابة
ولا يركن يرساها بين أيديه ثم العجب من قول بعض المتأخرين أن إرسال الذؤابة
بين اليدين بدعة مع وجود هذه النصوص الصحيحة الصريحة من الأئمة
المتقدمين من السلف فيكون هو قد أصاب السنة وهم قد أخطأوها
وابتدعوها أسأل الله السلامة بمنه قال القرافي رحمه الله ما أفنى مالك حتى
أجازه أربعون محدثا له وما حكاها القرافي رحمه الله من أن مالك كاره
الله ما أفنى حتى أجازه أربعون محدثا دليل على أن العذبة دون تحنيك يخرج
بها عن المكره لأن وصفهم بالتحنيك دليل على أنهم قد امتازوا به دون غيرهم
والأخا كان لوصفهم بالتحنيك فائدة إذا السكل مجتمعون فيه وقد كان سيدي
أبو محمد رحمه الله يقول إنما المكره في العمامة التي ليست بهما فإن كانا معافوه
السكل في امتثال السنة وإن كان أحدهما فقد خرج به عن المكره والله أعلم
فعلى هذا إذا أرخى العذبة وفتح أكل السنة كما لو تحنك وأرخى العذبة وقد
نقل عن مالك رحمه الله أنهم كانوا يعمون حتى تطالع الثريا ومعنى ذلك أن طلوعها
إنما يكون في زمان المحر فيزيلونها عن رؤسهم ومن فعل مثل هذا في هذا
الزمان كأنه ابتدع بدعة في الدين حتى أنهم لا يردون شهادته ويقعون في حقه

بشبهته انه داخل بذلك في جملة المولدين وأنه ليست له مروءة بسبب ما ارتكب
من ذلك فرجع أهل السلف بجرعة في حق من اقتدى بهم وهذا عندهم بخلاف
من حضر المصاح وورق وسقطت حماته وظهر منه فعل المجانين وما يذهب
المروءة والمحشمة بالكفاية فانهم لا يسقطونه وربما نسبوه الى الخير والصلاح
وربما اعتقدوه على ذلك فان الله وانا اليه راجعون (فانظر) رحمك الله وايانا
الى هذه النصوص الصريحة من أئمتنا في العمامة وما تسكاهم واعلمها (ثم) قال
بعض المتأخرين ان العمامة دون تحنيك ودون هذبة جائزة ليست بمكرهه
واستدل على ذلك بأن اللبس من باب المباح وتركه ومضى (فانظر) الى هذا
الاستدلال الجيب مع ما تقدم للعلماء فيها من النصوص ومع ذلك فليس
اللبس من قبيل المباح مطلقا الا ترى ان الفرض منه في حق الرجل ان
يستر من سرته الى ركبته وفي حق المرأة ان تستر جميع بدنها الا الوجه
والكفين والسنة في حق الرجل أن يستر جميع جسده على الوجه المشروع
فيه فهو مطلوب بذلك لاجل الامتثال ثم العمامة على صفتها في السنة كما
تقدم ذكره والرداء في الصلاة مطلوب شرعا وكذلك هو مطلوب في الشرع
بالمخرج الى الجمع والاعباد بقباب غير باب مهنته فابن المباح المطابق وهذا
الذي ذكره كله مطلوب في الشرع الشريف ثم لو تزامن معه الى ما قاله انه من
قبيل المباح فالاكل ايضا من قبيل المباح لكن السنة فيه ان يسمى الله تعالى
عند اكله ويأكل بيمنه ولا يأكل يساره وأن لا ينهش الخبز كاللحم وأن يصغر
اللقمة ويكثر مضغها وأن يكون المأخضرا وأن يحمد الله تعالى عند آخره
وكذلك في شربه المساء وأن كان مباحا وكذلك الدخول الى البيت والمخرج
منه هو من باب المباح والسنة فيه ان يقدم اليمنى ويسمى الله تعالى في
الدخول والمخرج فاذا كان نفس لبس العمامة من باب المباح فلا بد فيها من
فعل سنن تتعاقبها من تناولها باليمين وقوله بسم الله والذي ذكره الوارد
ان كان ما لبسه جديدا وامتنال السنة في صفة التعميم من فعل التحنيك
والهذبة وتصغير العمامة على ما تقدم بيانه وقد قال علماء نازجة الله عليهم
في تاركه شيء من السنن والآداب ان الواجب ان يعجز له فعله ويذم على ذلك
فان أبي أن يرجع والاهجر من أجل ما أتى به من خلاف السنة فكيف يمكن

أن يقول بالجواز دون كراهة مع هذه النصوص وقد قال مالك رحمه الله
 بالغنى أن عاملاً لعمر بن عبد العزيز رضي الله عنه على اليمن وأنه ارتدى بردة
 وكانت ملوياً فأنجرت من خلفه فقبل له أرفع أرفع فأنجرت من بين يديه
 فقال له هكذا الشئ يجعل خير قد روعله قال ابن رشد رحمه الله انما قيل له
 أرفع أرفع لما أنجرت خلفه لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يتظر الله يوم
 القيامة إلى من جازاه بطراف طول الرداء مكره مخافة أن يغفل عنه فيجره
 من خلفه وقد جاء النهي عن ذلك لمن فعله بطراف التوقي من ذلك على كل حال
 من الأمر الذي ينبغي وقد قال الشيخ الإمام أبو حامد الغزالي رحمه الله في كتاب
 الأربعين له أعلم أن مقتضاه السعادة في اتباع السنة والافتداء برسول الله
 صلى الله عليه وسلم في جميع مصادره وموارده وحركاته وسكاته حتى في هيئة
 أكله وقيامه ونومه وكلامه استأقول ذلك في آدابه فقط لأنه لا وجه
 لأعمال السنن الواردة فيها بل ذلك في جميع أمور العادات فيه يحصل الاتباع
 المطلق كما قال تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال تعالى
 وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فاعلمك بأن تتسرع في قاعدا
 وتعمم قائماً وتاكل يمينك وتعلم أظفرك وتبتدي بمسبحة اليد اليمنى وتختتم
 بأبهامها وفي الرجل تبتدي بخنصر اليمنى وتختتم بخنصر اليسرى وكذلك في
 جميع حركاته وسكناته فلا قد كان محمد بن أسلم لا يأكل البطيخ لأنه لم تنقل
 كيفية أكله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وسهلاً أحدهم فلبس الخف
 وابتدأ باليد اليمينية فكفر عنه بكر حنطة فلا ينبغي أن تنساه في أمثال ذلك
 فتقول هذا مما يتعاقب بالعادات فلا معنى للاتباع فيه فان ذلك يغلق عنك باباً
 عظيماً من أبواب السعادات اه قال الهروي في غريبه قال النضر بن شميل
 السكر بالبصرة ستة أوقار وقال الأزهرى السكر ستون قفيرا والقفير ثمانية
 مكاتيك والمكوك صاع ونصف وهو ثلاث كيلجات فالسكر على هذا
 الحساب اثنا عشر وسقاً كل وسق ستون صاعاً اه (فان) زاد في كبر العمامة
 قليلاً لاجل حر أو برد فيساح فيه والذؤابة لم يكنوا يرسلون منها الا القليل نحو
 الذراع أو أكثر منه قليلاً أو أقل منه قليلاً وقد ورد في الطيلسان أنه ربيعة
 بالليل ومذلة بالنهار وقد ورد أن أخباراً اليهود انما كانوا يعرفون في زمان

فبينما صلى الله عليه وسلم بصفة هذا الطيلسان اليوم فيكون ذلك تشبها بهم
ومن البيان والتحصيل قال مالك بالغني أن سكة بنت حسين أو فاطمة بنت
حسين رأت بعض ولد هامقنع رأسه فقالت له اكشف عن رأسك فإن القناع
ريبة بالليل ومذلة بالنهار وقال مالك وأما من تقنع من حوا ويرد فلا بأس
بذلك قال ابن رشد رحمه الله المعنى في هذا بين لأنه إذا تقنع بالليل استريب
منه مخافة أن يكون تقنع أسوة يريد أن يفعله من اغتيال أحد أو شبه ذلك
وإذا تقنع بالنهار لم يكرمه من لقيه ولا وفاء حقه ولا عرف منزلته واضطره إلى
أضيق الطرق وذلك اذلال له ومن كتاب مختصر العين والمقنعة ما تقنع به
المرأة رأسها والقناع أوسع منها ومن صحاح الجوهري والمقنع والمقنعة
بالكسر ما تقنع به المرأة رأسها والقناع أوسع من المقنعة ومن النهاية لابن
الاثير الرأس موضع القناع قال وفي حديث بدر فأنكشفت قناع قلبه فمات
قناع القلب غشاؤه تشبها بقناع المرأة وهو أكبر من المقنعة ومنه
حديث عمر أنه رأى جارية عليها قناع فضر بها بالدرة وقال أنت شبيهة
بالجحر اثر وقد كان يومئذ من لباسهن اه فمات قلبه دليل على أن المقنعة
والقناع معاً مختصان بالمرأة وأما قناع الرجل وهو أن يغطي رأسه بردائه
ويرد طرفه على أحد كتفيه فهو مكر وه لأنه مختص بالنساء الامن ضرورة كحر
أو برد على ما تقدم من قول مالك رحمه الله أو غير ذلك من الاعتذار والرداء
هو السنة وهو أن يجعله على كتفه دون أن يغطي به رأسه فان غطى به رأسه
صار قناعاً كما تقدم وأما الطيلسان المعهود في هذا الزمان فيكره لمسا تقدم
ذكره فان كان ضرورة كحر أو برد فلا بأس به لكن بشرط أن لا يتكاف
هذا التكاف الذي يفعله بعض الناس اليوم فيه ولم يخرج به إلى حد
هذا الكبر الشنيع وكذلك العمامة أيضاً والبيهقي الذي يرسلونه بين
أكتافهم لا بأس به بشرط أن لا يكون حراً خالصاً ولا غالباً ولم يخرج به إلى
حد هذا الكبر وإن ينظر إلى عطفه في كل وقت وحين فيعده لأن هذا إنما
ينبغي للمرأة أن تنظر إلى لباسها وزينتها وتمد بها لأنها محل الشهوة فالزينة
والتعديل لها زيادة للرجل في باعث الشهوة لما وذلك بخلاف الرجل فيكفيه
من الزينة لبس المحسن من الثياب لا غير دون أن يخرج به إلى ما يفعله النساء

م قوله والبقير
المخ في القاسموس
البقير ككبير
برد شق فتابس
بلاكين كالبقيرة
اه

من الزينة والجميل الخارج عن عوائد من مضى من الرجال أوليس حرير
أو غير ذلك مما يفعله بعض من ينسب إلى العلم اليوم فتعبدكم أحدهم له بصاف
من حرير نحو شبر وكذلك في أذيال ثوبه وذلك سرف وخيلاء وإنما يجوز من
الحرير في ثوب الرجل الخيط الرقيق وذلك قدر الأصبع على المشهور
من مذهب مالك رحمه الله والخلاف مشهور ومعلوم إلى كمال أربعة
أصابع وكثير من بعضهم تجدد سراويله قد نزلت عن حد الكعبيين وهو
موضع النهي سواء بسواء ويوسعون ذلك كثيرا ويقتذرونه من أرفع القماش
حتى تنكشف العورة بسببه من وجهين لأنه لا بد له أن يتخفف في بيته
وخلوته مع أصحابه والسراويل لا تسره لرقه فأشبهه بالبشرة ظاهرة من تحتها
وكذلك إذا وقف يجمع ركبتيه وهو قاعد أو اضطجع ورفع ركبتيه فإنه قد
تنكشف العورة أيضا لسهلة كنه وهذا بين مشاهد مرئي وكذلك أيضا
ما يفعله بعضهم من الطرز في أكاف ثوبه فتجده يرفع الطيلسان من كتفيه
ويشهره خفية على الطرز أن يتخبا عن الناس فلا يرونه وهذا من فعل
النساء وزينتهن فهو تشبيه بهن وإنما أبيع ذلك للمرأة لوجهين أحدهما
ما تقدم من أنها محل الشهوة والثاني أنها ناقصة كما جاء في الحديث أن كن
ناقصات عقل ودين فأبيع لمن الحرير والتحلل بالذهب والفضة وغير
ذلك لضعفهن وأما الرجل فهو محل الكمال فقد ذكره الله تعالى وزينه
فأله ولزينة الناقصات فكل ما يفعله مما ذكرنا من ناقص من كمال
زينته التي زينها الله بها وأما العالم فقد زاده الله تعالى كمالا على كمال
وزينه وتوجه بتأجير الرئاسة الحقيقية فأله وللزينة والرئاسة بالقماش
بل هي عاهة وآفة أنت على الزينة التي زينها الله بها يجب عليه أن يتوب
ويرجع إلى الله تعالى منها قبل أن يدركه الموت فلا يجد سبيلا لذلك وانظر
وحنس الله تعالى وإياك إلى ما جرت إليه بدعة هذه اللبسة التي جعلوها
علامة على الفقيه كيف جرت إلى محرم اتفاقا وهو أن بعض المخايين
من أهل الله والعباد إذا عملوا الخيال بحضرة بعض العوام وغيرهم في بعض
الأوقات يخرجون في أثناء لعبهم لعبة يسمى بابا القساخي فيلبسون زينة
من كبر العمامة وسعة الأكمام وطولها وطول الطيلسان فيرقصون به

ويذكرون عليه فواحش كثيرة ينسبون لها اليه فيه ~~كثير~~ فضحك من هناك
ويسخرون به ويكثرون النقوط عليهم بسبب ذلك فلما انهم اتبعوا السنة
المطهرة لسلطان هذه الالهانة التي تقدم ذكرها فان المتبع للسنة المطهرة
أعزه الله تعالى وسجاءه عن ذلك في كل موطن سوء حتى لو وقع فيه أحد لكان
محاربا لله تعالى ولرسوله عليه الصلاة والسلام وكثير التشنيع عليه وأخذ
على يده ولم يترك لشي من ذلك اذا الجناب رفيع جدا لا يتحمل الدنس نعم انما
يحتاج العالم ان يتزين ويزين مازينه الله به بالزهد في الدنيا والاعتقال منها
واطراحها وترك المباهات بها وليس الخشن وأكل الغليظ والمهرب من الدنيا
ومن زينتها ومن ابنائها مع النصيحة لهم والرغبة في الآخرة والاقبال عليها
وطاها والعمل عليها ومحبة أهلها وخدمتهم والنصيحة لهم والتواضع لهم
وما شبه ذلك هذه هي زينة العالم التي تزينه وترفعه وتعظمه وترزق رياسته
بسببها ويرتفع قدره ويعلمو أمره ويظهر علمه ويتميز ويتواضع له من يراه
ويسمع به من سلطان أو أمير أو عامي ألا ترى الى ما يحكي عن الامام أبي محمد
عبد العزيز بن عبد السلام رحمه الله من هيبته الامراء والسلطين والعوام
له مع جلوسه في الدروس وغيره امرأة بكاء وثقة على رأسه ومرة بقباه الى غير ذلك
ما حكي عنه فلم يزد ذلك الارتفاع وعز الا تصافه بما تقدم ذكره من الاوصاف
المجيدة وما يقوله أهل الوقت من استباحة ما يلبسونه من هذه الثياب ان
ذلك بفتواه فان كان استنادهم في ذلك الى فتواه فهو غلط محض وخطأ صراح
ووقوع في حقه بما لا ينبغي وادعاء عليه بشي لا يحيزه ولا يرضاه لنفسه ولا
لاحد من اخوانه المسلمين يبين ذلك ويوضحه بجوابه في فتاويه المنسوبة اليه
رحمه الله لما ان سئل فيها ف قيل له هل في لبس هذه الثياب الموسعة الاردان
والعمائم الكبيرة بأس أو بدعة تستعقب توبيخا في القيامة والمبالغة في تحسين
الحياطة والزينة والتفريغ بضر باهل الورع أم لا فاجاب رحمه الله بما هذا
نصه الاولي بالانسان ان يقتدي برسول الله صلى الله عليه وسلم في
الاقتصاد في اللباس وافراط توسيع الاكمام والثياب بدعة وسرف
وتضييع للمال ولا تجاوز الثياب الاعقاب فما زاد على الاعقاب ففي النار
ولا بأس بلبس شعائر العلماء من أهل الدين ليعرفوا بذلك فيستأمنوا فاني

كنت محرماً فأنكرت على جماعة من المحرمين لا يعرفونني ما أخذوا به من
آداب الطواف فلم يقبلوا فلما لبست ثياب الفقهاء وأنكرت على الطائفتين
ما أخلاوا به من آداب الطواف سمعوا وأطاعوا فان لبس شعاع الفقهاء لمثل
هذا الغرض كان فيه أجر لانه سبب الى امتثال أمر الله والانتفاء عما نهى الله
عنه وأما المبالغة في تحسين الخبلة وغير ذلك فن فعل أهل الرعونة
والالتفات الى الأغراض الخسيسة التي لا تليق بأولى الأسباب والله أعلم
بالصواب (فانظر) رحمتك الله وإيانا بنظر الانصاف في جواب هذا العالم
هل فيه شيء يبيح ما ذكروه معاذ الله ان يفهم عنه ذلك من هذا الكلام
الآتري انه قدم في أول كلامه بأن قال عن ذلك بدعة وسرف وتضييع للمال
فيعد أن قعد هذه القواعد وصرح بها حينئذ قال ولا بأس بلبس شعاع
العلماء من أهل الدين ليعرفوا بذلك فحفظ أولاً بدكر البدعة والسرف
واضاعة المال ثم تحفظ ثانياً بقوله العلماء من أهل الدين فلو قال العلماء وسكنت
لكان للمنازع فيه طريقاً الى الميل الى غرضه الخسيس فلما ان وصف العلماء
بقوله من أهل الدين أزال الاحتمال بالكلية لان العالم اذا كان ذا دين لم يسامح
نفسه في ارتكاب شيء من المكروهات ولا في ترك شيء من المندوبات على ما قد
علم واستقر من أحوالهم سابقاً وخلفاً فاعلم من مضى ومباشرة فيمن يباشره منهم
وبعائنه فاذا كان حالهم في المندوب والمكروه على ما ذكره فكيف يرتكبون
المحرم الممنوع فعلمه ولا يختلف أحد من العلماء في أن اضاعة المال والسرف
ممنوعان محرمان لا قائل منهم بغيره فكيف يأتي العالم الدين يقع في محرمات
ثلاث وهي البدعة والسرف واطاعة المال هذا مما لا يتعقل لاحد فالحاصل
من أحوالنا اننا لبسنا تلك الثياب وتعلقنا بقوله ولا بأس بلبس شعاع العلماء
من أهل الدين ورأينا بعض من ينسب اليوم الى العلم والدين بلبس تلك
الثياب فقلنا هذه تلك الثياب جهلاً منا بأهل الدين والعلم منهم وصفهم
(وانظر) رحمتك الله وإيانا الى حال من تعلقوا بفتواه وما جرى له حين سأل
السائل فلم يكن معه في الطريق شيء فقطع نصف عمامته ودفعها ثم مر
وسأله آخر فاعطاه النصف الآخر فقال له بعض من معه خذ عمامتي فأبى
عليه فقال له ياسيدي اتنى هكذا بين الناس مكشوف الرأس فلم يرد عليه

جواباً وشيئاً لسيده وشق الطريق من باب زويلة الى ما بين القصرين والناس
يتراجمون عليه ويستفتونه ويتبركون به فلما ان جلس في المدرسة قال ان
أراد أن يعطيه الهامة لمن جاء الناس يستفتون اليك أو الى أوكما قال فكيف
يخرج من هذا حاله ان ينسب اليه شيء مما استباحوه في هذا الوقت ولهذا المعنى
وما شابهه قال رزين رحمه الله ما أتى على بعض العلماء من المتأخرين الأوضاعهم
الاسماء على غير مسميات لان لباس العلماء كان على وجه معروف فيهن مضى
على ما تقدم ذكره عنهم ثم تغير ذلك وصار لباسهم اليوم على ما بعد هذا
العالم فقال لا بأس بلبس شعار العلماء من أهل الدين فظن من سمع هذا المقال
ان هؤلاء هم العلماء المذكورون وان هذه الثياب هي المراد وليس الامر
كذلك بل المراد من تقدم من العلماء ولباسهم ومن اقتدى بهم من المتأخرين
فوقع الاسم على غير مسمى فوقع ما وقع بسبب وضع الاسماء على غير مسميات
(وانظر) رحمك الله وابانا الى قوله في تحسين الخياطة وغير ذلك انه من فعل
أهل الرعونة والافتات الى الاغرام الخسيسة مع ان تحسين الخياطة ليس
فيه حظ بل من قبيل المباح ثم ذكر فيه ما ذكر فكيف يكون المحرم المتفق
عليه يبيحه أو يستحبه أو يكون ذلك من شعار العلماء ذلك بهيعة
الصواب ولا يتعقل لذوى الالباب والذي تكلم عليه رحمه الله وشنع أمره
وأعظم القول فيه انما هو تحسين الخياطة فكيف به اليوم ترى هذه الزيايق
وهذه التضاريب وهذه السجف التي رجعت اليوم كلها سحر الخرقه والخيط
معافيان وانضح بطلان ما نسبوه الى هذا الامام ان كان تعلقهم بفتواه وان
كان تعلقهم بفتوى غيره فذلك لم يوجد وان وجد هذا فيجوز على الثوب
النقي النظيف الشرعي الذي ليس بمحرم ولا مكروه لان من ثبتت عدالته
لا يمكن ان يحمل ما ينقل عنه الا على الوجه الجائز ليس الا ومن لم تثبت
عدالته فلا سبيل ان يرجع الى نقله لانه لا يؤمن على الدين وقد تقررت قواعد
الشريعة والمحمد لله وعرفت فاي من خالفها عرف بذلك في قوله وعمله والله
الموفق (وقد) حكى عن الشيخ الحافظ الجليل أبي عبد الله القرطبي رحمه الله
تعالى في هذا لباس اشياء كثيرة لا يأخذها حصر لكن تشير الى شيء منها
ليستدل بها على ما عداها فماذا ذكر عنه انه كان في بيته يغسل له ثوبه ولم يجد

شيئا يلبسه فلبس ثوب زوجته وجلس يشغل ولده حتى تفرغ أمه من غسله ثم احتاج إلى خبز البجين في الفرن فأخذ الطبق على يده والولد على ذراعه الآخر وخرج لأن يخبز وإذا بالمرأة عجوز لقيته فطلبت منه أداء شهادة عنده الحاكم فذهب معها في الوقت وهو على تلك الحالة والبجين على يده وولده على ذراعه حتى جاء إلى القاضي وجماعة الشهود عنده فأدى الشهادة فقال له القاضي وما جالك على أن تأتي على هذه الحالة فقال له فسات ثوبي ولم أجد شيئا ألبسه فلبست ثوب الزوجة وكنت أشغل الولد عن أمه ثم احتجت إلى الخبز فخرجت لأخبز فلقيتني هذه المرأة وطلبت مني أداء الشهادة وهي واجبة على تخفت أنه لا يطول العمر فبادرت إلى خلاص الذمة وبعدها أدرك قضاء حاجتي فرد القاضي رأسه إلى العدول فقال لهم أفبكم من يقدر أن يفعل مثل هذا فقالوا لا فقال وأين العدالة وكذلك غيره من العلماء متقدمهم ومتأخرهم مع أن علماء المغرب إلى الآن لا يعرفون ثياب الدروس ولا يخرجون عليها فالحمد لله الذي بقي من الأمور بقية تعرف في بلاد المغرب العالم الكبير المرجوع إليه في الفتوى والمقال في النوازل الذي يحضر عنده من الفقهاء المجامع الكثير إذا قعد لا أخذ الدروس لا يعرف من بينهم بل هو أقلهم لباسا لأنه أردهم وأوردهم فهو أقلهم تكلفا من الدنيا وربما يخرج للسوق لشراء حاجته بيده لأنهم لا يتخذون لأنفسهم خادما ولا يشترون عبدا ولا يتخذون مركوبا بل يعمل أحدهم حاجته بيده وربما اجتمع في يده الخضرة والكانون واللحم والبجين وغير ذلك وربما أتاه القاضي بجماعته ليستفتيه في بعض النوازل وهو على تلك الحالة في السوق فيقف معهم ويفقههم وهو على تلك الحالة ثم يرجعون ويعرهم والى بيته وليس فيهم من يجسر على أن يأخذ من يده شيئا أو يمشي معه اتقاء على خاطره وعيلا على ما يختاره منهم وإذا تفرق الناس عنه من الدرس خرج وحده لا سبيل إلى من يتبعه اتقاء على خاطره (وقد) كان سيدي أبو الحسن الزيات رحمه الله إذا خرج من أخذ الدروس ووجد عند باب المسجد بعض الجماعة ينتظرونه يسألهم ما تريدون فإن أخبروه أجابهم وإن لم يكن لهم حاجة يسألهم أي طريق تريدون فيخبرونه بالطريق التي يريدونها ولا يمشي - وأما - فيقول هو أنا مضى من هذه

الطريق غير الطريق التي يريدونها فيبعد على نفسه الطريق وكذلك ان كان
 مارا بالطريق فلقية أحدها له وقف معه حتى يحويه فان أراد ذلك الشخص
 ان يعيش معه سأل أي طريق تريد فيقول له الشخص هذه الطريق للطريق
 التي يرى الشيخ مارا اليها فيقول هو وأنا أريد هذه الطريق الطريق غير تلك
 وربما رجع الى الطريق التي أتى منها ويبعد على نفسه خوفا منه رحمه الله
 ان يوطأ عقبه أو يقال عنه وقد كان سيدي أبو محمد رحمه الله يخرج للسجود
 والدرس بما تيسر من اللباس ولا يقصد لذلك لباسا معينا الا ما كان
 من الاعياد والجمع وكان يخرج في زمان الصيف بقميص خام فليطيل الى
 نصف ساقه أو نحوها ولباس الى نصف ساقه وعلى رأسه طاقية طاق واحد
 ومنديل أو خرقعة يجعلها على أكفاه حين الصلاة ثم يزيلها اذا فرغ منها
 ويجعلها بين يديه وان كان في زمن الشتاء زاد على ذلك دلقا واحدا
 فليطأ و فوطه تساوي سبعة دراهم أو نحوها وعمامة خمس طبات أو نحوها
 وكان رحمه الله يخرج بلائ المساء من البحر بيده ثم يأتي به الى بيته فان لقيه
 أحد وسأله ان يحمل عنه أي ذلك عليه الا ان يحلف فيبرقسه ونحن اليوم
 عكس هذا سواء بسواء فلبس هذه الخلع المتقدمة ذكرها لعل ان تنسب
 بسببها الى العلماء و لعل ان يسمع منا ويرجع اليها في خطوئا ونفسنا واما اخذ
 العلم النافع منا والافتداء بنا في الخير فبعد الا من رحم ربك وان وطئ أحد
 عقبننا ومشى معنا نرى له تلك المحرمة وننظر له في المصلحة بتزليل أو غيره من
 المنافع كل هذا سببه حب الرياسة منا والمخضوة وايتثار الظهور على الخمول
 ومحبة القيل والقال والجاه وما فعلناه هو الذي يذهب ذلك كله عنا ويأتي
 بضده ألا ترى الى ما ورد في الاثر ما من آدمي الا وبرأسه حذمة مثل حكمة الدابة
 بيد ملك فان تواضع رفعه الملك وقال له ارفع نفسك الله وان ارفع ضربه
 الملك وقال له اتضع وضعك الله أو كما قال مع ان العالم انما يزينه ما تقدم
 ذكره مع زيادة الفضيلة بعرفة مذاهب الناس واختلافهم والمشاركة في
 فنون العلم واللباس الحسن على زى ما يفعلونه اليوم لا مدخل له في العلم بل
 يزيل بهجته ويكون سيئا الى ضده ما يورثه العلم من الوقار والهيبة والسكون
 ولو كانت الزينة تزيد في العلم شيئا لم يجز على يوسف عليه السلام ما جرى

لأجل حسن وجهه الذي هو خالق خلقه الله عليه السلام لأنه على ما روي أنه لم يزل من يوسف عليه السلام بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولقد سجن وضيق عليه من أجل حسن وجهه بعد أن وقف على برأته بالشاهد الذي أنطقه الله بتصديقه وبيان برأته وبعدها قرار امرأة العزيز بها هي التي راودته عن نفسه فاستعصم فحبس بعد ذلك كله بحسن وجهه قال الله عز وجل ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسبحنّه حتى حين فدل قوله تعالى على أنه سجن بفير ذنب له حسن وجهه وليغيبوه عنها وعن غيرها فطال في السجن حبسه حتى إذا عبر الرؤيا وقف الملك على علمه ومعرفة فاشتاق إليه وورغب في صحبتته قال عز وجل وقال الملك ائتوني به استخلصه لنفسى وكان هذا القول من الملك عند ما وقف عليه من علم يوسف ومعرفة قبل أن يسمع كلامه فلما ان دخل عليه وسمع كلامه وحسن عبارته صيره على خزائن الأرض وفوض إليه الأمور كلها فبأمر منها وصار بين الملك كآفته من تحت يده فكان هذا الذي بلغه صلى الله عليه وسلم بكلامه وعلمه لا بهسنه ولا بهمه له قال الله عز وجل فلما كلمه قال انك اليوم لدينا مكين أمين قال اجعاني على خزائن الأرض اني حفيظ عليم ولم يقل اني حسن جميل قال الله عز وجل وكذلك مكنا يوسف في الأرض يتب وامننا حيث يشاء فوالله ما يبالي المرء على هذا بحسن وجهه أو قبحه ولا بحسن ثوبه وكفه كان ما كان لا منفعة في ذلك كله وانما الذي يشينه عدم علمه وسوء فهمه والذي يزيه كثرة علمه وجودة فهمه قال عليه الصلاة والسلام ان الله لا ينظر الى صوركم واماكن ينظر الى قلوبكم مع أنه لم يرد عنه عليه الصلاة والسلام أنه كان له لباس خاص لا يلبس الاياه بل كان عليه الصلاة والسلام يلبس ما تبسّر من غير أن يتكلف فكان يخرج بالقلنسوة والعمامة والرداء وربما خرج بالقلنسوة والعمامة دون الرداء وربما خرج بالقلنسوة دون العمامة والرداء وربما خرج عرياً من الجميع على ما نقله الامام الطبري رحمه الله في كتابه قال ابن رشد رحمه الله والقلانس ما كان لها ارتفاع في الرأس على أي شكل كانت ام وقد لبس عليه السلام القبا والضيّق من الثياب والواسع منها وكذلك

الحساب والتابعون ولم يرد عنه عليه السلام ولا عن أحد منهم صفة هذه
 الثياب التي في وقتها هذا العالم أولى من يطالب بالاتباع والافتداء والفضائل
 ولولم يكن في ذلك من النقص شيء إلا أن صاحب تلك الثياب لا يتصف
 بالتواضع غالباً والتواضع أصل في الدين كبير وإن كان يترجم في نفسه
 التواضع فالتواضع في النفس دعوى بغير حقيقة ولو كان صادقاً في دعواه
 التواضع لظهر في اتباعه أسلفه في اللبس وغيره وإن كان ليس ذلك منه حرمة
 للعلم ليس إلا واعتقد أن حرمة العلم إنما تظهر بتلك الخلعة فهذا أمر يجب عليه
 أن يتوب منه ويستغفر ويعترف بخطائه لأن اعتقاد ذلك ازدرأه بالماسحين
 إذا أنهم لم يفعلوا ذلك أصلاً فيكون هو أعرف منهم بأقامة حرمة العلم وهم
 لا يعرفون كيف يقيمون حرمة فيكون هو أعرف من سلفه وأفضل (وانظر)
 ربحك الله إلى هذه المفسدة التي وقعت بهذا اللباس كيف جرت إلى حرمان
 تعلم العلم فلم تدرأيت وباشرت من له أولاد يريد أن يشغلهم بالعلم فيمتنع
 عليه ذلك لأجل قلة ذات اليد لا يقدر أن يحصل لأحدهم تلك الثياب التي
 اصطالحوا عليها ولا يقدر على ولده أن يحضره مجلس العلم بغير ما فقر كوا تعلم
 العلم لأجل ذلك وهذا هو المقصود الأعظم لليلس وجنوده إذا أن العلم به
 يخالف اليلس ويتركه يطاع فأي مفسدة أعظم من هذه فتنبه لها وسبب هذا
 كله والوقوع فيما وقعنا فيه من قلة العلم والفهم إذا أنه لو كان لنا علم وفهم لعرفنا
 أن الفضائل والخيرات لمن تقدم وأن ذلك لا يوصل إليه إلا باتباعهم فإذا
 خالفناهم فما حصل لنا إلا النقص والعياذ بالله قال ابن رشد رحمه الله تعالى
 كان العلم أولاً في صدور الرجال ثم انتقل إلى جلود الصان وبقيت مفاتيحه
 في صدور الرجال وكان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول وقد فاتت المفاتيح
 وإن وجدتم مفتاح فقل أن يكون مستقيماً أم وأما الآن فقد دامت
 المفاتيح في الغالب وقد صارت العلوم عند بعضهم بحسن الثياب وطولها
 ووسعها (وانظر) ربحك الله إلى هذه المفسدة التي ترتبت على هذا اللباس
 ما أشنعها الآن العلم كان مصاناً مرفعاً معظماً لا ينسب إليه إلا أهله المتصفون
 به فلما انبسوا له خلعة يختص بها بقي يدعيه من ليس عنده علم بل
 ممنهوس في الجهل واختلط على المسلمين العالم مع العاصي لا يفرقون بينهما

جواب لو محذوف
 تقديره ليكرهه
 رد وزجراه

حتى لقد قيل لبعض مدول هذا الوقت المشهورين تيمم عن جرح اصحاب يده
ليجمع بين الماء والتيمم على مذهب امامه الشافعي رحمه الله فصح اصابعه
المجريح في حائط وقال هذا التيمم ظنا منه ان ما قاله في شرح التيمم ويتيمم
عن المجريح ان ذلك هو المراد بالتيمم عنه فلو بقي العلماء على ما كان عليه
سافهم في هدى العالم وسيمته وزهده وورعه وتشفه وخوفه وقلقه وهربه
والاعراض عن الدنيا وابنائها وحسن منطقته وعذوبة عبارته ووقوفه
على باب ربه ودعوى الناس الى ذلك وتواضعه واشفاقه عالميا بأهل زمانه
محتفظا من ساطانه ساعيا في خلاص نفسه ونجاة مهجته بقدمي يديه
ما يقدّر عليه من عرض دنياه بحاجته لنفسه في ذلك الاستطاع ويكون أهم
أموره عنده الورع في دينه واستعمال تقوى الله تعالى ومراقبته فيما أمر به
ونهاه عنه فلو بقي العلماء على بعض هذا المحفظ بهم العلم وتميز أهله من غيرهم
ولكن خاطوا فخطا الامر واندرس وصار لا يعرف العالم من العامى لتقارب
النسبة بينهم في التصرف والحال فتجد لباس بعض العوام كلباس العالم
ليدخل نفسه في منصب لا يستحقه ولا يعرفه وتجد تصرف العالم في بيته
وشرائه وغير ذلك كتصرف العامى الذى لا يعرف شيئا من الامر والنهى
وماية كلام فيه من الجائز والمكروه والمنوع انما هو في الدروس جارية الى
اللسان ليس الاواما عند التصرف الذى هو موضع الغائدة فقل ان تجد
اذذاك احدا منهم في الغالب يقوم بشئ مما ذكره بلسانه في درسه فالعارف
عند بعضهم اليوم بمسائل الفقه المأهولة باللسان دون التصرف
اعنى في الغالب لا ترى ان احدهم يقعد يبحث في مسألة من مسائل البيوع
ويحرف فيها النقل عن العلماء بالمنع او الكراهة وينفض ذلك الاكلام اذذاك
ويضرب على المحصير ويقيم الغيرة التى تحتها ثم يقوم من مجلسه ذلك فيرسل
الى السوق من يقضى حاجته العبد الصغير والصبي الصغير والمرأة ومن
لا يعرف شيئا ولا قرأ في السوق ما يعلم من العوام الجاهلة بما يلزمهم في سألهم
من الاحكام وما يحل ويحرم ومن اين تدخل عليهم المفسد ومن اين يدخل
عليهم الربا فيقع البيع من جاهل والشراء من مثله هذا هو حال بعضهم والا
فالغالب منهم يباشرون شراء حوائجهم بأنفسهم ولا يرجعون على شئ مما

ذكره العلماء سماعاً على مذهب الشافعي رحمه الله في كونه لا يميز البيع الا
 بالايحاب والقبول وذلك معدوم بينهم في الغالب بل مذهب مالك رحمه الله
 في ذلك معدوم بينهم وهو قريب لانه يميز اذا عدم الايحاب والقبول
 ما شاركتهم في الدلالة على الرضا الباطني من قول أو فعل قصد به ذلك
 فتكفي المعاطاة وهو أن تعطيه ويعطيك على خلاف فيه مذكور في كتبهم
 وكذلك بيع الاستئمان والاسترسال على خلاف فيه أيضاً وهو أن تقول له
 يعني كيف بعث فهذان وجهان سهلان قريبان ومع هذا التساهل
 والترخيص فالغالب عليهم تركه على ما شاهد من بعضهم مباشرة من شراء
 حوائجهم على يد العبد والصبي ومن لا يعلم وفي السوق أيضاً مثلهم ممن لا يعلم
 كما تقدم فقد يخرقون الاجماع بسبب التعاطي في الشراء والبيع ان كانوا
 اكتسبوه أولاً من وجه حل فهو يرجع الى الحرام البين وأما ان كان الكسب
 أيضاً فيه شيء من المغاسد ففج على قبح وسبب هذا كله حب الرياسة والحياء
 من الناس أن يروه يبيع ويشتري ويحمل الحاجة بنفسه فيكون ذلك
 وضعا من حقه بالنسبة الى زمانه وأما دخول الاسواق وشراء الحاجة باليد
 ومباشرتها فهي السنة التي لا اختلاف فيها بقيت عندهم اليوم كأنها عيب
 كما صار الثوب الشرعي عندهم عيباً أيضاً بالنسبة الى ثيابهم وخلعهم
 أما ذنا الله من البلائع فهذه سنة ماضية فيها وجود من المحكمة عديدة
 منها التواضع ومنها التمثال السنة في قضاء حاجته بيده ومنها لقاء اخوانه
 المسلمين ومباشرة هم واغتنام بركة بعضهم وارشاد الباقيين ومنها النظر
 في تصفية الغداء وتخليصه من الربا والحرام والمكروه وما لا ينبغي ومنها
 ذكر الله تعالى في موضع الغفلة سيما في وقتنا هذا لما تقدم ذكره على
 ما سيأتي بيانه في نية الخروج الى السوق وعددها وكيفيتها ان شاء الله
 تعالى (وقد) كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يضرب بالدرة من يبعد
 في السوق وهو لا يعرف الاحكام ويقول لا يقعد في سوقنا من لا يعرف الربا
 أو كما كان يقول وقد أمر مالك رحمه الله باقامة من لا يعرف الاحكام من
 السوق لئلا يطعم الناس الربا (سمعت) سيدى أبامحمد رحمه الله يذكر أنه أدرك
 بالمغرب المحتسب يمشي على الاسواق ويقف على كل دكان فيسأل صاحب

الدكان عن الاحكام التي تلتزمه في سماعه ومن أين يدخل عليه الربا فيها وكيف
يخبر عنها فان أجابه أبقاه في الدكان وان جهل شيئا من ذلك أقامه من
الدكان ويقول لا تمكث اذك تفقد بسوق المسلمين تطعم الناس الربا أو مالا
يجوز انتهى الاترى انه قد ذهب بعض العلماء الى أنه يكره ان يستظل بجدار
صير في مع ان الاحكام كانت اذ ذلك ظاهرة جليلة لمعرفتهم بالاحكام فعلى
هذه الفتوى اليوم يحرم ذلك على الاطلاق غالباً للجهل بالاحكام وتصرف
البائع والمشتري بما لا ينبغي في جل البياعات فالحكم في الجميع اليوم حكم
الصير في اذ ذلك على ما تقدم (فانظر) رحمك الله وايانا كيف كان العوام
في هذا الزمن القريب منا وكيف حال العلماء اليوم وما بين الزمانين أم دطائل
فانا لله وانا اليه راجعون سنة فيها وجوه من الحكم عديدة صار العالم منها
يستحي من فعلها ويحتشم من الدخول فيها كل هذا سببه الرجوع الى العوائد
في التصرف والملبس وترك النظر الى قواعد الشرع والى فعل الماسين من
فضلاء المتقدمين

(فصل في القيام) وينبغي له أيضاً ان يحرص في نفسه بالفعل
وفيمن جالس بالقول من هذه البدعة التي عمت بها البلوى وكثرت وقوعها عند
الصغير والكبير منا ممن يعرف العلم ومن لا يعرفه أعنى في الأكثر الامن
وفقه الله وقليل ما هم وهو هذا القيام الذي اعتاد بعضنا البعض في المجالس
والمحافل لانه لم يكن من فعل من مضى والخبر كالم في الاتباع لهم في القول
والفعل والحركة والسكون سيما ان كافي مجلس علم فهو أشد في الكراهة لانه
لا بد وأن يكون يذكروا أقوال العلماء فاذا دخل أحد علينا اذ ذلك قطعنا
ما كافيه وقتنا الى من دخل علينا فان كان الداخل صبياً صغيراً أو شاباً أو من
لا بال له في دينه فيكون أعظم في قلة الادب مع العالم الذي حكينا اذ ذلك قوله
أو مذهبه فان كان مجلسنا اذ ذلك الحديث فهو أعظم لانه قلة أدب مع النبي
صلى الله عليه وسلم وقلة احترام وعدم مبالاة ان يقطع حديثه لأجل غيره
فكيف لبدعة نعوذ بالله من ذلك (وقد) كان السلف رضوان الله عليهم
يوقرون مجلس الحديث حتى في رفع أصواتهم يستحيون ان يرفعوها اذ ذلك
لقوله تعالى لا ترفعوا أصواتكم الاية قال مالك ولا فرق بين رفع الصوت

عليه في حياته أو على حديثه بعد مماته بل كانوا لا يقطعون حديثه ولا
يتحركون وإن أصابهم الضر في أبدانهم ويقيمون المشقة التي تنزل بهم
أذالك استرا ما لحديث نبينهم صلى الله عليه وسلم وقد تقدم بعض صفة توقيرهم
للحديث كيف كان وما جرى الملك رحمه الله في لسع العقرب له سبع عشرة مرة
وهو لم يتحرك وتحمله له لئلا يوقر الجواب حديث النبي صلى الله عليه وسلم أن
يكون يقرأ وهو يتحرك أضر أصاب بدنه مع أنه معذور فيما وقع به فكيف
بالحركة والقيام أذالك لا ضرورة بل لبسعة سيما أن انضاف إلى ذلك ما لا
ينبغي من الكلام المعتاد في سلام بعضنا على بعض من التلقا والتزكية والائمان
بوجود المحبة وحلول البركة واحناء الرأس وركوعه بل يقرب بعضهم من
السجود بل يفعلونه لبعض كبرائهم ومشايعهم أعادنا الله من بلائه بمنه وقد
روى الترمذي عن أنس رضي الله عنه قال سمعت رجلا يقول لرسول الله
صلى الله عليه وسلم يا رسول الله الرجل منا يأتي أخاه وصديقه أينحن له قال لا
قال أفبأتزمه ويقبله قال لا زار ذنبا إلا أن يأتي من سفره وهذا فيه وجوه
من المجدورات منها الرتكاب النهي في التشبه بالأعاجم وقد نهانا نبينا صلى
الله عليه وسلم عن التشبه بهم وقيام بعضنا ببعض من فعلهم ومنها أن فيه
اذلالا لقائهم واذلالا للاقوم اليه أما اذلال القائم بقيامه حصات له الذلة وأما
المقوم اليه فلائه يخط اذالك ويقبل يده أو يشير إلى الأرض بالتقريب
أو غير ذلك مما يباشر بعضنا من بعض وذلك اذلال محض لا يرتاب فيه ولا يشك
وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن أن يذل نفسه ومنها الخلف بالله
أذالك وقد كان السلف رضوان الله عليهم يوقرون الخلف كثيرا وتكثيره
لغير ضرورة من البدع المحادة بعدهم واليمين هنا غير ضرورة بل كان
بعضهم يوقر أن يذكرا اسم الله تعالى الأعلى سيدا لذكر حتى إذا اضطروا
في الدعاء إلى من أحسن اليهم بالملك كفاؤه ليقولون جزيت خيرا خوفا على اسم
الله تعالى أن يخرج على أسنتهم بغير صفة الذكر ومنها ما يحصل من حرمان
بركة السنة عند اللقاء بالسلام المشرع أو المصافحة المشرعة لما رواه
أبو داود في سننه عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما من مسلمين بالعتيان في تصالفا أن لا يغفرا لهما قبل أن يتفرقا ومنه

أيضا عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا التقى
المسلمان فتصافحا فوجداهما الله واستغفراه فغفر لهما وذكرا بين يونس في كتابه أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال من صافح عالما صافحا فكا ثما صافح نبيما رسلا
انتهى وقد ورد في السلام من الفضل والترغيب ما هو مشهور معروف
كفي به أنه اسم من أسماء الله تعالى ينطقون به على السنة منهم على سبيل
الامتثال والتشريع فيكون بسببه من الذاكرين وقد ورد في الحديث
الجميع اخبارا عن رب العزة عز وجل يقول من ذكرني ذكرته وأنا جالس
من ذكرني فيحصل لهم هذا الخير العظيم والنعمة الشاملة والغالب أن
السلام المشروع اذذاك بيننا متروك وكذلك المصافحة فان وقع منا السلام
كان قولنا صبحك الله بالخير مسالك الله بالخير يوم مبارك ليلة مباركة وذلك
كلام من البدع والمجاذبات وان كان دعاء والدعاء كله حسن لكن اذا لم
يصادهم سنة كان مباحا ومنه دوا بحسب الواقع والنية وأما ان صادم سنة
فلا يختلفون في منعه لان علماء نارحة الله عليهم قد اختلفوا في البدع هل تمنع
مطلقا وهو مذهب مالك وأكثر أهل العلم أولا تمنع الا اذا عارضت السنن
وهو مذهب الشافعي ومن تبعه وهذا من القسم الذي عارض سنة لانه ترك
السلام الشرعي بسببه وأحل القيام والدعاء محله ولا فائده من المسلمين فان
قال العالم مثلا أنا أفعل ذلك بعد السلام فحوا به ان العوام يقتدون به
في البدع وهم لا يعرفون السنة فيظنون ان تلك هي السنة اني ارتكبوها
وان وقعت المصافحة بيننا اذذاك كان عوضا عنها تقبيل اليد وقد وقع
انكار العلماء لذلك فان كان المقبل يده عالما أو صا محبا أو هاما فما ذكره
مالك في المشهور عنه وأجاز غيره وأما تقبيل يد غيره فلا يعرف أحد
يقول بجوازه لاسيما اذا انضاف الى ذلك أن يكون المقبل يده ظالما أو بدعيا
أو ممن يريد تقبيل يده ويختاره فهو والداء العضال الواقع بالفاعل والمفعول به
وعن أنحبه ذلك منهما الما ورد في ذلك من الوعيد نعوذ بالله من الخائفة وترك
الامتثال كل هذا سببه ترك السنة أو التهاون بشئ منها لانها لا تترك أبدا الا
وينزل بموضعها عاقوبة لتاركها بدعة أو بدع قال عمر بن الخطاب رضي الله
عنه ما من سيئة الا ولها اخيات وقد قال مالك رحمه الله بالغنى ان عمر بن

الخطاب رضى الله عنه نزل بالابطاع فنظر الى القمر ليلة البدر فقال ان كل شئ
 اذا تم نقص وان هذا القمر قد تم فهو ينقص بعده هذه الليلة وانى لا ارى
 الاسلام الا وقد تم وانى لا اراه الا وسينقص قال القاضى ابو الوليد بن رشد
 رحمه الله فكان الامر فى الاسلام على ما قاله رضى الله عنه ما زال ينقص الى
 يومنا هذا وبعده فى نقص كما سبق فى أم الكتاب أسأل الله العصمة برحمته اه
 وقد روى البخارى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أنه قال ما من عام
 الا والذى بعده شر منه سمعت ذلك من نبيكم صلى الله عليه وسلم وقد قال ابن
 عباس رضى الله عنهما ما من سنة الا وتحيون فيها بدعة وتقيمون فيها سنة وان
 تميموا سنة فترجع اليكم أبدا وها هو ذا ظاهر بين الا ترى انهم لما تركوا الاسلام
 وهو السنة واستعملوا الغيام والدعاء صاروا الاسلام عند ذلك كأنه منكرا لا يعرف
 حتى لو سلم عليهم أحد الاسلام النمرى لشق عليهم فعله وقالوا عنه لا ينصف
 فى الاسلام ما يساوى أحد عنده شيئا لا يعابيا حدا لا يلتفت الى أحد من كبر
 لا يعاشر متعبرا لا يخاطب وان حسنوا الظن به قالوا مربوط يابس مشدد ثقيل
 ولربما وجدوا عليه فى قلوبهم ولم يقربوه من أنفسهم ولا من مجالسهم حنقا
 عليه فيما عايناهم به فصار ما مدح الله عز وجل وأثنى عليه بقوله تحية من
 عند الله مبارك طيبة من عاماهم بذلك وجدوا عليه فانا لله وانا اليه
 راجعون على ترك السنن والمجهول بها والمحرمات من بركاتها وبركة معرفتها
 وبركة معرفتها أهلا وكذلك أيضا الواقى بالمصاحفة الشرعية وترك تقبيل
 اليد لوجهه واداعيه بمثل ما وجدوا على من قبله أو أكثر ولم هذا المعنى وما
 نحونا نحوه قال عليه السلام تحذيفة كيف بك يا حذيفة اذا تركت بدعة
 قالوا ترك سنة وقد تقدم معناه فيكون هذا العالم يتعزز من هذا الامر كله
 ويتفطن له ويرعاه اذ هو راع ان حضره وكله راع وكله مستول عن رعيته
 فحصل فى هذا القيام وما جاز اليه من الخصال المذمومة شرعا ما هذا
 عدده وهى محبة القيام وفعله والانحناء والركوع والكذب بالالفاظ التى
 اصطالحوا عليها فيما بينهم من التزكية والتملق وتكرار ذلك واليه من عليه
 وتكرارها والمداهنة وهو ان يظهر كل واحد منهم خلاف ما يبطن والتكبر
 بذلك والاحتقار ان لا يقيم له والرياء بالقيام وما جاز اليه وذلك اثنتا عشرة

خصلته أفاضنا الله من بلائه بمنه وليحذر أن يغتر أو يميل إلى بدعة لدليل قام
عنده على إباحته من أجل استئناس النفوس بالنعوات أو بفتوى مفت قد
وهم أو نسي أو جرى عليه من الاعتذار بما يجري على البشر وهو كثير بل إذا
نقل إباحة شيء من هذه الأمور عن أحد من العلماء فينبغي للعالم بل يجب
عليه أن ينظر إلى ما أخذ العالم المسئلة وجوازه أياها من أين اخترعها وكيف
أجازته لها لأن هذا الدين والمحمد لله محفوظ فلا يمكن أن أحدا يقول فيه قولا
ويتركه بغير دليل ولو فعل ذلك أحل لم يقبل منه وهو مردود عليه إلا أن تكون
قواعد الشرع تشهد بصحته فيرجع للقواعد والدلائل القائمة ويكون قول
هذا العالم ببيان أو تفهيم أو بسط للقواعد والدلائل وإن أتى على ما يقوله
بدليل فينظر في الدليل فإن كان موافقا قبل وكان له أجران أجر الاجتهاد
وأجر الإصابتين وإن كان مخالفا لم يقبل وكان له أجر واحد وهو أجر الاجتهاد
وذلك راجع إلى نيته وجده ونظره ألا ترى أن ما لا يكرهه الله لا يأتي
بمسئلة الأولى يأتي بما أخذها ودليلها فيسندها إلى الكتاب العزيز أو إلى حديث
الذي صلى الله عليه وسلم أو إلى إجماع أو إلى أقوال العلماء أو فتاوىهم أو
أحكامهم فيقول وعلى ذلك أدركت أهل العلم ببلادنا وبذلك حكم عمر بن
الخطاب وبذلك حكم عمر بن عبد العزيز وبذلك أفتى سعيد بن المسيب وبذلك
كان ربيعة يفتي وكان ابن هريرة يقول كذا ويقول كذا إلى غير ذلك من
الانتثار المروية عنه في اسناده كل مسئلة ترددها إلى أصاها ويعزوها إلى
ناقلها والمفتي فيها أو المنفرد فيها أو إجماع الناس فيها هذا مع أن الأئمة
المجمع على تقليدهم قد استفاض عنهم وشاع وذاع شهادتهم له بالقدمة وقد
سمى إمام دار الهجرة وكذلك غيره وغيره من العلماء المتقدمين إذا أتوا بالمسئلة
ذكروا مأخذها إلا أن يكون مأخذها يندرج تحت الإجماع أو إلى ذكر ما كثرة
وضوحه للغالب من الناس فإذا كان هذا ذاد أب العلماء المتقدمين المجمع
على جواز تقليدهم فكيف المتأخر الذي لم يصل إلى هذه الدرجة (فإذا) تقرر
هذا وعلم فالنرجع إلى ما كنا بسبيله من أمر القيام وأنه لم يكن من فعل من مضى
وقد وقع لبعض المتأخرين من الفضلاء أنه من القسم الجائر أو المندوب والف
عليه تأليف في إباحته ونسبه وحاول ذلك وإن كان يلدون من القسم المذكور

وجعل التأليف الذي ألفه على يابين الباب الاول فيما ورد من الاحاديث
في الترتيب لذلك والندب اليه والباب الثاني فيما ورد من النسخ عن ذلك
والاستعذار عنه فمن ينظر هذا الكتاب أو يقف عليه عن لم يحصل من العلم
ما يعرف به ما أخذ المسائل يظن انه كما قال من القسم المجاز والندوب فحتاج
اذن ان ننظر الى ما أخذ دليله واستمباحته فان كان على القواعد وشهدت له
الاضول قبلنا وسمننا وان كان على غير ذلك فحتاج ان نبين كيفية الامر في
ذلك وما المجاز منه وما المندوب وما المكره منه وما الممنوع (وقد نقل هذا
المأخر رحمه الله آية واحاديث جملة على جواز القيام أو الندب اليه (فعلى)
هذا يحتاج ان نأتي بتلك الأدلة واحدا واحدا ونبين معنى كل دليل وأنه
دليل على القواعد لا على الجواز بعد ان ما أخذ دليله وايضا عنه فمن أى قسم
ظهر لك الصواب فاسلكه والله يرشدنا واياك لطريق السداد ويحنبنا واياك
طريق المحذور والعناد وان برزقنا واياك الانصاف والاتصاف به في القول
والعمل والاعتقاد (فبدأ) رحمه الله هذا الكتاب فقال قال الله تعالى واخفض
جناحك للؤمنين قال ومن اخفض لهم والا كرام ان يحترموا بالقيام لا على
طريق الربا والاعظام بل على طريق التكرم والاحترام وعلى هذا استمر من
لا يحصى من علماء الاسلام وأهل الصلاح والورع وغيرهم من الامثال
والاعلام فالذي يختار القيام لأهل الفضل والمزية من أهل العلم وطابته
والوالدين والصالحين وسائر ائمة البرية فقد جاءت بذلك جملة من الاخبار
وأنا أذكر ان شاء الله الكريم جلما بما غنى فيما ذكرته ليستدل به على ما سواها
مما حذفته وذلك من الاحاديث النبوية وأقاويل السلف النيرة المحكمية
انخرج الاثنان عن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه واللفظ للبخاري ان اناسا
نزلاء على حكم سعد بن معاذ رضى الله عنه فارسل اليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فجاء على جمار فقال النبي صلى الله عليه وسلم قوموا الى خيركم
او الى سيدكم وقد احتج العلماء من المحدثين والفقهاء وغيرهم على القيام
بهذا الحديث فمن احتج به ابوداود في سنته فترجم له باب ما جاء في القيام
وكذلك ترجم له غيره ومن احتج به الامام ابوالحسن مسلم صاحب الصحيح
رحمه الله قال لا اعلم في قيام الرجل للرجل حديثا صحيح من هذا قال وهذا

القيام على وجه البر لا على وجه التعظيم انتهى (فانظر) رحمك الله الى هذه
السنة من هذا الامام في الاستدلال بالآية على القيام والمخاطب بها النبي
صلى الله عليه وسلم وأمه مندرجون بعده في الخطاب والله يقول في كتابه
لتبين للناس ما نزل اليهم مع ان النبي صلى الله عليه وسلم أول من يبادر الى
امثال أمر الله فهل ينقل رحمه الله ان النبي صلى الله عليه وسلم عند نزول
هذه الآية هل قام لاحد أو أمر بالقيام لاحد مع انه ندب عليه الصلاة والسلام
الى تنزيل الناس منازلهم فهل بعد ندبه لذلك كان يقوم لتنزيل الناس
منازلهم بل بعد نزول هذه الآية عليه عليه الصلاة والسلام وندبه الى تنزيل
الناس منازلهم كان خفض جناحه لهم بالتواضع والتنازل عن الدرجة العليا
التي وهبها الله تعالى وأكرمهم بها الى مخاطبته الضعيف الفقير في دنياه
أو الفقير في آيانه فيبسطهم ويؤانسهم بحديثه ومباشرته ذلك بنفسه الكريمة
وعلمه وتهدئته وتقويته يقين هذا وإيمان هذا وتدريبهم الى الثقة بوعده الله
ومضمونه وما ودهب لا ولبائته وما توعد به أعداءه هذا وما شابهه هو الذي نقل
عنه عليه السلام من خفض جناحه بعد نزول الآية عليه لا القيام وهو عليه
السلام المميز للاحكام وعنه تتأق وعند نزول الآية عليه وقت اليأس
وتأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز وكذلك ندبه عليه السلام الى تنزيل
الناس منازلهم انما هو من هذا القيل الذي ذكر في لطف بالكبير في دنياه
في تبين الاحكام عليه وما يجب عليه وما يجب له مع اظهار البشاشة اليه
والشفقة عليه والمودة والانس والبسط بالكلام الطيب والدنؤن المنزلة
المقربة للكلام معه والمباسط له وكذلك ايضا من كان كبير في دينه بسبب
صلاح أو علم أو همام أو فاطف به أكثر من ذكر قبله أعنى في الانس والدنؤن
والبسط له لأن منزلة الدين أعظم من منزلة الدنيا فبعضهم في اكرامه على ما ورد
لا يزيد على ذلك لانه عليه الصلاة والسلام المميز للاحكام فافعله مفسرة
وميدنة لا قوله وأحاديثه ولا كتاب الله تعالى وما احتوى عليه من أمره
ونهيه فيمثل قوله وأمره عليه السلام على ما مثله عليه السلام في حق نفسه
المكرمة ومع أصحابه وعلى ما مثله أصحابه بعده (وأما) قوله بعد ذلك وعلى
هذا استمر من لا يصح من علماء الاسلام الفصل الى آخره فلو ذكر رحمه الله

هذا وسكت لكان يخطر للسامع الذي لم يحصل بعد شيئا ان هذا الذي ذكره هو السنة وليكنه رحمه الله لم يقتصر على ذلك بل أتى بذكر العلماء والصلحاء والغفاه وذكر مذهبهم واستنادهم الى ما ذكر وعين ذلك عنهم وبسط وظهر الامر للعالم وغيره ثم ذكر **أولا** الحديث المتفق على صحته وهو قوله عليه السلام قوموا الى خيركم أو الى سيدكم فهذا الحديث لا ينافي في صحته وهو بين في القيام كما ذكر (والجواب) عنه من ثلاثة أوجه الوجه الاول ان النبي صلى الله عليه وسلم خص في الحديث الامر بالقيام للانصار والاصل في افعال القرب العموم ولا يعرف في الشرع قرينة تخص بعض الناس دون بعض الا أن تكون قرينة تخص بعضهم فتعم كما هو معلوم مشهور وفلو كان أمره عليه السلام لهم بالقيام من طريق البر والاكرام لكان عليه السلام اول من يبادر الى ما ندب اليه وهو الخاطب خصوصا بخفض الجناح وأتمه هو ما فلما لم يعم عليه السلام ولا أمر بذلك المهاجرين ولا فعلوه بعد أمره عليه السلام للانصار بذلك دل على انه ليس المراد به القيام للبر والاكرام اذ لو كان ذلك كذلك لاشترك الجميع في الامر به وفي فعله واذا كان ذلك كذلك فيجعل أمره عليه السلام بالقيام على غير ذلك من الضرورات المحوجات لذلك وذلك بين في قصة الحديث وبسطه وذلك ان بني قريظة كانوا نزلوا على حكم سعد بن معاذ رضي الله عنه وكان سعد بن معاذ اذا ذاك خافه النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة في المسجد دمه لا يباحلجراح لم يملك نفسه ان يخرج وترك له النبي صلى الله عليه وسلم يحوز اتخذه فلما ان نزلت بنو قريظة على حكمه ارسل النبي صلى الله عليه وسلم خلفه فأقنى به على دابة وهم يسكنونه يميننا وشمالنا لئلا يقع عن دابته فلما ان أقبل عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم للانصار اذ ذلك قوموا الى خيركم أو الى سيدكم أي قوموا فانزلوه عن الدابة وقد ورد معنى ما ذكر في رواية أخرى وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم بالقيام اليه لينزلوه عن الدابة لارضيه انتهى لان عادة العرب جرت ان القبيلة تخدم سيدها فخصهم النبي صلى الله عليه وسلم بنزوله وخدمته على عادتهم المستقرة بذلك (فان) قال قائل لو كان المراد به ما ذكرتم وهو الانزال عن الدابة لا أمر عليه السلام بذلك من يقوم بملك الوظيفة وهم ناس من ناس فلما ان سمعهم

دل على ان المراد به الجميع اذ ان بعضهم تزول الضرورة الداعية الى نزوله
فالجواب انه عليه السلام فعل ذلك على عادته الكريمة وشعائله اللطيفة
المستقيمة لانه عليه السلام لو نخص احدا منهم بالقول والامر - كان في ذلك
اظهارا لخصوصيته على غيره من قبيلته فيحصل بسبب ذلك لمن لم يأمره انكسار
خاطر في كونه لم يأمره بذلك وكانت اشارته عليه الصلاة والسلام او نظره
او امره عندهم من اكبر الخصوصية فأمره عليه السلام لم بذلك هو وما تحفظا
منه عليه السلام ان ينكسر خاطر احد منهم او يتغير في ذلك في حقهم
مثل فرض الكفاية من قام به اجزاء من الباقيين فهذا الذي ينبغي ان يحصل
عليه الحديث لقارئتي التي قارنته وهي هذه وما تقدم من ان أفعال القرب
نعم ولا تنقص قبيلة دون أخرى وقد اختلفت الرواية في أمره عليه السلام
بذلك هل كان للانصار خصوصاً وهو المشهور والهاجرين والانصار وما وقع
من الجواب بعم القبيلتين وغيرهما (الوجه الثاني) انه غائب قدم والقيام
للعائيب شروع (الوجه الثالث) انه عليه السلام أمرهم بالقيام اتهمته بما
خصه الله به من هذه التولية والكرامة بها دون غيره والقيام للتولية
م شروع وقد قال الشيخ الامام ابو الوليد بن رشد رحمه الله في البيان
والتحصيل القيام للرجل على اربعة اوجه وجه يكون القيام فيه محظورا
ووجه يكون فيه مكروها ووجه يكون فيه جائزا ووجه يكون فيه حسنا
فأما الوجه الذي يكون فيه محظورا لا يحل فهو ان يقوم اكراراً وتعظيماً لمن
يجب ان يقام اليه تكبراً وتجييراً على القائم اليه وأما الوجه الذي يكون
القيام فيه مكروها فهو ان يقوم اكراراً وتعظيماً واحلالاً لمن لا يجب ان يقام
اليه ولا يتكبر على القائم اليه فهذا يذكره للتشبه به بفعل المجابرة وما يحشى
ان يدخله من تغيير نفس المقوم اليه وأما الوجه الذي يدون القيام فيه جائزاً
فهو ان يقوم تحلة واکباراً لمن لا يريد ذلك ولا يشبه حاله حال المجابرة ويؤمن
ان تغيير نفس المقوم اليه لذلك وهذه صفة معدومة الا لمن كان بالنبوة
معصوماً لانه اذا تغيرت نفس عمر رضي الله عنه بالدابة التي ركب عليها فن
سواء بذلك اخرى وأما الوجه الذي يكون القيام فيه حسناً فهو ان يقوم
الرجل الى القادم عليه من سفر فرحاً بقدومه ليسلم عليه أو الى القادم عليه

سروراً بنعمة أولاده الله ياها اليه ينشئ بها أولاداً عليه مصاب بمصيبة لعزيبه
 بمصابه وما أشبه ذلك فعلى هذا يخرج ما ورد في هذا الباب من الآثار
 ولا يتعارض شيء منها انتهى وحاصل ما ذكرناه أن كل أمر نذكره في الشرع أن
 نغشي اليه لا مر حدث عنده مما تقدم ذكره أو ما أشبه ذلك فلم تفعل حتى قدم
 عليك المتصف بذلك فالقيام اليه اذ ذلك عوض عن الشيء الذي فات والله
 الموفق للصواب فقد حصل القيام له مدركه من القسم المندوب
 لتهنئته بما أولاه الله تعالى من نعمته بتلك التولية المباركة (وأما) قوله
 وقد احتج به هذا الحديث العلماء والفقهاء (فقد) ذكره الله
 من احتج به وهو أبو داود ومسلم وهذا ليس فيه حجة لأن الحديثين دأبهم أبداً
 في الحديث هـ هذا وهو أنهم ينظرون إلى فقه الحديث فيقبولون عليه
 ويذكرون فوائده في تراجمهم جملة من غير تفصيل كما قالوا في البخاري
 رحمه الله جل فقهه في تراجمه وكذلك غيره من الحديثين ولا يتعرضون في
 غالب أمرهم إلى التفصيل بالجواز والمنع أو الكراهة أو غير ذلك إنما شأنهم
 سياق الحديث على ما هو عليه والفقهاء يتعرضون لذلك كله ألا ترى أن
 أبداً ودرى الله عنه قد تبوأ على غيره هذا الحديث وهو الحديث الذي وقع
 انتهى فيه عن القيام فقال باب كراهة القيام للناس بل يؤخذ من ترجمته
 وتبويبه على الحديثين أن فقهه اقتضى منع القيام لأنه لما كان ذكر الحديث
 الذي يستدل به على القيام لم يقل باب ما جاء في فضل القيام ولا استحباب
 القيام ولا جواز القيام بل قال باب ما جاء في القيام ولم يزد وما كان ذكر الحديث
 الآخر قال باب كراهة القيام للناس فيلوح من فحوى خطابه أنه يقول
 بالكراهة ولا يقول بالجواز وهذا كله بين واضح والله أعلم وإذا لم نقل
 بفحوى الخطاب ولم نأخذ منه المحكم فلا يدل إلى أن نحكم بأنه أخذ بأحد
 الحديثين وترك الآخر لا بقرينة والقرينة قد دلت على ما ذكره الله الموفق
 (وأما) قوله أخرج الإمامان البخاري ومسلم واللفظ لمسلم عن عبد الرحمن بن
 عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه عن جده كعب رضي الله عنه في حديث
 توبته الطويل المشهور فذكره إلى قوله وانطلقت إلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حتى دخلت المسجد وإذا برَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جالس

حولہ الناس فقام الى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صاغتني وهناني والله
ما قام الى رجل من المهاجرين غيره ولا انساها بالطلحة اه (استدل) رحمه الله
على القيام بفعل طلحة بن عبيد الله كونه قام اليه وهو في الحقيقة دليل على
المنع بل لا يعطى الحديث ونصه غير ذلك ببيان ذلك انه لو كان القيام
مندوبا اليه اذ ذاك او مشروعا لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ليتزكك لانه اول
من يبادر الى ما شرع صلى الله عليه وسلم لم او ندب اليه ولم يكن من جالسه
اذ ذاك يجهل هذا المندوب او المجتاز حتى لم يفعله أحد منهم فان قال قائل
قد قام طلحة بن عبيد الله بحضرة عليه السلام ولم ينهه وهذا وقت الياسان
وتأخيره لا يجوز فالجواب انه قد بين في الحديث وصرح فيه بالقيام لأشئ
شيء كان وهو كونه قام التهنئة ومصاحفته فـ كان قيامه لثلاث معان وهي
البشارة والمصافحة والتهنئة ولم يكن لنفس القيام اذ لو كان لصرح به كما
صرح بغيره وبذل على ما قلناه انه لم يقم غير طلحة بن عبيد الله وما ذاك الا ان
السنة مضت على ان التهنئة والبشارة والمصافحة تكون بين الناس على قدر
المودة بينهم في المعرفة والمخالطة والممازجة بخلاف السلام فانه مشروع على
من عرفت وعلى من لم تعرف فقد يكون طلحة بن عبيد الله بينه وبين كعب
ما ذكر فـ كان ما صدر منه لاجل زيادة المعرفة على غيره وهذا معلوم من
الشرعية الخدية امر قد تقرر وهو ان الناس لم يتساووا في كثرة المودة
وتأكيد الحقوق فرب شخص له حق واحد وآخر له حقان وآخر له ثلاثة
حقوق الى ما هو أكثر من ذلك ألا ترى ان الجار له حق الجوار ليس الا ان
كان ذميا فان كان مسلما كان له حقان فان كان صاحبا كان له ثلاثة
حقوق فان كان صهرا كان له أربعة حقوق فان كان قريبا كان له خمسة
حقوق فان كان صديقا صاحب سر كان له ستة حقوق فان كان صاحب
راى ونظر في العواقب ولا يخرج عن رأيه ويرجع اليه كان له سبعة حقوق
فان كان مشاركا في مجاس علم كان له ثمانية حقوق فان كان مشاركا في سبب
من الاسباب كان له تسعة حقوق فان كان صاحبا كان له عشرة حقوق فان
كان عالما كان له أحد عشر حقما فان كان يدلى بقرابتين كان له اثنا عشر
حقما الى غير ذلك وهو متعدد كثير فاذا كان ذلك كذلك فيحصل فعل طلحة

ابن عبيد الله على خصوصية بينه وبين كعب دون غيره من المهاجرين فيأتي
على هذا ان كلامهم كان مما يلزمه وما يندب اليه من قام حتى بشر وهذا
وقد وهذا هو الاولى بل هو الاوجب لاننا اذا جئنا قيام طلحة لاجل البر
والاكرام وانه من المندوب فيكون كل من جلس ولم يقم قد زهد في فعل الخير
وقد زهد في فعل المندوب ونما الثواب على تركه والنبي صلى الله عليه وسلم بين
أظهرهم مباشرة ولم ينههم ولم يرشدهم ولم يعلمهم معاذ الله ان يظن هذا
بالمؤخرين من صحابي أخته فكيف بمقدميها فكيف باليهودية الخبيثة رخيصة
الخيار فكيف بحضرة من لا يقر على النسيان ولا الغلط ولا الوهم لعصمته في كل
ذلك سيما فيما يتعلق بالواجب أو المندوب فانه لا يجوز عليه شيء من ذلك فبان
والمجد لله الامر واقع ان قيام طلحة بن عبيد الله دليل على المنع لاعلى الجواز
(ثم قال) رحمه الله أخرج الأئمة أبو داود والترمذي والنسائي واللفظ لابي
داود والترمذي عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت ما رأيت أحدا
أشبه سميا وهذا من فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنها
قالت وكانت اذا دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قام لها فقبلها وأجلسها
في مجلسه وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل عليها قامت من مجلسها
فقبلته وأجلسته في مجلسها قال الترمذي حديث حسن انتهى (استدل)
رحمه الله على ان القيام مشروع بما ذكر في الحديث وليس في كل ما أتى به
من الباب ما يبين به مراده غيره هذا الحديث لو سلم له ظاهره لكانه ذكر
في الحديث المعنى الذي لاجله وقع القيام وهو التقييل واجلاس الوارد
في مجلس صاحب البيت لانه عليه السلام قد ندب الى تنزيل الناس منازلهم
وليس ثم منزلة أعظم من منزلته عليه السلام ثم منزلته بعده لقوله عليه
السلام في حقها فاطمة بضعة مني بريئ ما رايها وقوله عليه السلام في حقها
فاطمة سيدة نساء أهل الجنة وادراكات بهذه المزية وانها بضعة منه فيجب
ترفيها وتعظيمها امثال الامم لا الله تعالى في كتابه بقوله تعالى وتعزروه وتوقروه
وليس لقائل أن يقول ترفيه النبي صلى الله عليه وسلم لها ترفيه لنفسه
المكرمة لانه عليه السلام لم يعرف منه ترفيه ولا تعظيم قال لنفسه المكرمة الا
ما كان صادرا بسبب ترفيه جناب الله تعالى ألا ترى الى وصف واصفه

وكان لا يتهصر لنفسه فاذا رأى حرمته من حرم الله تنهك كان أسرع الناس
 اليها نصرة ومن هذا المعنى ما ورد عن نسائه الطاهرات في كلامهن معه
 عليه السلام في تفضيل عائشة رضي الله عنهن بزيادة المحبة لها وسألته ان
 يعدل بينهن في المحبة فاجابهن بان قال لم يوح الى في فراش احدا كن الا
 في فراشها وان يكون جبريل عليه السلام سلم عليها ولم يسلم على غيرها من
 نساء الطاهرات لما اختصت به وان يكونوا ايضا اخذ عنها شطر الدين فلاجل
 هذه المناقب وما شاكلها كان ايقاره عليه السلام لها على غيرها ومن هذا
 الباب ايضا محبة في خديجة رضي الله عنها حتى قالت عائشة رضي الله عنها
 ما غرت من احد ما غرت من خديجة وان كنت لم ادركها قد كانت امرأة عجوز
 ثابته فيكم ما رواه يقول كانت تاتينا في ايام خديجة وما ذاك الا لما ميزها الله به
 عن غيرها الا ترى ان تفضيله لعائشة كان لما في التي تقدم ذكرها وخديجة
 لها معان آخر يطول تتبعها وهي ظاهرة بينة لمن طالع الاحاديث او سمعها ولو لم
 يكن لها مزية الا ان الله تعالى قد سلم عليها على لسان جبريل عليه السلام فابن
 من سلم عليها الله تبارك وتعالى عن سلم عليها جبريل بينهم ما يدينها وان كن
 الكل فيهن البركة الكاملة والخير الشامل لان من ما اخترن لسيد الاولين
 والاخرين الا احتواهن على كل خير ومكرمة لكن زيادة الخصوصية
 ظاهرة بينة فكان عليه السلام يزيد لكل شخص في المحبة بحسب ما كانت
 منزلته عند الله تعالى وهذا هو المراد بالحدوث الصحيح المتقدم في اول
 الكتاب في صفة اولياء الله تعالى كنت سمعته الذي يسمع به وبصره الذي
 يبصر به أي كانت أفعاله كلها لله وبالله على ما ليس للنفس فيه حظ ولا
 للهوى فيه مطمع ولا للعادة فيه مدخل فاذا كانت هذه صفة الاولياء فما
 باللك بصفة الانبياء فما باللك بصفة سيد الانبياء والاولياء قطب دائرة الكمال
 ومحل الفضائل العلية التي يعجز عنها كل البشر مداه عليه السلام فحاصله ان
 تعظيمه عليه السلام لفاطمة رضي الله عنها في تقييلها حين دخولها عليه
 واجلاسها في مجلسه لاجل ما خصها الله به من الشيم الكريمة والطاقات الجميلة
 لو لم يكن لها خصوصية متميزة بها الا حصوله عليه السلام في صميمها فأي
 صيغة مثل هذه وأي مزية أحسن منها والله ما وجدت قط ولا توجد أبدا

جواب لو محذوف
 تقديره لكفاها
 ذلك شرفا ومثله
 فيما بعده في السيدة
 فاطمة رضي الله
 عنها اه

فسيحان من من عليهم باسم من وتكريم بمناكرهم فكان قيامه عليه الصلاة والسلام وقيامه هارفي الله عنها لان بيوتهم على ما قدم لم من ضيقها وقد كانت احوالهم على ما قدم علم من شغل العيش وقلة الدنيا سيما فاطمة رضي الله عنها التي اثرت العا حون في يدها فشكت ذلك الى ابيها عليه السلام والرفد قد اتاه فمها على حاله عليه السلام واختارها اما اختار لنفسه المكرمة فاهل الناس وتركها لوقته ورايها من او علمها عروضا عن الخادم التي طلبت اذا آوت الى فراشها ان تسبح ثلاثا وثلاثين ونعمه ثلاثا وثلاثين وتكبر اربعا وثلاثين وقد كانت تقعد الايام لانا كل شيئا وفيها وفي بعلمها نزل قوله تعالى انما نطمعكم لوجه الله الآية في قصة من المجاهدة بطول ذكرها وقد ذكرها اهل التفسير ومناقبها في هذا المعنى كثيرة يطول تتبعها وهي موجودة مشهورة معروفة في الكتب المتعرضة لهذا الفن (فالحاصل) من هذا ان الاقلال الذي كان عندهم من الدنيا كانوا يمتنعون بسببه من فراش زائد على ما يضطرون اليه او شئ زائد على ما يقدرون عليه الا ترى الى حديث ابن عباس رضي الله عنهما حين بات عند خالته ميمونة قال فاضطجعت في عرض الوسادة والنبي صلى الله عليه وسلم واهله في طواها فلو كان ثم وسادة غيرها لجمعوها له دون وسادتهم فاذا لم يكن عندها الا وطاء واحد وهي قاعدة عليه ودخل عليها ابوها فكيف يمكن ان يقعد عليه السلام على الارض وهي على حائل لا يمكن ذلك أصلا فاحتاجت الى القيام من مجاهاتها حتى يقعد ابوها صلى الله عليه وسلم على الحائل ثم تقعد هي بعد ذلك اما على طرف الحائل او على الارض وكذلك ايضا اذا دخلت هي رضي الله عنها على ابيها عليه الصلاة والسلام وهو عليه السلام يفضاها ويغضها بفضيل الله تعالى وتعتيمه لها كما تقدم فلا يمكن ان يقعد عليه السلام على حائل وهي تقعد به اشارة للارض فيقوم عليه السلام حتى يجلسها على ما كان عليه جالسا لاجل المنزلة العظمى التي لها عند ربها وما يدل على ان قيامه وقيامها كان لما ذكره والافساح في الجحاس والابنار به مع التقبيل المذكور وغيره من معاني الحديث ما يأتي بعد هذا وهو نص في عين المسئلة على ما سألني بيانه ان شاء الله تعالى في هذا الجواب وايضا حقه مع الانصاف وأما مع عدمه

الشظف بفتحين
الضيق والشدّة
ومثله الشظاف
كنه باب اه

فلو جئنا بقرب الارض أجوبة واضحة لا يمكن التسليم ولا القبول لان
 الانصاف هو رأس الخير وزيدته ومنه به فقد تبين الامر واتضح فاسلك أي
 الطريقين شئت والله يرشدنا وإياك الطريق الرشاد ويحببنا وإياك طريق
 المجد والعناد (ثم) قال رحمه الله روى أبو دارود أن عمرو بن السائب حدثه
 انه بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان جالسا يوما فقبل أبوه من
 الرضاعة فوضع له بعض ثوبه فجلس عليه ثم أقبلت أمه فوضع لها شق ثوبه
 من جانبه الآخر فجاست عليه ثم قبل أخوه من الرضاعة فقام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فأجلسه بين يديه انتهى (استدل) رحمه الله على ان
 القيام مشروع ومندوب بقيام النبي صلى الله عليه وسلم الى أخيه من
 الرضاعة ولقد نطق مالك رحمه الله بالحكمة في قوله كل كلام مأخوذ
 منه ومتروك الا كلام صاحب هذا القبر (فانظر) رحمك الله وإيانا بنظر
 الانصاف الى هذا العالم كيف جعل القيام للاخ من باب البر والاكرام على
 ما ظهر له ونقل هذا الحديث ويقول ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقم لأبيه
 ولا لأمه وانما قام لأخيه والقضية واحدة والموضع واحد وقد قدم رحمه
 الله في أول الفصل قوله الذي يختار القيام للوالدين والعلماء والصالحين ولم
 يذكر الاخوة ثم أتى بهذا الحديث دليلا عليه لانه في ترك القيام للوالدين
 وانه الذي اختار صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلم لأمه وهذا
 الحديث أوضح دليل وأقوم طريق على ان ما ورد عنه عليه السلام من القيام
 بنفسه الكريمة وأمره بذلك لعذر كان هناك موجود من غير قصد للقيام بنفسه
 ألا ترى ان الله سبحانه أمر ببر الوالدين وأكرامهما وقرن رضاهما برضاه
 وسخطهما بسخطه وقد قال عليه السلام للذي سأله عن أفضل الاعمال
 ببر الوالدين فمما كان القيام لهما من باب البر والاكرام لم يكن عليه
 السلام ليترك ذلك بالكيفية وهو عليه السلام قد أوجب برهما مع استحباب
 الله تعالى لذلك (فان قيل) قد وقع منه عليه السلام القيام لأخيه وذلك كاف
 في الجواز (فالجواب) ان قيامه عليه السلام لأخيه قد تبين واتضح في سياق
 الحديث السبب الذي لأجله وقع منه عليه السلام القيام له ألا ترى
 أنه ذكر فيه أنه لما قبل أبوه بسط له طرف رداءه فلما ان أقبلت أمه بسط

لما طرف رداؤه من الجانب الآخر فلما ان أقبل أخوه قام عليه السلام
حتى أقعد بين يديه فدخل ان قيامه عليه السلام كان لا حد وجهين
أولهما ما انما يوسع عليه السلام له في المجلس أو يوسع له في الرداء وانما
قلنا ذلك لما قد علم من حاله وحال رداؤه عليه السلام لانه كان رداؤه عليه
السلام على ما نقل أربعة أذرع ونصفا ونحوهما من ابن يسع على هذا أربعة
فضاق الرداء عن أربعة ومن أخلاقه الكريمة ومعاشرته الجميلة لم يقدر عليه
السلام ان يبعده بنفسه المكروه وأبواه على الرداء وأخوه على الأرض
مباشرة لما قسم عليه السلام حتى فسخ له في الرداء حتى وسعهم أو حتى وسع
له في المجلس لئلا يكون خارجا عنهم ألا ترى انه عليه السلام لما ان دخل
الحائط وكان معه اعرابي فأخذه ودأب من أرك وقبضه نصفين فكان أحدهما
معوجا والآخر مستقيما فأخذ المعوج وأعطى المستقيم للأعرابي فقال له
الأعرابي لم يارسول الله أعطيتني المستقيم وأخذت المعوج فقال عليه
السلام ان الله يسأل عن مهبة ساعة فإذا سألني أريد أن أكون فضلك
فيها على نفسي فإذا كان هذا دأبه وخلقه ومعاماته مع رجل لم يشاركه
الافى دخول حائط فكيف يكون حاله مع من شاركه في الرضاع والحجر
والترية وأم واحدة وأب واحد أعني الجميع من الرضاع فكيف يكون برة
به وإكرامه له فلم يمكنه عليه السلام لأجل هذه المعاني وما شابهها ان يقعد
على حائل عن الأرض وأخوه دون حائل وأما إكرامه عليه السلام له بالقيام
فلا سبيل الى القول بذلك لان إكرام الوالدين بذلك من باب الأخرى والأولى
ولو كان ذلك من باب البر والاكرام وتركه لكان قد ترك لوالديه شيئا من باب
البر والاكرام لم يفعله معهما وهذا لا يخطر لمن في قلبه ذرة من الإيمان ولو علم
هذا الغائل ما في هذا الذي قرر من الخطر ما قاله ولا تسكاه به نسأل الله
العصمة في القول والعمل بمحمد وآله (نم) قال رحمه الله قال مالك عن ابن
شهاب ان أم حكيم بنت الحارث بن هشام كانت تحت عكرمة بن أبي جهل
فأسلمت يوم الفتح بمكة وهرب زوجها من الاسلام حتى قتلهم العن فارتحلت
أم حكيم حتى قدمت عليه اليمن فدعته الى الاسلام فأسلم فقدم على رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم وثب اليه فرحا

وما عليه رداه حتى يابيه انتهى (استدل) رحمه الله على النذب الى القيام
بهذا الحديث وهذا لا ينافي فيه الا أنه ليس فيه دليل عام وقد تقدم عدم
قيامه عليه السلام لا بويه وأنه لو كان القيام من باب البر والاكرام لفعله
عليه السلام لا بويه واذا تقرر ذلك فكل ما يرد من القيام فيعمل على غير البر
والاكرام لما ذكر وقد اجاز علماء وناجحة الله عليهم القيام للغائب لان السنة
في الوارد انك تأتي اليه فتسلم عليه فان لم تفعل ذلك حتى قدم عليك فاقول
ما يمكن انك تقوم ماشيا اليه عوضا عما فاتك من المشي الى بيته كما تقدم
وقد نص في الحديث انه قدم من اليمن فقد خرج عن بابيه وكذلك قام عليه
السلام بمغفر بن أبي طالب حين قدم من اليمن فقبله وعانقه وقال والله
ما أدري بأيهما أسرا أكثر هل بقدوم جعفر أو بفتح خيبر أو كما قال عليه
السلام وقد حمله علماء وناجحة الله عليهم على القيام للغائب فكذلك فيما
نحن بسبيله سواء بسواء (ثم قال) رحمه الله اخرج أبو داود والنسائي عن محمد بن
هلال عن أبيه قال قال أبو هريرة رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه
وسلم يحدثنا فاذا قام فتناسا قياما حتى نراه قد دخل بعض بيوت أزواجه
انتهى (فهذا) أيضا ليس فيه دليل لما نحن بسبيله لان هذا الذي ذكر
لا يمكن غيره ضرورة لاحد العلماء فكيف اسيد العلماء وقد وثقهم أجمعين
الأتري ان العالم اذا قعد اجتمع الناس عليه حلقة كل انسان يتروك ما كان
فيه من صلاة نافلة وبحث في مسئلة وجلوس في مصلاه الى غير ذلك في كل
واحد يسمع اذذاك ويستفيد من العالم فاذا فرغ العالم وانصرف انصرف
الناس بانصرافه الى ما كانوا يصدده أو الى قضاء بعض ضروراتهم أو الى
مصلاهم أو الى استقبال القبلة الى غير ذلك من الضرورات المحوجة الى
الحركة والقيام وبيوت النبي صلى الله عليه وسلم كانت اذذاك مفتوحة الى
المسجد والمسجد اذذاك في الصغر بحيث قد علم والنبي صلى الله عليه وسلم في
أسراعه في المنى بحيث قد علم فما يمكنهم مع هذه الحالة ان يسلموا قايما الا
والنبي صلى الله عليه وسلم قد دخل بعض بيوت أزواجه واذا كان ذلك كذلك
فليس فيه دليل والله أعلم (ثم قال) رحمه الله واخرج عن بشر بن كعب عن
رجل غيره انه قال لا يذو رضى الله عنه هل كان رسول الله صلى الله عليه

وسلم بمصاحفكم اذ القيتهم وه قال ما القيتهم قط الا ما خفي وبعث الى ذات يوم ولم
 اكن في اهلي فلما جئت اخبرت انه ارسل الى فانيته وهو على سريره
 فالتزمني وكانت تلك أجود وأجود انتهى (فانظر) رحمه الله وايانا بنظر
 الانصاف أي شئ يجمع بين المصاحفة والالتزام وبين القيام بل فيه التعرض
 لترك القيام البتة لانه لما ان دخل عليه وهو عليه السلام في البيت على
 السرير والتزمه اذ ذاك ولم يقم اليه دل ذلك على ترك القيام البتة ولو كان
 مندوبا اذ ذاك لفعله فسبحان الله ما بعد ما بين المرميين (ثم قال) رحمه الله
 روى المحافظ أبو موسى الاصبهاني باسناده عن عائشة رضي الله عنها قالت
 قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فأنا ففرع
 الباب فقام اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتقه وقبله انتهى (انظر)
 رحمه الله الى هذا الدليل ما أعجبه ألا ترى أنه ذكر في الحديث أنه فرع
 الباب فقام عليه السلام ليفتح له الباب ففتح له واعتقه فأخذه ومنه
 الدليل للقيام مع انه لو قدم عليه فقام اليه عليه السلام من غير ان يحتاج الى
 القيام الى فتح الباب لم يكن فيه دليل لانه غائب قد قدم وقد تقدم ان
 علماءنا راجعوا الله عليهم يميزون ذلك للاقدام وغيره عن تقدم ذكره في التقسيم
 (ثم قال) رحمه الله وعن حماد بن زيد قال كنا عند أيوب بن جابر بنس فقال حماد
 فوموا السيدكم أو قال سيدنا وعن الامام أحمد بن حنبل رحمه الله انه أتاه أبو
 ابراهيم الزهري ليسلم عليه فلما رآه أحمد وثب اليه قائما وأكرمته
 فلما مضى قال له ابنه عبد الله يا أبا ابراهيم شاب يعمل به هذا العمل وتقوم
 اليه فقال له يا بني لانه ارضني في مثل هذا ألا أقوم لابن عبد الرحمن بن عوف
 رضي الله عنهما وعن أبي هاشم قال قام وكيع لسفيان فذكر عليه قيامه
 فقال أنت تترك علي قيامي وأنت حدثتني عن عمرو بن دينار عن ابن عباس
 رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اجلل الله
 تعالى اجلل ذي الشبهة المسلم وأخذ سفيان بيده فأجلسه الى جانبه
 وعن محمد بن الصلت قال كنت عند بشر بن الحارث يعني الحارثي الزاهد
 فخرج رجل يسلم على بشر فقام اليه بشر فقامت لقيامه فمضى من القيام فلما
 خرج الرجل قال لي بشر يا بني تدري لم منعتك من القيام له قلت لا قال لانه

لم يكن بينك وبينه معرفة وكان قيامك لقيامي فأردت ان لا تكون لك حركة
 الا لله عز وجل وذكر الامام ابو عبد الرحمن السلمي في كتاب آداب الصلوة قال
 ويقوم لاخوانه اذا ابصرهم بقبابين ولا يقعد الا بقعودهم وأنشدوا
 فلما ابصرنا به مقبلا * حللنا الحبا وابتدونا القيام
 فلا تنكرن قيامي له * فان الكريم يحجل السكرام
 انتهى هذا الذي ذكره رحمه الله عن هؤلاء الاثمة المجلة محمول على القيام
 الجائر المندوب على ما فسره العلماء فيما تقدم لاعلى قصد القيام ليس الا
 وهذا بين والله أعلم مع ان هذا العالم الذي استبدل بهذه الآثار ووجده من
 اثمة مذهبهم انكر واعلى مالك رحمه الله في اخذه بعمل علماء أهل المدينة
 مع انهم الحزم الغفير والنبي صلى الله عليه وسلم مات بين أظهرهم وعنددهم
 استقر أمرا اشريعة وبان ما استنسخ وما بقي وقل ان تذهب عنهم السخنة في
 ذلك الزمن القريب ومع هذه القرائن كلها واكثر منها اكثر والذكير عليه
 وشدد وانتم ياتي هذا العالم بعد انكاره على مالك رحمه الله فيما ذكر يشرع
 الذنب في القيام بفعل آحاد الناس في أقطار مختلفة واعلموا الا عذار وقعت
 لهم اذ ذاك كامة عندهم بل هي ظاهرة بينة موجودة كما أبدىنا ذلك مع
 ان ما ذكره رحمه الله لا ينهض على قاعدة مذهب مالك رحمه الله ولا على
 مذهب الشافعي رحمه الله لان مذهب مالك رحمه الله مبني على أربع
 قواعد القاعدة الاولى آية محكمة القاعدة الثانية حديث صحيح عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من غيرنا نسخ ولا معارض المساعدة
 اجماع أهل المدينة القاعدة الرابعة اجماع أكثرهم بعد اختلافهم
 ومناظرتهم ومذهب الشافعي رحمه الله مبني على آية محكمة أو حديث صحيح
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غيرنا نسخ واذا كان كذلك فما ذكره
 رحمه الله لا ينهض على مذهب مالك رحمه الله لعدم دخوله في عمل أهل
 المدينة المتصل بل وقع لآحاد من الناس في أقطار مختلفة ولا ينهض على
 مذهب الشافعي رحمه الله لانه لا يأخذ بعمل أهل المدينة المتصل فكيف
 يستدل هذا القائل بمجواز ذلك بعمل آحاد من الناس في أقطار مختلفة
 (فان) قال قائل انما وقع الذكير على مالك رحمه الله في كونه يشرع بعملهم

وهذا ليس بتشريع (فالجواب) انه تشريع لاربيب فيه ولاشك لانه أدخله
في باب المندوب وباب المندوب مشروع ولوجه له من قبيل المباح لكان
كلاما صحيحا مستقيما الواسع من الاحاديث الواردة في النهي عن ذلك على
ما صيغها ان شاء الله تعالى ومع ذلك فلا باحة حكم شرعي (ثم قال) رحمه الله
روى الحافظ ابو موسى باسناده عن الامام أبي سعيد القفاص قال النبلاء من
الرجال والعلماء يكرهون قيام الرجل لهم الكراهة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو مباح لبعض الناس أن يقوم للناس انتهى قد قرر ان القيام مكروه عند
العلماء الكراهة النبي صلى الله عليه وسلم لذلك ثم قال وهو مباح لبعض الناس
وذلك محمول على القيام المندوب أو الجائز على ما تقرره فافهم ذلك والله يوفقنا
واياك (ثم قال) رحمه الله هذا ما تيسرنا جزا من الاحاديث واقتوال الأئمة من
الترخيص في القيام وحاصله انه ثبت ذلك من فعل رسول الله صلى الله عليه
وسلم بنفسه الكريمة وبأمره بذلك لانه صاروبة قريبه حين فعل بحضرته ومن
فعل جماعات من الصحابة رضي الله عنهم في مواطن وجهات مختلفات ومن
جهة أئمة الناس في أعصارهم في الحديث والفقه والزهد انتهى وقد تقدم
الجواب عن كل ذلك حين أتى به وما المراد به وانه ليس في شيء من ذلك دليل
للجواز بل لمنع أقرب كما قررناه (وقد) عمل رحمه الله هذا الجزء الذي عمله في
أباحة القيام على ثلاثة فصول الفصل الاول فيه اورد من الترخيص في
القيام الفصل الثاني في تنزيل الناس منازلهم الفصل الثالث فيه اورد
من الاحاديث في النهي عن القيام والجواب عنها (وقد) تقدم الفصل الاول
والجواب عنه مستوفي وبقي الفصلان الاذان بعده (فقال) في الفصل الثاني
قال الله عز وجل ومن يعظم حرمات الله فهو خير به عند ربه وقال تعالى
ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب (هذا) الذي ذكره رحمه الله
مسلم لا ينزع فيه الا أن تعظيم الحرمات والشعائر قد عرفت من القواعد
الشرعية وليس للقيام فيها مجال والله الموفق (ثم قال) رحمه الله روى ابو
داود عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان من أحلال الله تعالى اكرام ذي الشبهة المسلم وحامل القرآن
غير الغالي فيه والجاني عنه واكرام ذي السلطان المقسط وروى الترمذي

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ليس منا من لم يرحم صغيره ويعرف شرف كبيره (مسلم)
عن عائشة رضى الله عنها قالت أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننزل
الناس منازلهم (الترمذى) عن ميمون بن أبي نابت أن عائشة رضى الله
عنها سار بها سائلا فاعطته كسرة ومر عليها رجل عليه ثياب وهيئة فاقدمته
فأكل فقيل لها فى ذلك فقالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلوا الناس
منازلهم انتهى (حاصله) انه رحمه الله تقرر عنده وفى نفسه ان القيام من باب
البر والاكرام على ما قرر قبل فاعذب بتدليل كل ما هو من باب البر والاكرام
وقد تقدم انه لو كان من باب البر والاكرام لم يكن عليه السلام ليتبرك برور
والديه واکرامهم بالقيام (وانظر) هل فى هذه الأحاديث التى أتى بها فى
تنزيل الناس منازلهم ان أحدا قام لأحد بل نزلوا الناس منازلهم فى اجلاسهم
وفى اطعامهم زائدا على غيرهم فتمتثل ذلك على ما ورد عنهم فلو ورد عنهم
القيام لأشرفهم وكبرائهم لأقتفينا وقيلناه على الرأس والعين لانهم القدوة
وفى الاتباع وما يخالفهم الا جاحدا ومعاذ الله ورسوله وقد ورد أن النبى
صلى الله عليه وسلم قال لا توسع المجالس الا ثلاث لذى علم ولذى سن ولذى
سلطان اه (فانظر) رحمك الله وابانا كيف قال عليه السلام لا توسع
المجالس الا ثلاث ولم يعلل لا بتمام الا ثلاث فيجعل اكرام ذى الشبهة المسلم
واجلاله وبره على ما ذكر عليه السلام فى هذا الحديث لا على ما يخطر لنا
من وائدنا التى اصطلمنا عليها فهل ينقل عن أحد من مضى فى تنزيل الناس
منازلهم ما نفعله نحن اليوم من هذا القيام واحدا تقوم اليه ونمشى اليه خطوات
وأخر تقوم اليه ليس الا وآخر تقوم اليه نصف قومة وآخر ربع قومة وآخر
التصرك من الارض وآخر لا تصرك له الا بالبشاشة وآخر لا بشاشة ولا غيرها
وهذا شئ لا يقدر أحد من المسلمين على اعتزائه الى صاحب الشريعة أصلا
بل لأحد من الصحابة بل لأحد من التابعين بل لأحد من تابع التابعين وشئ
لا يعرف له أصل عند أهل هذه القرون فاماراحه يتعين والله تعالى أعلم (ثم
قال رحمه الله (البغوى) قد كان المغيرة بن شعبه رضى الله عنه قائما على
رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ومعه السيف والمغفر وهذا

الذي قاله بغوى متفق عليه والمحدث مشهور في الصحيح اهـ (انظروا) رحمه
الله وايانا لهذا المحجب كيف يستدل بان القيام مندوب اليه من هذا الحديث
وكيف يمكن ذلك والمغيرة بن شعبة كان خادما عليه السلام في هذه
الغزوة وهو الذي يخاطب قبائل العرب ويذب عنه من اراد اذيته عليه
السلام من المتمردين منهم وهذا لا ينكر وليس من باب القيام للبر والاكرام
بل هو لاجل الحاجة الداعية الى ذلك في ذلك الوقت فهل يجوز للمغيرة ان
يقعد اذ ذلك ويترك النبي صلى الله عليه وسلم الى العدو وهذا مما لا يتعقل
فكيف يستدل احدهما بهذا الامر العظيم الواجب على الانسان في حق نفسه
وفي حق نبيه عليه الصلاة والسلام على ان القيام للداخل مندوب اليه
فلما استدل به على ان القيام واجب لكان اقرب اذ ان قيام المغيرة كان واجبا
عليه فعلى هذا بان ان القيام على خمسة اقسام مضت اربعة وبقي الخامس
الذي هو المعمول عليه وهو الواجب مثل هذا وما شا كاه (هذا) تمام الكلام
على الفصل الثاني الذي قرره وهو تنزيل الناس منازلهم (وبقي) الفصل
الثالث وهو النهي عن القيام وما اجاب عنه (فقال) رحمه الله الترمذي عن
انس رضي الله عنه قال لم يكن شخص احب اليهم من رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكانوا اذا راوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته لذلك قال الترمذي
حديث حسن صحيح وترجم الترمذي لهذا باب كراهة قيام الرجل للرجل ابو
داود واللفظ للترمذي اخرج معاوية قيام عبد الله بن الزبير وابن صفوان
حين راياه فقال اجاسا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سره
ان يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار قال الترمذي هذا حديث
حسن وترجم له باب كراهة القيام للناس ابو داود عن ابي امامة رضي الله
عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكئا على عصا فقامنا اليه فقال
لا تقوموا كما تقوم الاعاجم بعضهم بعضهم بعضا وروى ابو موسى الاصبهاني
عن ابي بكر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم
الرجل من مجلسه فهذا ما بلغنا في النهي (فاما الجواب) عن الحديث الاول
وهو اقرب ما يحتج به فن وجهين احدهما ان النبي صلى الله عليه وسلم
خاف عليهم وعلى من بعدهم الفتنة بافراطهم في تعظيمه صلى الله عليه وسلم

كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر لا تطروني كما أطرت النصارى
 عيسى ابن مريم فذكره صلى الله عليه وسلم قيامهم لهذا المعنى ولم يذكره قيام
 بعضهم لبعض بل قام صلى الله عليه وسلم وقاموا غيره بحضرته ولم ينفه عن
 ذلك بل أقره وأمر به في حديث القيام لسعد وقدمنا في الباب الاول
 بيان هذا كله وهذا جواب واضح لا يرتاب فيه الا جاهل أو معاند الوجه
 الثاني ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بينه وبين أصحابه رضى الله عنهم من
 الانس وكمال الود والصفا ما لا يحتمل زيادة بالا كرام بالقيام فلم يكن في
 القيام مقصود بخلاف غيره فان فرض صاحب الانسان قريبا من هذه الحالة
 فلا حاجة الى القيام وأما الحديث الثاني فقد أوعا أكثر الناس بالاحتجاج به
 والجواب عنه من أوجه الأصح والاولى والأحسن بل الذى لا حاجة الى
 ما سواه انه ليس فيه دلالة وذلك ان معناه الصريح الظاهر منه الزجر الاكبر
 والوعيد الشديد للانسان أن يحب قيام الناس له وليس فيه تعرض للقيام
 بنهى ولا غيره وهذا متفق عليه وهو أنه لا يحل للآتى أن يحب قيام الناس له
 والمنهى عنه هو محبة القيام ولا يشترط كراهيته لذلك وخطور ذلك به سأل
 حتى اذا لم يخطر ذلك به له وقاموا اليه أو لم يقوموا فلا ذم عليه فاذا أحب فقد
 ارتكب التحريم سواء قيم له أو لم يقيم فدار التحريم على المحبة ولا تأثير لقيام
 القائم ولا نهيه في حقه بحال ولا يصح الاحتجاج بهذا الحديث فان قال من
 لا تحقيق عنده بأن قيام القائم سبب لوقوع هذا فى المنهى عنه قلنا هذا سؤال
 فاسد لا يستحق سائله جوابا فان تبرع عليه قبل قد قدمنا ان الوقوع فى المنهى
 عنه يتعلق بالمحبة فحسب اه (فانظر) رحمك الله وايانا بتطرق الانصاف
 كيف قرأ حديث النهى وصححه سائمه أجاب بالجواب الاول وفيه ما فيه
 الا ترى أنه قد قرر ان أصحابه رضى الله عنهم كانوا يقيمون بعضهم لبعض
 وقاموا بحضرته صلى الله عليه وسلم ولم يذكره قيام بعضهم لبعض وأنه عليه
 السلام قد قام بعضهم على ما ظهر له واستقر في ذهنه ان ذلك كان من باب
 البر والاکرام ولم يكن لضرورة أدت اليه كما قد أبديناها فاذا كان ذلك كذلك
 وقلنا له عليه السلام فأى اطراء فى ذلك ان جعلناه عليه السلام كواحد منا
 لم نزل له شيئا فى الاكرام فلو ~~كس~~ رضى الله الامر فقال لم تكن المحبة

يقومون ولا قام هو صلى الله عليه وسلم لا حدثتم قام والله عليه السلام فنهاهم
لكان ذلك جوابا مستقيما اذ انالو فعلنا ذلك الخ الفنا العادة التي يعامل بعضها
بعضا بها وزدنا له على ذلك في ينذ يكون الخوف من الاطراء وأما اذا عا ملناه
معاملة بعضها مع بعض ومعاملة عليه السلام معنا فهذا لا يقال ان فيه اطراء
اذ اننا نراه منزلة واحد منا في معاملة بعضها مع بعض ومعاملة عليه السلام
معنا ولو سلمنا لهذا السيد درجة الله ما ذكره والعباد بالله لوقعنا في مخالفة نص
الكتاب العزيز سواء بسواء ألا ترى ان الله تعالى أمر بتوقيره عليه السلام بقوله
تعالى وتغزروه وتوقروه فاذا قررنا ان القيام من باب البر والاكرام وكما
نفعله بتلك النية بعضنا مع بعض ولا نفعله معه عليه السلام فنكون قد
ارتكبنا الذنوب مصادمة اذ اننا تركنا توقيره في ذلك والعباد بالله تعالى ان
نظن بأحد من الصحابة ان يكون ترك شيئا من باب البر والاكرام له عليه
السلام فكيف يتفق الجميع على تركه بل في هذا القول خطر عظيم لو تأمله
هذا القائل ما تكلم به ولا أشار اليه ألا ترى الى جواب عائشة رضي الله
عنها لما أن سئلت من خلقه عليه السلام فقالت كان خلقه القرآن وقد وجد
ذلك منه محسوسا ظاهرا بيننا في عوائده عليه السلام ومعاملة الجميلة مع
أصحابه وأهله وغيرهم وقد نطق القرآن بالامر بتوقيره فكيف ينهى عليه
السلام عن شيء أمر الله به هذا أمر لا يتعقل وانما هي عادة استمرت فوقع
الاستئناس بها المرورها والانسان لا يخلو من الغفلة فوقع ما وقع بسبب ذلك
وأما المخالفة للسنة فبعيدة عن منصب العلماء فكيف بالاخباره منهم وقد ورد
من اجتهد فاصاب فله اجران فان أخطأ فله اجر واحد فكذلك فيما نحن
بسيده له اجر واحد والله يعفو عن الجميع اذ لولا العفو ما استحق أحد النجاة من
الانار الا من استثناه الله تعالى ممن قد علم فان قال قائل قد يدركون نهيه عليه
السلام عن القيام اليه على سبيل التواضع فاجواب ان التواضع منه عليه
السلام انما يكون فيما لم ينزل عليه فيه شيء وأما بعد الانزال فلا سبيل الى ذلك
ولو كان ذلك كذلك لكان فيه أمر بترك ما أمر الله عز وجل به من جميع أنواع
التوقيره عليه السلام وهذا باب ضيق نعوذ بالله من الغلط والغفلات ألا
ترى قوله عليه السلام لا تفضلوني على يونس بن متى وقوله عليه الصلاة

والسلام لا تفضلوا الانبياء بعضهم على بعض وقوله عليه السلام أنا سيد ولد
آدم ولا فخر وقوله عليه السلام آدم من دونه تحت لوائى فهذه أحاديث
متعارضة كما ترى والجمع بينهما هو أن حديث المساواة وعدم التفضيل كان قبل
الانزال عليه في ذلك والاختبار له بالامر وأحاديث التفضيل بعد الاختبار له
بذلك فيما أنزل عليه أعني بالتفضيل من غير تنقيص يلحق المفضل كما قاله
علماؤنا راحة الله عليهم فكذلك فيما نحن بسبيله سواء بسواء بل مسألتنا آكد وأولى
لأن فيها القرآن يتلى بقوله تعالى وتزروه وتوقروه وقد قرآن القيام من
ذلك الباب ثم منعه وظاهر هذا الكلام متناقض وقد ورد من حديث عائشة
رضي الله عنها أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة يغشانا
في كل يوم مرتين غدوة وعشية بغشاء يوماني وسط القائلة وأبو بكر قاعد على
السريرة قال ما جاء به في هذا الوقت الأمر حدث فدخل النبي صلى الله عليه
وسلم وأبو بكر قاعد على السريرة فوسع له في السريرة حتى جلس معه عليه ثم أخبره
النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر بالهجرة فقال الصحبة يا رسول الله فقال الصحبة
(فانظر) رجنا الله تعالى وإياك كيف دخل النبي صلى الله عليه وسلم فوسع له
ولم يقم وكان أكثر الناس براواكراماً واستراماً وتعظيماً وترفعاً وتوقيراً للنبي
صلى الله عليه وسلم (ثم قال) رحمه الله وهذا جواب واضح لا يرتاب فيه
الاجاهل أو معانداه (فانظر) رحمك الله وإيانا إلى هذا اللفظ من هذا السيد
ما أعجبه وقد نقل الشيخ أبو محمد بن أبي زيد رحمه الله تعالى في مختصره الكبير
ما هذا اللفظ قبل مالك رحمه الله فالرجل يقوم للرجل له الفقه والفضل
فيجلسه في مجلسه قال بكره ذلك ولا بأس أن يوسع له قبل له فالمرأة تبالغ في بر
زوجها فتلقاه فتزعم ثيابه وتعليه وتقف حتى يجلس قال أما تلقها وترزعها ثيابه
وتعليه فلا بأس وأما قيامها حتى يجلس فلا وهذا من فعل المجبرة وما يكون
الناس ينتظرونه فإذا طاع قام واليه فليس هذا من أمر الاسلام ويقال إن عمر
ابن عبد العزيز فعل ذلك به أول ما ولي حين خرج إلى الناس فأنكره وقال إن
تقوموا نقيم وإن تعمدوا وتعمدوا غاي قوم الناس لرب العالمين فإذا كان هذا اللفظ
الامام مالك رحمه الله فكيف يقول من تقدم ذكره وهذا جواب واضح
لا يرتاب فيه الاجاهل أو معاندو عدالة الامام مالك رحمه الله وتقدمه على غيره

من الاثمة رجعهم الله مشهورة معلومة (وأما الجواب) عن جوابه في الوجه الثاني فالواجب العدول عنه لما ورد عن كثير من الصحابة رضوان الله عليهم انهم لم يعرفوا صفة النبي صلى الله عليه وسلم أشدة توقيرهم له عليه السلام وهيبتهم له حتى انهم كانوا لا يقدرون ان يتأملوه ولا يرفعوا رؤسهم بحضرة عليه السلام فمن ذلك ما خرج مسلم رحمه الله في صحيحه عن عبد الله بن عمرو ابن العاص قال صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم مالمأت عيني منه قط حياء منه وتعظيم له ولو قيل لي صفه ما كدت انتهي هذا قوله رضى الله عنه وهو من جملة أصحابه صلى الله عليه وسلم ولولائه كان عليه السلام يباسطهم ويتواضع لهم ويؤانسهم لما قدرا أحدم منهم ان يقعد معه ولا ان يسمع كلامه عليه السلام لما رزقه الله من المهابة والجلالة يبين ذلك ويوضحه ما ورد من عائشة رضي الله عنها في حاله عليه السلام عند ركوعه الفجر قالت ان كنت مستيقظة قال حدثيني يا حبيبي ما كان كذا فأتته اضطجع بالارض ثم خرج بعد ذلك الى الصلاة وما ذاك الا انه عليه السلام لو نرجع على تلك الحالة التي كان عليها وما تحصل له من الخلع والقرب والتداني في مناجاته وسماع كلام ربه وتلاوته والاحوال التي بكل اللسان ان يصف بعضها لما استطاع بشر ان يتأقاه ولا يبشره ولا يسمع كلامه فيحدث مع عائشة رضي الله عنها او يضطجع بالارض حتى يحصل التانيس بينهم وهو حديثه مع عائشة رضي الله عنها او جنس أصل الخلقة التي هي الارض فاذا تحصل عنده بذلك شيء مما من المناسبة حينئذ يخرج عليه السلام اليهم وأما قبل حصول ذلك فلم يكن يفعل ذلك فانهم لا يطيقون مقابلة تلك الانوار الجليلة ولا سماع تلك الالفاظ العذبة الممدومة في غيره عليه السلام فيفعل ذلك عليه السلام رفقا بهم وليكي يتوصل الى ان يبين عن الله أحكامه وكان بالؤمنين رحيمًا فهذا التوقير والمهابة حاصل فيهم مشاهد مرعى منهم كثير ابل ذلك في أقرب الناس اليه أعظم عن بعد عنه وأكثر الا ترى الى حديث ذي البدين حيث قال فيه وفي القوم ابوبكر وعمر فها بان يكلماه فابوبكر وعمر هابا الكلام مع قربهما وذاو البدين تكلم فعلى هذا فكل من قرب منه عليه السلام وتأكدا مره معه كان أكثر هيبة له عليه السلام وأكثر توقيرا

وأعظم احتراماً وأكبر أجلاً واذا قلنا ان القيام من باب البر والاكرام
 ويكونون قد تركوه لاجل قربهم منه فتعطي هذه القاعدة ان من كان اقرب
 اليه كان اقل توقيراً له عليه السلام لاجل الانس وكمال المودة فلا يحتاج الى
 التوقير وكذلك ينبغي على هذه القاعدة ان يكون الصالحون والاولياء اقل
 توقيراً من غيرهم لاجل الانس وكمال المودة وهذا كس ما ظهر في الوجود
 وما استقر من احوال السلف والخلف بالمشاهدة والعيان ونقل الامة عن
 الامة فيأتي على هذا الجواب الجواب الاول سواء بسواء وقد تقدم بل في حق
 غيره عليه السلام وجدنا استعمال الادب في حق القريب اكثر منه في حق
 البعيد ألا ترى الى ما حكى عن محمد بن الحسن من اصحاب ابي حنيفة في
 دخوله على مالك وقصته معه وقد تقدمت في اول الكتاب فاصحابه الذين هم
 اقرب الناس اليه كانوا كان على رؤسهم الطير لشدة هيبتهم له وتوقيرهم لجنابه
 وتعظيمهم لمحرمته ومحمد بن الحسن لاجل بعده منه لم يكن له ما كان لهم فلو
 عكس رحمه الله الامر وقال اذا لم يكن الصاحب تأكدت صحبته ولازم امره
 فلا حاجة الى القيام لكان ذلك قريبا من القبول منه لاجل ان من قرب من
 صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه ازداد قربا الى الله ومن ازداد قربا
 الى الله ازداد الى رسوله صلى الله عليه وسلم توقيرا وتعزيرا وتجب الاوهية
 واعظاما وواجبالا وهذا موجود محسوس مشاهد مرئي كل من كان له امر
 نافذ ويرجع لما يأمربه وينفذ تجد اخوف الناس منه وأهيبهم له وأوقرهم لديه
 من كان اقربهم اليه وهذه قاعدة مقررة عند الامة ألا ترى ان الاولياء
 مطالبون باآداب لا يطالب بها غيرهم من عوام الناس لزيادة خصوصيتهم
 ومزيتهم على غيرهم فاذا تركزوا منها شيئا وقبوا على تركها وتبركها أكثر
 الناس ولا يبالون فلا يعاقبون وما ذاك الا لان القريب المحرم عليه أقوى
 والآداب تطالب منه أكثر كما حكى عن بعضهم انه مדרך له في المسجد ليس يخرج
 ثم ضمها من ساعته وجعل يستغفر فقال له بعض جلسائه أليس هذا أمرا باحا
 فقال أما لكم فنعم وحكى عن بعضهم انه جاور بالبيت الحرام مدة لم يبل في
 الحرم ولم يضطجع ولم يستند وما ذاك الا للهبة القائمة عليه اذ ذاك لاجل قرب
 وكما حكى عن بعضهم انه مكث اربعين سنة لم يتهطر الى السماء لاجل الهيبة

والاعظام وقد قال الامام أبو القاسم المجتهد رحمه الله حسنات الارباب سيات
المقربين وحكايتهم في ذلك أكثر من أن تكتب أو تحصر (وأما الجواب)
عن جوابه عن الحديث الآخر وهو قوله ليس فيه دلالة لى آخر كلامه
وعبارته وقد تقدمت فهذا الذى قاله رحمه الله برده ما شهد به الاصول
واستقر من الاحاديث التى ترى الى قوله عليه السلام المؤمن يجب لاجبه المؤمن
ما يحبه لنفسه وهو قد أورد هذا الحديث الذى أوردته رحمه الله وهو قوله
عليه السلام من سره أن يقتل له الرجال قياما يتيب وأمعه من النار اه
فاذا دخل عليك أخوك المؤمن فقامت اليه وسر بذلك فقد نبأ مقعده من
النار وكان ذلك بسبب قيامك أنت وحركتك له ولا تجزئه في جوابه بقوله
مدار التحريم على المحبة فحسب سواء قيم له أو لم يقيم فقد ارتكب التحريم لان
هذه المحبة انما صدرت منه لمشاهدته للقيام فلو كان لا يقوم أحد لأحدم
تشوق نفسه اليه ولم تحبه وينبغي للمؤمن أن تكون قاعدته في تصرفه
كله ظاهرا وباطنا مع نفسه ومع غيره أن يحكم على نفسه لسان العلم وكيفية
ذلك ما قاله الامام أبو حازم سلمة بن دينار رحمه الله شيئا هـ ما خير الدنيا
والآخرة ان حملت بهما أنكف لك محبة ولا أطول عليك قيل وما هما
قال تعمل ما تكره اذا أحبه الله وتترك ما تحب اذا كرهه الله أو كما قال
فليس الانسان مكافيا بان لا يقع له محبة الشئ وانما هو مكاف بان لا يرضى به
وان كانت نفسه تحبه فبكرهه لكرامية الشرع الشريف (وقد قيل) من
العصاة أن لا تجد فاذا أحب ولم يجد سيلا الى وقوع ما أحب فقد دعم من
وقوع تلك العصية وقد قال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا
على الاثم والعدوان (فالمحصل) من هذا ان الذى يكره الانسان
لنفسه ويسأل الله تعالى فى كل وقت وأوان ان يعاقبه منه ولا يرضاه لاحد
من العصاة وهو يتوهم مقعده من النار لا يفعله به هذا الاخ المؤمن الداخل
عليه ان كان يجب ذلك وقد ورد عنه عليه السلام انه قال من غشنا فليس
مننا انتهى وهذا الفعل من باب الغش لانك تذكر الشئ لنفسك وتوقع فيه
غيرك بل هو من قبيل الخديعة والمكر وأهل الايمان بعداء عن ذلك وقد ورد
عنه عليه السلام انه قال المؤمن مرآة المؤمن وقال عليه السلام المؤمن

للمؤمن كالبيان يشد بعضه ببعض فاعمل هذا معني الحديث فكل باب أو مسألة
 أو حركة أو سكون كانت سبيلا إلى نجاة أخيك من النار واجب عليك أن تعامله
 بها وكذلك في العكس سواء بسواء فكل باب أو مسألة أو حركة أو سكون
 كانت سبيلا إلى عقابه وتوبيخه ودخوله دار الهوان والغضب واجب عليك
 أن تمنعه منها وقد قال عليه السلام الدين النصيحة فإذا قمت إليه فانك
 لم تمنعه بل غششته بدليل ما تقدم بل ينبغي أن يجب أن يعرض الإنسان
 على نفسه هذا القيام فان رأى نفسه أنها تحب ذلك وتشتهي وتؤثره فينبغي
 أن لا يفعله مع أخيه المؤمن لئلا يوقعه في البلاء العظيم المذكور في الحديث
 وإن رأى نفسه أنها لا تحب ذلك وتكرهه فينبغي أن لا يعامل أخاه المؤمن
 بشئ يكرهه وإن يعامل به وهذا هو حقيقة معني الحديث المتقدم المؤمن
 مرآة المؤمن فينظر إلى نفسه فيجب أن يفعل معه فعله ومع أخيه وبأكبره
 أن يفعل معه لم يفعله معه البتة وهذا الذي أوردناه كله والذي قاله هذا
 السيد فيه هذا سؤال فاسد لا يستحق صاحبه جوابا وقد تقدم جوابه بما
 يسر الله في الوقت ولولم يكن الاقل الحسابية وفهمهم للحديث ومعناه لكان
 ذلك أولى من فعلنا وفهمنا بل أوجب لانهم تلقوه مشافهة من صاحب
 الشريعة صلوات الله عليه وسلامه (وانظر) رحمك الله وایانا إلى معاوية
 الذي تاقى الحديث من في صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه كيف
 نهى عن ذلك على العموم وذلك الذي فهم فكان ينبغي اتباعه في فهمه وفقهه
 (وانظر) رحمك الله وایانا إلى رواة الحديث كيف يقولوا عليه باب كراهة
 القيام للناس باب كراهة القيام للرجل ولم يقولوا باب ما جاء في ترك القيام ولم
 يقولوا مثل ما قالوا في عكسه حيث قالوا باب ما جاء في القيام فيعطى ذلك أو يفيد
 أنهم يقولون بالكراهة ولا يقولون بالجواز وقد تقدم (وانظر) رحمك الله وایانا
 إلى قوله عليه الصلاة والسلام لا صحابه لما ان خرج عليهم فقاموا إليه لا تقوموا
 كما تقوم الاعاجم يعظم بعضهم بعضا جمع عليه السلام فيه شيئين الاول
 النهي والثاني التعليل وهو كون القيام اذا وقع بنفسه يكون تعظيما ولولا
 ذلك لبين لهم كيفية القيام المجاوز واخبرهم بأن القيام اذا وقع ولم يكن بنية
 التعظيم كان جائزا وهذا وقت البيان وتأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز

بل لو كان يجوز على سيد البر والاكرام ما احتاج عليه السلام الى نهيهم عن ذلك لعلمه منهم باكرامه وتبجيله وتوقيره ولعلمه منهم انهم يمشون امر الله تعالى في ذلك (ثم انظر) ايضا الى قوله عليه السلام من سره ان يقتل له الرجال قداما فليتبوأ مقعده من النار وقد تقرر عندنا من اصل الشرع والطبيع والعادة والتجربة ان النفس في غالب الامر غالبه مكاره خداعة متكبرة متعجبة منازعة للرؤية فالشيطان على ما جبل عليه من الشيطانة والتهمرد والكفر والطغيان والمخالفة والعصيان لا ينزع الربوبية وهي تنازعها فان شعرت من صاحبها انه لا يكره منها ما تبديه من احوالها السيئة رمنه بالجميع وأظهرته لديه وان شعرت منه انه يرد لها عن احوالها المستهينة قل ان تظهر له شيئا من خباياها وبقيت تمارى عليه في خطوطها وترغم انها طالبة للثواب والتخير وهي طالبة لشهواتها وخطوطها خفيفة منها ان أظهرت ما كنته ان لا يملكها صاحبها من مرادها والغالب منها محبة الخطوة والشمرة والظهور على الاقران ومحبة الشرف والرفعة على الناس والكبر عليهم وذلك كله موجود في القيام اليها فابن النفس التي تقف لذلك ويحصل لها الانكسار والتذلل وتراء للبر والاكرام وتنويه على ما زعم هذا القائل والحب من هذا السيد كيف نهي النبي صلى الله عليه وسلم هذا النبي الصريح المطلق العام ولم يقيد به بقيد ولم يخصه بحالة فقال هذا يجوز بنية البر والاكرام وقد تقدم بيان هذا كله (فان) قال قائل انما قال ذلك لورود الاحاديث المعارضة في فعل القيام (فالجواب) ما تقدم من الاجوبة عن القيام المذكور ما كان سببه وما جرى فيه من الكلام ولائى شئ كان وفيما وقع من الجواب مفتح مع الانصاف وقد وقع لسالك رحمه الله تعالى في العتبية من كتاب الفكاح انه سئل عن الرجل تكون له المرأة المحرصة المبالغة في تأدية حقه فاذا رآته داخل ثلثته فأخذت عنه ثيابه ونزعته فعليه ولم تنزل قائمة حتى يجلس فقال أما فليقبلها اياه ونزعها ثيابه فعليه فلا يرى في ذلك بأسا وأما قيامها فلا يرى ذلك ولا يرى ان تفعله هذا من التخيير والاساطان فقلت والله ما ذلك من شأنه ولا يشتهي هذه الحالة ولا يكرهها تريد اكرامه وتوقيره وتأدية حقه وأنه لينهاها عن ذلك ويمنعها منه فقيل لي كيف استقامتها

في غير ذلك فقلت له من أقوم الناس طريقة في كل أمرها فقال تؤدى حقه في
غير هذا وأما هذا فلا أرى أن تفعله إن هذا من فعل الجبارة وبعض هؤلاء
الولاة يكون الناس جلوسا ينتظرونه فإذا طاع عليهم قاموا له حتى يجلس فلا
خبر في هذا ولا أحبه وليس هذا من أمر الاسلام فأرى أن تدع هذا وتؤدى
حقه في غير ذلك وليس هذا من الذي أخبر الله تعالى عنه هذا من فضل ربي
ليبلغني الشكر أم أكره قال عمر بن الخطاب للدابة التي ركبها ما نزلت عنها حتى
تغيرت قال قال مالك وأبو بكر فضله (فانظر) رحمك الله تعالى بعين الانصاف
الى قول مالك رحمه الله مع ان النبي صلى الله عليه وسلم قد قال لو كنت آرا
أحد ابا السجود لا أثمرت المرأة أن تسجد لوجهها فانظر مع هذه المحرمات والمحرمات
التي للزوج بنصر صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم كره لها مالك القيام له
لفهمه منع القيام مطلقا ولم يفرق بين القيام للبر والاكرام والاحترام
والتعظيم من الاحاديث المتقدمة فهذا نص الامام (وانظر) رحمك الله وايانا
الى هذه المقدسة العظمى التي وقعت بسبب جواز هذا القيام كيف وقع
بسببه ارتكاب ما نهى عنه وهو هذا القيام الذي يفعله بعض الناس
للهمودى والنصراني وقد تقدم ان في القيام اذلالا لا فائده وقد قال عليه
السلام الاسلام يعلمو ولا يعلم عليه انتهى وقد علا هذا العدو والكافر على هذا
المسلم في هذا الحال بسبب ما أجيز من القيام وقد قال عليه السلام المؤمن
لا يذل نفسه او كما قال فهو قد نهى ان يذل نفسه وان كان مع مسلم فكيف
يكون الامر مع يهودى او نصراني او منافق عدو من أعداء الله وأعداء رسوله
صلى الله عليه وسلم فكيف يكون القيام اليه وكيف يكون الذل له
فانا لله وانا اليه راجعون على عدم الحياء من الارتكاب لمثل هذه الامور
(فان) قال قائل انما أجاز واذلك اذا خافوا الفتنة منه (فالجواب) ان خيفة
الفتنة انما سببها استعصام الناس القيام حتى جعلناه بيننا شعيرة من شعائر
الدين حتى لو تركه واحد منا لوجدنا عليه الوجد الشديد فلما ان ارتكبنا
هذا الامر بيننا واصطلمنا عليه من تغاض انفسنا طلبه اليهودى
والنصراني منا لان شهوات النفوس والمحظوظات الناس الكل مشتركون في
محبتها والقول بها الامن معهم الله سبحانه كان شاردا عن باب ربه معرضا عن

مولاه فيكون ذلك في حقه أكثر من غيره وليس ثم شرود واعر اض أعظم وأدهى وأمر من المخالفة بالكفر وبجد الوحداية فيكون محبة ذلك في حقه أكثر وأكثروا فلو وقفنا نحن على حدود الشريعة الحميدة ولم نزدع اليها شيئا ولم نستحسنه من تلقاء أنفسنا إلا ما استحسنه صاحب شر يعتناصلي الله عليه وسلم وأمضاه لنا وراه مصلحة لنا لم يمكن أحد من أهل المال بخالطنا فيه ولا يطلبه من آلنا هم لا يقولون على اتباعه في أمر ما أبدالكفرهم وطغيانهم ألا ترى أن السلام المشروع وما جعل الله عز وجل فيه من البركة والخير ظاهرا وباطنا حسا ومعنى كيف يتحاماها أهل الكفر والضلال عن آخرهم ولا يفعلونه مع أنفسهم ولا مع من يعاملونه من المسلمين فلو كان هذا القيام مشروعاً عامته عليه السلام التحاموه كما تحاموا السلام لأن كل ما شرع عليه السلام واتفت منه حظوظ النفس فليس لهم اليه سبيل وما يستعمل لحظوظ النفس هو الذي يشاركنا فيه أهل المال فلو أنكرنا القيام ابتداءً بعضنا لبعض ما طلبه أهل المال منا وقد كان الأصل عدم القيام البتة لأن العرب كانت لا تعرفه ولا يعامل بعضهم بعضاً فلما أن أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه من فعل الأعاجم بأن أمره وانفزع وزال إشكاله لأنه عليه السلام قد نبى في غير هذا الحديث عن التشبه بالأعاجم وقد علم أنه من فعل الأعاجم حين نبى عنه وهذا واضح لا يخفى على ذي بصيرة وقد روى الترمذي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منّا من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصابع وتسليم النصارى الإشارة بالأكف اه وأعظم من هذا فتنة أن أكثرهم يجهلون الفتنة المخوفة ما هي ويظنون أنه لو تسبب الذم في قطع رياستهم أو قطع منصب لهم أو قطع شيء من جامكيتهم أو عقد وجهه في وجوههم أو تكلم فيهم عند استاذة بأمر ما كان ذلك عذراً لهم في جواز القيام لأهل المال معاذ الله وإنما يجوز ذلك إذا وقع الخوف الشرعي وهو معلوم بين العلماء مشهور بينهم ليس على ما تسول لنا حظوظ أنفسنا ويزين لنا شيطاننا ويحملنا عليه قلة يقيننا وأعظم فتنة وأدهاها وأمرها هذا الأمر المقتطع الذي وقفنا فيه واصطلمنا عليه وهو أن نرى ذلك كله جائزاً ومندوباً إليه معضلة

عظيمة لا تستدرك ولا يمكن تلافيها التعذر وقوع التوبة منها لأن التوبة لا تكون
من الجائز ولا من المندوب وإنما تكون من المعامى (فالحاصل) من أحوالنا
فيه أعنى في القيام أنا ارتكبنا به بدعة جرت إلى حرام متفق عليه وهو القيام
للهود والنصارى والمنافقين فأن الله وأنا إليه راجعون على ارتكاب البدع
والتسامح فيما لا ينبغي ومهذبة بعض علمائنا ونسأحهم وتغافلهم عن كل
ذلك حتى ارتكب بسبب ذلك الكثير الكبير والله سبحانه وتعالى المسئول
في التجاوز والعفو عما مضى والتدارك واللاطف والاقالة بما بقى بمحمد وآله
(وقد) وقع لغيره من المتأخرين أن هذا القيام يتعين اليوم لما يترتب على تركه
من العداوة والبغضاء وقد أمرنا بترك ذلك فقال عليه السلام لا تباغضوا ولا
تدابروا الحديث (فهذا) الذى ذكره رحمه الله هو الذى يؤدى إلى ما احترز
منه بيان ذلك أن الإنسان لا يخفى له من أحوال ثلاثة ما أن يقوم لكل
داخل عليه أو العكس وأما أن يقوم لبعض الناس دون بعض فإن كان
الأول فهو مذهب محرمة العلم والمروءة وقل أن يستقر له قرار فى مجلس
ويشتغل عن كل ضروراته لكل داخل صغير أو كبير وهذا شنيع ومع شناعته
يمنع ما الإنسان قاعداً إليه ويستغل عنه مع ما فى ذلك من مخالفة السنة
والسلف الماضين وإن قام لبعض الناس دون بعض فهو موضع الفتنة
والتدابير والتعاطع فلم يبق إلا القسم الثالث وهو أن لا يقوم لأحد فليسلم
الناس مما يقع بينهم وتقسم مادة التدابير والتعاطع وتبقى حرمة العلم قائمة
والمروءة موجودة وبركة الاتباع حاصلة ووجه آخر وهو أنه لو أجزنا ذلك
لأجل ما يقع لبعض الناس من التغيير لكان ذلك يؤدى إلى نسخ الشريعة لأن
العوام كلما أحدثوا حدثاً فى الدين لم نوافقهم عليه حفظاً لمخاطرتهم بالمخالفة
للشرع أفضى ذلك إلى ما ذكر وهذا عكس ما كان عليه السلف رضى الله
عنهم لأن عادتهم مضت أن العوام يحدثون والعلماء ينكرون ويخرجون فصار
اليوم المحال بالعكس العوام يحدثون وبعض العلماء يتبعون وبعضهم
لا ينكرون وهم يعلمون وقد قال عليه السلام من أحدث فى أمرنا ما ليس
منه فهو ردأ وكما قال وهذا عام فى الواجب والمندوب والمباح * *
(فصل) وينبغى له أيضاً أن لا يجاس على حائل مرتفع دون من معه لأن فى

ذلك صورة الترفع على غيره وليس ذلك من شيم العلماء اذ ان من شأن المدرس
التواضع كما تقدم وقد سئل مالك رحمه الله عن يجلس في المسجد على شيء مثل
فروة أو بساط أو شيء يتكى عليه فكره ذلك وعابه وقال اتخذ المساجد بيوتا
ورخص ذلك للمريض فعلى هذا ان اضطر المدرس أو غيره الى شيء يجبه له فحتمه
فليكن على قدر الضرورة وليبين عذره لئلا يظن ان ذلك من شعائر المأذنين
من سلف الامة وقد كان سيدي الشيخ الامام أبو محمد المرحاني رحمه الله
أصابه مرض فأتخذ الدرس في بيته في ناحية منه لاجل مرضه فلما ان كان من
العذر خرج من تلك الناحية فوجد خارجا عنها فقبل له هلا فوجد بموضعك
بالأمس لانه اكرن لك لاجل مرضك فقال ان ذلك الموضع فوق جالسا
وكان الموضع علوه عن أصحابه عرض أصبعين فقبل له ياسيدي هذا شيء
يسير فقال لو وجدت سيديا ان أحفر حفرة تحت الأرض فأتعد تحت
جالسا في لغات ذلك أو كما قال رضى الله عنه وما رأيت أحدا من علماء
المغرب وفضلائهم يعمدون على حائل دون جلساتهم وقد كان سيدي أبو محمد
رحمه الله يجلس الى أخذ الدروس في المسجد على الحالة المذكورة ثم يبعث له
سيدي أبو محمد المرحاني رحمه الله بعبادة من صوف فبقي يتعجب من أمره في
أرساله اذ ان السجادات لغير ضرورة شرعية بدعة ومثله بهيدان يقع في
مثل هذا ثم قال ما أرسلها الا المحكة فتركها في بيته لم يستعملها فساكن الا قبل
وأخذ مغس في فؤاده بسبب برودة البلاط الذي يصعد من تحت المحصير
فبقي يخرج بها الى المسجد ويطويها حتى تكون على قدر جلوسه ايسر الا
ويجهد على المحصير وكان يقول هذه هي المحكة التي لاجلها أرسلها هذا
السيد فهذا دأب العلماء والصلحاء قديما وحديثا والعلماء أولى من يقتدي
بهم ويقتفى آثارهم ويهتدى بهديهم

* * *

(فصل) وينبغي له أيضا ان يحفظ من هذه المراوح ان كان في المسجد
اذن أبدا بدعة وقد أنكر مالك رحمه الله الاشياء التي تعهد في البيوت ان تعمل
في المساجد لانهم لم تكن من فعل الساف وان كانت مباحة في غيره ويستحب
استعمالها في المدارس ضرورة المحتر والذباب ما لم يكن ثمنها من ريع الوقف
أو يقطع بها حصر الوقف عند البعث والانزعاج عند ايراد المسائل ومن

الطراطوشى قال مالك رحمه الله وأكره المراءوح التي في مقدم المسجد التي يروح بها الناس قال وما كان ذلك يفعل فيما مضى ولا أجد بزل الناس ان يأتوا بالمراءوح يترقحون

(فصل) وينبغي له أيضا ان يحترز من هذه المحافة التي تعمل له في كون الطلبة يبعدون عنه والسافكا انوا لا يبعدون بل تمس ثياب الطلبة ثياب المدرس لقرهم منه والخير كما في الاتباع فان كان ذلك لارياسة فذمه أشد من الاول

(فصل) وينبغي له أيضا أن لا يكون في مجلسه مكان مميز لآحاد الناس بل كل من سبق لموضع فهو أولى به كما هو ذلك مشروع في انتظار الصلاة ولا يقام أحد من موضعه جبرا ويجلس فيه غيره لأنه من صاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم من ذلك حتى لو قام غيره معرض عنه ضرورة وطاد كان به أحق أيضا اللهم الا أن يكون الموضع معلوما عند الناس أنه لا يجلس فيه الا فلان وهم محتاجون اليه في فتواه وعلمه فان جلس في غيره لم يعد لم مكانه أو يعلم بمشقة فما استثنى مما نهى عنه فان كان المسبق صاحب علم وفضيلة فحينما جلس كان صدرا وليست المواضع بالتي تصدر الناس ولا ترفههم وانما يرفع المرء ما هو حامله من علم وفضيلة ودين وتقوى وانما وقع التخصيص ان ذكر لا احتياجهم اليه في فتواه وعلمه وان كان الدليل مقتضاه العموم فالضرورة خصصت الدليل العام وليس هذا بأول دليل خص وذلك كثير ولا بأس ان يوسع له في المجلس ما لم يؤد ذلك الى الضرر لقوله عليه السلام ولا تكن تفسدوا وتوسدوا

(فصل) وينبغي له أيضا أن لا ينزعج على من آذاه ويجاهد نفسه لمرئاض فيحسن نه بالعمو والصفيح عنه وكذلك لا يؤاخذ من تساط عليه بالازية وفلة الادب ويواجهه بما يواجه به غيره من المحبين والمعتقدين من طبيب القول وحسن العبارة وعدم الجفافة تقربا بذلك الى ربه عز وجل ولا يقابل الشر بمثله فان ذلك ليس من شيم العلماء وانما شيمهم الحلم والاقالة والصفيح والعمو الا ترى الى محمد بن سعد بن رحمه الله وكان قاضي بلاد افريقية فمكن اذا قدم لاخذ الدروس اناه انسان يغطي رقاب الناس حتى يصل

اليه فيحدثه في اذنه ساعة ثم يصرف فبقى كذلك مدة وكان اذا
 أقبل يقول الغاضي لجماعته افسحوا له فيأتي ويفعل العادة ثم انقطع
 بعد ذلك مدة فسأل عنه من حضره فقالوا لا نعرف خبره فقال اطلبوه فاذا
 وجدتموه فأتوني به فوجدوه فأتوا به اليه فأخذه وخلصه وقال ما منعك
 من عادتك فقال له ياسيدي لي بنات قد كبرن واحتجن الى التزويج وانا فقير
 فقال لي بعض الناس ان اغضبت فلانا فغن نزيل فقرك ونجهز بناتك أو كما
 قالوا فبقيت تلك المدة احيى اليك فأقذفك وأشتك وافعل ما قد رايت اعلمك
 تغضب يوما ما يحصل لي ما اتفقوا عليه فلما است من غضبك تركت ذلك
 اذلا فائدة فيه فقال له لو اخبرتنى كنت اقوم لك بضرورتك اعلمك سفر فقال
 ياسيدي اى شئ اشترت به على فعملته فأمر الكاتب ان يكتب له كتابا بالوصية
 عليه الى نوابه بالبلاد انه يستحق ومن يعتني به القاضي فسافر الى البلاد ثم
 رجع ومعه من الاموال ما زال فقره وجهز بناته (فانظر) رحمت الله وانيانا
 معاملته مع من شقه وقذفه فيكون العالم يقتدى بهذا السيد ومن نحاسحوه
 في الاخلاق المحسنة والشيم الحميلة وقد وثقهم في ذلك كله سنة نبيهم محمد صلى
 الله عليه وسلم الا ترى الى قوله عليه السلام تخلقوا باخلاق الله انتهى فن جملة
 اخلاقه سبحانه وتعالى العفو والصفح والمغفرة والثواب والعالم اولى بل
 اوجب من يسادر الى ما امر به وهو ممن يقتدى به وبالمجلة فرتبه منيغمة
 والصبر على الاذى او المساواة في الحقيقة الذي يؤذيك هو المحسن اليك وقد
 ورد عنه عليه افضل الصلوة والسلام انه قال جيلت القلوب
 على حب من احسن اليها واذا نظرت الى الناس وجدتهم على قسمين محسن
 ومسي فالحسن جبل قلبك على محبته وهذا الحسن انما احسن اليك بشئ
 يغني واذا نظرت الى المسي بعين التحقيق فهو محسن اكثر من الذي قبله
 لانه احسن اليك بالباقي اذ انك تأخذ من حسنة ان كانت موجودة والا
 اتخذ من عيبك وشأن اهل التوفيق اغتنام الباقي فيذنبى لك ان تكافئه
 على احسانه قال الله تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان (وقد حكى)
 عن ابراهيم بن ادهم رحمه الله ما بين هذا ويوضحه وهو انه كان مارا بطريق
 فاقبه انسان فصغعه ومرفى طريقه فرآه جماعة على بعد منهم فلما ان مر بهم

قالوا له أتعرف من هذا الذي صفعته قال لا قالوا وابراهيم بن ادهم فرجع
اليه فطأ طأ على قدمه فقباه او قال والله يا سيدي ما عرفتك وسأله المحالة
فقال له والله ما ارتفعت يدك عني حتى سألت الله تعالى لك المغفرة فقال له
وما حملك على ذلك فقال لانك لما صفعتني علمت ان الله تعالى يثيبني على ذلك
وما كنت بالذي توصل الى خير افاوصل اليك شر (وانظر) رحمك الله الى
قول بعضهم لو كنت مغتابا احدا لا غتبت والذي لانها الحق بحسناتي فهم
ابدا يظنون الى باطن الامور وعواقبها وغيرهم الى ضدها (فانظر) رحمك
الله تعالى الى هذا المقام الاثنى الذي يحصل لكظم الغيظ اذ ان ذلك
يدخله في قوله صلى الله عليه وسلم سلامة الصدر لا تباع بعمل فنفي عليه
السلام ان تباع سلامة الصدر بالوقوف بعرفة وقيام ليلة القدر وغيرهما
وهذا مقصود بما ذكر

(فصل — ل) وينبغي له ان يحذر من ان يتكفى على اليد اليسرى اذا
جاءها من خلفه قليلا ويتكفى على شصتي أصلى كفه تلك لما ورد ان تلك
الهيئة من فعل المغضوب عليهم ذكره ابو داود في سننه

(فصل — ل) ويجب عليه ان لا يسمع من يمين عنده وكذلك من ينقل
أخبار الناس وما جرى لهم مما لا يترتب عليه فائدة شرعية لان للشيطان في هذا
الباب مكايد كثيرة لا ياتي لاحد الا من الباب الذي يعلم انه يقبل منه فلا
يمكنه ان ياتي للعالم او العابد فيوسوس له بالزنا أو شرب الخمر لانه قد ايسر ان
يقبل ذلك منه وان كان ياتي بك شخص غائب فيذكر خبره فيقوم بعض من
حضره ويستثني بقوله الا ان فيه كذا وانه كذا فيترتب الاثم على جميع من
حضر فعلم هذا والمراد والله أعلم بما ورد ان الرجل من اهل النار لا يتنفس
فيحرق بنفسه جماعة كثيرة او كما وردوها وذا بين الا ترى ان المستثنى
اذا استثنى ولم يرد عليه احد من الحاضرين فقد باء واجبه بالاثم والعياذ
بالله تعالى فيحتاج ان يحترز من هذا جهده

(فصل — ل) ويجب عليه ان يحترز على نفسه وعلى من حضره
من الغيبة لانها مصيبة عظيمة في الدين ولولم يكن في التحذير عن ذلك الا قوله
تعالى ولا يغتب بعضهم بعضا يجب احكام ان يأكل لحم أخيه ميتا فكرهوه

وقد روى أبو داود والترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قيل يا رسول الله ما الغيبة قال ذكرك أخاك بما يكره فقال له رجل أرايت ان كان في أخى ما أقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه ما تقول فقد بهته وروى أيضا عن عائشة رضي الله عنها قالت قالت يا رسول الله حسبك من صغية قصرها قال لقد قلت كلمة لو مزج بها ماء البحر ازجهت قالت وحكيت له انسانا فقال ما أحب اني حكيت انسانا ولي كذا وكذا ومن كتاب ابن رزبن عن جابر وأبي هريرة رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا غيبة في فاسق ولا بجاهر وكل أمي معافى الا البهاهرون وروى الترمذي عن حذيفة رضي الله عنه أنه قيل له ان رجلا يرفع الحديث أو يعمي بالحديث الى الأمير فقال له حذيفة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قتات وروى أبو داود والترمذي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يباغنى أحد عن أحد من أصحابي شيئا فاني أحب ان اخرج اليهم وأنا سليم الصدر والادلة من الكتاب والسنة على هذا واشباهه كثيرة سمعت سيدي أبا محمد رحمه الله يحكي انه اجتمع جماعة من المباركين بتونس فلما ان أرادوا الطعام ابطأ واحد منهم فسا لواعنه فقال قاتل منهم ما زالت عادته هكذا فقام سيدي حسن الزبيدي رحمه الله وقال ان الله وانا اليه راجعون اليوم الى اربعون سنة لم اسمع غيبة فاسمعه عنوها الى اليوم والله لا اقعدي في هذا المجلس وخرج من حبه ولم يتناول شيئا فاقس على هذا وانظر بنظرك اى نسبة بيننا وبين هذه الاحوال السنية وما بالعهد من قدم اللهم الا ان يكون مما رخص فيه العلماء وذلك في خمسة عشر موضعا وهي غيبة الفاسق المعان بفسقه وصاحب بدعة يدعو اليها وصاحب بدعة يخفيها فاذا طفر بأحد انفاها اليه والغيبة عند الحاكم لخصمه واذا سأل الحاكم عن أحد فقيمه جائزة وعند العالم للفتوى وعند من يرجى تغيير ذلك على يديه وعند الخطبة وعند المرافقة في السفر وكذلك في التجارة للشركة وكذلك فيمن يشتري دارا فسأل عن جارها أو دكانا أو تجر مجع عند الحاكم والمشاورة في امر ما من امور المخالطة والمجاورة والمصاهرة وتجرب مجع الهدئين للرواة وذكر الرجل باسمه قبيح اشهر به كالأعمش والأعرج والاختفش فهذه المواضع المستثناة

ومن ذلك أصحاب الكؤوس والظلمة وغيرهم من المنتصبين لظلم العباد واذيتهم
في العرض أو المال أو البدن ولا يعين بعض هؤلاء بالذكر إذا خشي الفتنة فإن
أمن عـين وان لم يرجع المذكور لأن في ذلك منفعة للمسلمين فيصـدرونه
ويجـعونونه ولا يتعاطون مثل فعله

(فصل) وقد تقدم المنع من النعوت لما فيها من الكذب فمن باب أولى
الكذب صراحا فيقرر منه أن يقع في مجاسه فإن وقع فلا ينقم على فاعل ذلك
أو ينجعه من حضور المجلس حتى يتوب إلى الله تعالى ويقال على ما سبق من
مراتب الانكار وشروطه وإن لم يقدر على الانكار إلا بقلبه قام وتركه ولا يكون
منكرا بقلبه إن قعد ويأثم إلا أن يجز عن الخروج اضـرورة شرعية وليس هي
الحياة وتعبيس وجه المنكر بل ما بعد انكارا شرعيا (وقد قال) الشيخ الامام
أبو حامد الغزالي رحمه الله في كتاب الأربعين له كل من شاهد منكرا ولم ينكر
وسكت عليه فهو شريك فيه فالسامع شريك المغتاب ويجري هذا في جميع
المعاصي حتى في مجالسة من يلبس الديباج ويتختم بالذهب ويجالس على
الحريـر والمجلوس في دار أو حمام على حيطانها صورا وفيها أو أن من الذهب
أو الفضة والمجلوس في مسجد يسي الناس الصلاة فيه فلا يفتون الزكوع
والسجود والجلوس في مجلس وعظ يجري فيه ذكر البدعة أرفى مجلس
مناظرة أو محادثة يجري فيها الأذى أو الأبحاث بالسفـه والشتـم (وبالجملة)
من خالط الناس كثرت معاصيه وإن كان تقيا في نفسه إلا أن يترك المداينة
فلأن أخذ في الله لومة لائم ويشغل بالحسبة والمنع وانما يسقط عنه الوجوب
بأمرين أحدهما أن يعلم أنه لو أنكر لم يلتفت إليه ولم يترك المنكر ونظر إليه بعين
الاستهزاء وهذا والغالب في منكرات يرتكبها الفقهاء ومن يزعم أنه من
أهل الدين فهو ناجي من السكوت ولو كان يستحب الزجر باللسان ويجب أن
يفارق ذلك الموضع فليس يجوز مشاهدته المعصية بالاختيار فمن جلس في
مجلس الشرب فهو فاسق وإن لم يشرب ومن جالس مقتسبا أو لابس حرير
أو آكل ربا أو حرام فهو فاسق ولا يـقم من موضعه الثاني أن يعلم أنه يقدر
على المنع من المنكرات بأن يرى زجاجة فيها خمر فيـكسر ها أو يسـب آلة
اللاهـي من يد صاحبها ويضرب بها على الأرض وإن علم أنه يضرب

أورصاب بكره فها هنا يستحب المحسنة لقوله تعالى وانه عن المنكر واصبر
على ما أصابك ثم قال حمدة المحسنة شيان أحدهما اللطف والرفق والبداءة
بالوعظ على سبيل اللين لا على سبيل العنف والترفع والادلالات بدلالة الصلاح
فان ذلك يؤكده داعية المعصية ويحمل العاصي على المنكر وعلى الاذى ثم
اذا آذاه ولم يكن حسن الحاق غضب نفسه وترك الانكار لله واشتغل بشغفه
غالبه منه فيصير عاصيا بل ينبغي ان يكون كارها للمحسنة يود لو تركت المعصية
بقول غيره واذا أحب ان يكون هو المعترض كان ذلك اسأفى نفسه من دلالة
الاحتساب وعزته قال صلى الله عليه وسلم لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن
المنكر الا رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهى عنه حكيم فيما يأمر به حكيم فيما
ينهى عنه فقيه فيما يأمر به فقيه فيما ينهى عنه ووعظ المأمون ربه الله واعظ
بعنف فقال يا رجل ارفق فقد بعث الله من هو خير منك الى من هو شر مني
وأمره بالرفق فقال له فقولا له قولنا وروى أبو أمامة رضى الله عنه ان غلاما
شابا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتاذن لي في الزنا فصاح الناس به فقال
صلى الله عليه وسلم أقروه أقروه أدن مني فدنا منه فقال عليه السلام أتحبه
لائتكم فقال لا جعاني الله فذاك فقال عليه السلام كذلك الناس لا يحبونه
لا متاهتهم ثم قال عليه السلام أتحبه لا بنتك قال لا قال كذلك الناس لا يحبونه
لا بناتهم حتى ذكر الاخت والعمة والحالة وهو يقول كذلك الناس لا يحبونه
ثم وضع يده على صدره وقال اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحسن فرجه فلم
يكن بعد ذلك شئ أبغض اليه من الزنا وقال بعضهم للفضيل ان سفيان بن
عمينة قبل جوائز الساعا ان فقال ما أخذ منهم الا دون حقه ثم خلا به وعاتبه
بالرفق فقال يا أبا علي ان لم تكن من الصالحين فانا نحب الصالحين العمدة
الثانية ان يكون المحتسب قد بدا بنفسه فها هنا وترك ما ينهى عنه أولا قال
الحسن البصري ربه الله تعالى اذا كنت تأمر بالمعروف فاتك من مراعياله قبل
أخذ الناس به والا هلكت فها هنا هو الاولى حتى ينفع كلامه والاستهزى
به وليس هذا شرط بل يجوز الاحتساب للعاصي أيضا (قال أنس) قلنا
يا رسول الله لا تأمر بالمعروف حتى تعمل به كله قال بل مروا بالمعروف وان لم
تعملوا به كاه وانهم واعن المنكر وان لم تحذروه كله وقال الحسن البصري

يريد أن لا يظفر الشيطان منكم بهذه المصلحة وهو أن لا تأمروا بالمعروف حتى
تفعلوا الأمر كله يعني أن هذا يؤدي إلى حسم باب المحسبة فن ذا الذي يهمهم

من المعاصي * * * *

*(فصل) * وينبغي له أيضا أن يتحرز من المزاح المخرج عن حد الوقار وإن كان
المزاح جائزا إذا كان على سبيل الصواب وابقاء هيبته العلم ووقاره ألا ترى إلى
واصف النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وكان يمزح ولا يوقول إلا حقا . مثل
قوله عليه أفضل الصلاة والسلام لاذي سأله أن يحمله على جبل فقال له
لا أملك الأعلى ولداقة أو كما قال عليه السلام فخرج إلى قومه فقال لهم
سألت النبي صلى الله عليه وسلم أن يحملني على جبل فقال لا أملك الأعلى ولد
ناقة فقالوا له وهل الجمل الأولد الناقة ومثل قوله عليه السلام للمرأة التي شكت
زوجها فقال لها زوجك هو الذي في عينيه يياخض فأتت المرأة إلى زوجها
فوجدته نائما فجعلت تفتح عينيه وتنظر البياض فاستفاق من نومه وسألهما
عن سبب ذلك فأخبرته بكلام النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها زوجها أما
علمت أن كل إنسان في عينيه يياخض إلى غير ذلك مما شرعه عليه السلام في هذا
الباب تخفيفا للأمة ورحمة بهم صلى الله عليه وسلم فهذا هو توقيف بحسب الس
العلم لا بالاعمال وحسن الملبس بل بحسن السمات واتباع الرسول صلى الله
عليه وسلم وقد صنف في ذكر الآداب سلف صالح منهم الإمامان الكبيران أبو
طالب المكي وأبو حامد الغزالي وغيرهما من كبار الأئمة رضي الله عنهم وإنما
ذكرت نبذها لما احتاج إليه الوقت في الأمر الظاهر ومن طلب زائدا على ذلك
فليلقه في كتب الأئمة رضي الله عنهم (ثم نرجع) الآن إلى ما كتب بسبيله حين
خروج العالم إلى المسجد وتحيته له فإذا فرغ منها وحضرت صلاة الفرض فإن
كان العالم مشغولا بالقاء العلم اذ ذاك فليترك كل ما هو فيه هو وجلساؤه
ويشتغلون به وهذا هو المراد بقول القائل ما هو فرض يترك لفرض فيقال
هو طلب العلم يترك لأداء الصلاة وما تقدم من حكاية مالك مع ابن وهب
رحمه الله تعالى في قوله له ما الذي قت إليه بأوجب عليك من الذي قت عنه
محمول على أنهم لم يكونوا في المسجد اذ ذاك فإن كانت الصلاة لما ركوع قبلها
فإن كانت الصبح صلى ركعتي الفجر وهي من السنن فاذا أراد أن يجعها - ما

فرضا فله ذلك كما تقدم وهو أن يذره ما على نفسه عند التلبس بهما فتصير
 فرضا في سنة وكذلك في غيرهما ثم يصلى الغرض وقد تقدم ما يفعل فيه من
 استحضار الإيمان والاحتساب وغير ذلك مما ذكر قبل فاذا فرغ من صلاته
 ومن الآداب المندوب إليها بعد ما فيه عين عليه النظر فيما يجب تقديمه
 أو يستحب وفيما يجب تأخير أو يستحب ومن هذا الباب يقع كثير من
 الناس في تقديم ما يجب تأخير أو تأخير ما يجب تقديمه فينظر في هذا الوقت
 المشهود وهو بعد صلاة الصبح وهو الذي يتكلم فيما يفعل فيه ما هو الأولى
 به فيه فيقدم فعله بالشروع فيه دون غيره قد كان مالك رحمه الله إذا جاء أحد
 يسأله عن مسألة علم بعد صلاة الصبح وقبل طلوع الشمس يقول يأتي أحدكم
 في صفة شيطان ويسأل عن مسألة علم أنكر الله رحمه الله الاشتغال بالعلم في
 ذلك الوقت اقتداء منه بالسلف السابقين رضي الله عنهم وإشارته إلى اشتغال
 ذلك الوقت بالتوجه والعبادة وهذا ينبغي أن يكون محمولا على زمنه لأنهم
 كانوا راغبين في العلم فاذا طلعت الشمس انتشروا في طلب العلم والتجسس وأما
 اليوم إذا طلعت الشمس انتشروا في أسباب الدنيا والآنهم أكثروا غلبا فقل
 أن يتركوا ذلك ويأتوا المساجد لتعلم العلم لأن العالم الذي يعلم العلم فرض
 المسئلة أنه في المسجد بعد الصبح وسياقيا إذا كان في المدرسة أو غيرها أن شاء
 الله تعالى فاذا كان الأمر كذلك من أحوالهم المذكورة آنفا فينبغي أن يجب
 اشتغال هذا الوقت بالكلام في مسائل العلم وآكدها الفقه والكلام في أمر
 الطهارة والصلاة والحلال والحرام وما يجوز وما يكره وما يمنع لعلمهم يسعون
 ذلك ويتعلمون أحكام ربهم عليهم ولعل ذلك يدعوهم إلى الاشتغال بالعلم
 والاصغاء إلى فوائده فانه أفضل الأعمال وعهدى من عادة كثير من علماء
 المغرب يأخذون الدروس بعد صلاة الصبح ويأتى العوام إليهم يتعلمون منهم
 في المساجد أمر دينهم وكان سيدي الشيخ الإمام أبو الحسن الزيات رحمه الله
 أحد شيوخ سيدي أبي محمد رحمه الله يأخذ الدرس في رسالة الشيخ أبي محمد
 ابن أبي زبير رحمه الله ويلين بمسارته ليوصل إلى العوام فهم العلم ولا يسمع
 سؤال طالب من الفقهاء ويقول لهم حتى يأتي درس كتاب التهذيب إن شاء
 الله تعالى لاني إذا اشتغلت بالبحث معكم فبأي شيء يقوم هؤلاء المساكين إلى

أسبابهم ودكا كينهم فهذه صفة العلماء المرجوع اليهم والمقتدى بهم - رضي الله عنهم لاجرم ان العوام صاروا في دكا كينهم من أعرف الناس بعلم ما يحتاجونه وما يحتاجون اليه وتجددهم يمشون في دكا كينهم بعضهم مع بعض في المسائل حتى ان بعضهم ليوقف بعض الفقهاء في بعض المسائل فاذا طلعت الشمس فان كان هو على وضوء فليركع ركعتي الاشراف وتجزى عن الضحى ان نواها وان اراد ان يجعلها فريضا فعل كما تقدم وهو - ذا بشرط ان يكون فرغ من مجلس العلم عنه - الاشراف او قبله - وأما ان كان في اثنتائه فلا يقطع حتى يتمه فاذا فرغ منه وهو على طهارة فليركع كما سبق ثم ينصرف لسبيله فاذا خرج من المسجد فقد تقدمت الآداب في خروجه منه وينضاف الى ذلك ان ينوى سرعة العود الى المسجد لقوله عليه السلام سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله وعدتهم ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه فاذا ذهب مارا الى بيته فله في رجوعه اليه نيات عديدة تارة تكون على الوجوب وتارة تكون على الندب فاما الوجوب فهو ان ينوى الرجوع الى أهله ليلية يوم بالحق الذي لهم عليه وأن يرشدهم في دينهم ويتفقد أحوالهم وما يتعاطونه في فرضهم وغيره من الأمور لأنهم من رعيته وهو مسئول عنهم لما ورد دكا كهم راع وكلكم مسئول عن رعيته

(فصل) * وينبغي له أيضا أن يتحفظ على نفسه من مشى الناس معه ومن خلفه ومن وطأ عقبه وتقدمهم نعله واتكأه على أحد الاضرورة شرعية فان هذا كله من الكبر والخيلاء وقوة النفس غالبا وان كان في نفسه متواضعا لكن ظاهر هذه الأفعال تنافي ذلك وتجبر الى المذموم الا من رحم ربك وكفى به أنه مخالف للسلف رضي الله عنهم أجمعين قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه أضرم ما على الانسان وطأ عقبه أو كما قال ووطأ العقب هو المشى خلفه

(فصل) * وقد تقدم ما يجب عليه أو يندب له في الطريق حين خروجه فيقبل مثله في رجوعه

(فصل) * فاذا بدأ بدخول بيته قال بسم الله ماشاء الله لاقوة الا بالله

وبقدم اليمين ويؤخر الشمال كما ورد في خروجه منه بخلاف المسجد وقد ذكر
فإذا دخل بيته فليسلم على أهله أن كانوا حاضرا وإن كانوا في غير ذلك الموضع
فليسلم على نفسه فيقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وينبغي له أن
يقرأ عند دخوله قل هو الله أحد كاملة لما ورد في ذلك من الثواب الجزيل
ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو فيقول اللهم اني أسألك خير
الموج وخير المخرج بسم الله ومجنا وبسم الله خرجنا وعلى الله ربنا توكلنا لما
جاء فيه أيضا * * * *

(فصل) وينبغي له أن يركع في بيته قبل جلوسه لقوله عليه الصلاة
والسلام لا تتخذوا بيوتكم قبورا وإن شأبكم فافرضوا كما تقدم
(فصل) وينبغي له أن يتفقد أهله بمسائل العلم فيما يحتاجون اليه لانه
جاء من تعاليم غيرهم طلب الثواب ارشادهم فخاصته ومن تحت نظره أكد
لأنهم رعيته ومن الخاصة به كما سبق كلكم راع الحديث في عظيم نصيبهم
في مدارات تعليمهم أكد الاشياء في الدين أولا وانفعها وأعظمها فبعلهم الايمان
والاسلام ومجدد علمهم علم ذلك وإن كانوا قد علموه ويعلمهم الاحسان ويعلمهم
الوضوء والغسل وصفتهما والنعيم والصلاة وما في ذلك كله من الفرائض
والسنن والغضائل وكل ما يحتاجون اليه من أمر دينهم الاثم فلا ثم سمعت
سيدى أبا محمد رحمه الله يقول لما ان تاهات قلت للزوجة لا تقهركى ولا
تتكلمى بكلمة في غيبنى الا وتعرضها على حين آتى لاني مسئول عن تصرفك
كاه كنت مسئولا عن نفسى ايس الا وأنا الا كن مسئولا عن نفسى وعنك
فأستل عن عشر صلوات ثم كذلك في جميع المامورات وكل ما أنا مطالب به من
الغضائل وغيرها حتى بالغ بها بان قال لها ان نقات الكوز من موضع الى
موضع فاخبرني به قال وذلك خيفة من أن تتصرف في شيء تظن انه لا يترب
عليه حكم شرعى وقد يكون ذلك فيه فبقيت تخبرني بكل تصرفها الى ان طال
عليها ذلك فبقيت تخبرني بما يظهر لها أن في ذكره فائدة وتسكت عن الباقي
فوجدت نفسى قلعا خيفة أن يكون ما لم يظهر ان لها فيه فائدة قد يكون
فيه ذلك فبقيت اذا دخلت البيت ينطق الله لى جدار البيت حين أدخل
فيقول لى جميع تصرفها فاجلس فتعرض على كل ما تريده مما يظهر لها ان في ذكره

فائدة كما تقدم فاقول لها هل بقي شيء فتقول على ما ظهر لها هو ذلك فاقول
 لها وفعلت كذا وكذا واذا ذكر لها بقية تصرفها فتقول أوحى بعذر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان الباب على مغلق ولا أجدهم في البيت أحدا وكل
 ذلك قد فعلته فن أخبرك بما بقيت بعد ذلك فتحرك بحركة حتى تخبرني
 (فانظر) رحمت الله تعالى وإيانا كيفية نظرهم إلى تخلص ذمهم فهوؤلاءهم
 الذين فهموا معنى قوله عليه السلام كل راع وكل كم مسئة عن رعيته
 وعملوا به نعمنا الله بهم وأعاد علينا وعلى المسلمين من بركانهم بمنه لا رب غيره
 * (فصل) ومن آكد الاشياء وأهمها تفقد القراءة اذ ان القراءة على ثلاثة
 اقسام واجبة وسنة وفضيلة فالواجبة قراءة أم القرآن على كل مصل بجميع
 حروفها وحركاتها وشذاتها لان من لم يحكم ذلك فصلاته باطله الا ان يكون
 ماما وما والسنة سورة معها والفضيلة ما زاد على ذلك اعني في غير الفرائض
 لان افضلها طول القيام فيها الا ترى الى حديث ابن عباس رضي الله عنهما
 حيث قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستفتح بسورة البقرة ثم آل
 عمران ثم النساء ثم المسائدة حتى سمعت هذا في ركعة واحدة والله أعلم حيث
 ركع وحديث عثمان بن عفان رضي الله عنه حيث كان يقرأ في ركعة
 الوتر المحتمة كلها وكذلك يفعل في ولده وعبدته وأمة الله ان يكون
 في بعضهم عجمة بحيث لا يقدرون على النطق فلا حرج وقد ورد الحديث
 بالتمريح فيهم انهم يقولون سبحان الله والمجد لله ولا اله الا الله والله أكبر
 ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ويتعين عليه ان يعلم عبده وأمة
 الصلاة والقراءة وما يحتاجان اليه من أمور دينهما كما يجب ذلك عليه في
 زوجته وولده اذ لا فرق لانهم من رعيته وقد كثرا الجهل عند بعض الناس
 بهذا المعنى حتى ان بعضهم يرى ان العبد والحارية لا حظ لهما في تعليم ذلك
 حتى لقد بلغني ان بعضهم يذكر شيئا الواعته لكان كفر الاشك فيه وان لم
 يعتقه فهو جهل وسخف وبدعة يجب عليه التوبة منه والاقلاع عنه وهو
 ما اصطاح عليه بعضهم من قولهم ان صلاة العبد وصوره وبقا عبادته كل
 ذلك لسيده أو لسيده وكذلك الامة وهذا لا قائل به من المسلمين أسأل الله
 العافية عنه وكذلك يعلم ما يخصهن في أنفسهن من معرفة المحكم

في الحيض فمن ذلك أن يعرفهن أن الحيض على ست مراتب أوله أسود ثم
 حمرة ثم صفرة ثم غبرة ثم كدرة ثم قصة ثم ينقطع فتصير جافة فالخمسة الأولى
 حيض والقصة والجفوف نقاء وكثيرا ما يتساهل اليوم في هذا الباب لقلة
 سؤالهن ومن يعلمهن فمنهن من ترى أن الوطء انما يحرم في القسمين الأولين
 وأما الصفرة والغبرة والكدرة فلا بأس بالوطء فيها عندهم ومنهن من تعتقد
 أن الوطء انما يمنع في الثلاثة الأيام الأولى وبعدها يجوز الوطء ومنهن من
 تعتقد أن مدة الحيض سبعة أيام فان رأت الطهر قبل مضيا لم تعتد به
 وانتظرت تمامها دون غسل وصلاة وصوم ووطء وان زاد عليها اغتسلت
 وصامت وصامت ووطئت مع وجود الحيض وقد روى الترمذي عن أبي
 هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أتى حائضا أو امرأة
 في دبرها أو كاهنسا فقد كفر بما أنزل على محمد انتهى فيستحلون ما حرم الله
 عليهم بسبب العوائد الرديئة وتغفل الأزواج ثم يعلمن أكثر مدة الحيض
 واقفا أو ما بينهنما ويعرفهن ما اذارات الطهر قبل غروب الشمس بقدر خمس
 ركعات إلى ركعة واحدة وهل يقدرها ساقدر زمن الغسل بالترخا أو زمن
 الركعات وكذا اذارات الطهر قبل طلوع الفجر باربع ركعات إلى ركعة
 واحدة والصبح إلى ان يبقى لها مقدار ركعة واحدة قبل طلوع الشمس
 ويحقق لمن الطهر بماذا يكون لان النساء يختلفن في هذا فواحدة يكون طهرها
 بالجفوف وأخرى يكون طهرها بالقصة البيضاء ويعلمن أيضا مواضع
 الحيض والنفاس وذلك خمس عشرة خصلة منها عشرة متفق عليها عند الجميع
 وهي منع رفع حدثها من حیضتها وجوب الصلاة صحة فعلها صحة فعل الصوم
 دون وجوبه مس المصحف دخول المسجد الاعتكاف الطواف بالبيت
 الطلاق في الحيض الوطء في الفرج ومنها خمسة مختلف فيها وهي منع وطئها
 فيما نحت الأزارع وطئها بعد النقاء وقبل الغسل المشهور والمنع من ذلك
 الثالث منع رفع حدث غيرها منع استعمال فضل ما ثار اقراءتها القرآن
 ظاهرا المشهور والجواز وليحذر من هذه البدعة المحرمة التي تفعل في زماننا
 هذا وهي ان تقعد المرأة بعد انقطاع دمها فتطالب الصابون في يوم وتغسل
 ثيابها في الثاني وتغتسل في الثالث وتصلى به بذلك فتعقد مدة بغير صلاة

في ذمتهم ترتكب ما هو أعظم وهي أنها لا تصلح إلا ما أدركته بعد غسلها ولا تقضى ما قوتته بعد انقطاع حيضها وقد اختلف العلماء رضوان الله عليهم في تارك الصلاة معمداد وهو قادر على أدائها حتى خرج الوقت هل عليه قضاء أم لا سبب الخلاف أنه هل هو مرتد أو مسلم فمن قال أنه مرتد قال لا قضاء عليه ويعود إلى الإسلام والمشهور أنه مسلم مرتكب لكبيرة عظيمة فيجب عليه أن يتوب ويقضى ما ترتب عليه في ذمته ولا تقبل شهادته إلا أن تظهر استقامته وكذلك ينهين أيضاً على ما إذا تمادى بها الدم وزاد على عاداتها وانقطع وحكم ذلك مذكور في كتب الفقه وكذلك أن تمادى بها ولم ينقطع وهي المستحاضة ويتمين عليه أن ينهين على ما يفعل بعضهم من أنهن إذا انقطع الحيض عن أحدهن خرجت إلى الحمام فتغتسل فيه وهي لا تدري أحكام الغسل وما يلزمها فيه بل تنظف جسدها وتقتصر عليه فلو صلت بهذا الغسل لم تصح صلاتها ولا يحل لزوجه وأوطؤها إذا نهى لم تغتسل بعده من حيضتها الغسل الشرعي لأن النية لم توجد فيه فيجب عليه أن يعلم الحكم في ذلك وهو أن تغتسل بنية رفع الحدث من حيضتها أو جنابتها أوهما معاً فإذا نوت النية المعتبرة فقد صح غسلها واستباححت الصلاة والطهارة وكل ما كانت ممنوعة منه في حال حيضها سواء كان ذلك قبل إزالة الوسخ أو بعده بخلاف ما يفعله بعضهم من أن الغسل إنما هو بدخول الحمام والتنظف فيه من غير نية مجهاهن بالحكم في ذلك وينهين على هذه البدعة التي يفعلها بعض النساء بل المحرمة وهي أنهن يعتقدن أن أحدهن لا تطهر حتى تدخل يدها في فرجها وتغسل داخله فإن لم تفعل ذلك فلا غسل لها فخرت هذه البدعة المحرمة إلى محرم أجمع الناس عليه وهو أنها إذا انقطع حيضها ولم تغتسل وكان ذلك قبل طلوع الفجر في رمضان فإنها يجب عليها صوم ذلك اليوم وهي لم تغتسل فتترك الغسل نهياً عن محافظة منها على صحة الصوم بسبب أنها تفتقر بإدخال يدها في فرجها فلأنها لم تفعل هذا الفعل المحرم اغتسلت نهياً وحصل لها الصلاة والصوم معاً على أنها لو اغتسلت نهياً لصح صومها في مذهب مالك رحمه الله مع فعلها هذا المحرم الشنيع لأنها لا تفتقر بذلك عنده وينتقض به وضوءها دون فسادها لأن ما لا كرامة الله إلا أن يسئل عن المرأة

فرصة كخرقة
وزنا ومعنى اه

نفس فرجها هل عليها وضوء أم لا فقال ان أظففت فعليه الوضوء قبل وما معنى
أظففت قال ان تفعل كما يفعل شرار النساء وهي ان تدخل أصبعها معها اه
وسبب هذا عدم العلم وعدم الفهم لمحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
ما رواه البخاري رحمه الله ان امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت
يا رسول الله كيف أغتسل من الحيض قال خذني فرصة ممسكة وتوضئي ثلاثا
ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم استعفى وأعرض بوجهه أو قال توضئي بها قالت
عائشة فأخذتها فجذبته فأخبرته بما يريد النبي صلى الله عليه وسلم اه وذلك
ان دم الحيض اسود فمتن له رائحة ففقد يشمه الرجل فيكون سببا للافراق
والوضوء مأخوذ من الوضوء يقال وجهه وضوء أي حسن تطيب فالمراد
بالوضوء المذكور في هذا الحديث انما هو تنظيف المحل وتطيبه وصفة
ما تفعل ان تأخذ شيئا من القطن أو غيره فتجعل عليه شيئا من المسك ولو قبل
أو غيره من الطيب ان تعذر المسك فترسله معها برقيق وتحم عليه به بحفاض
وتتركه حتى تظن ان ما في المحل قد تعاق به ~~هكذا~~ ثلاث مرات وليس هو
غسل باطن الفرج بالماء كما يزعمون ومع ذلك ففيه أذية لما وللزوج لان الماء اذا
وصل الى باطن الفرج مع الاصابع ارخى المحل وبرده ووسعه لولم يكن فيه
الا انه مخالف للشرع فكيف مع وجود الضرر والاخلال بالفرض فان الله وانا
اليه راجعون والسنة في حقها ان تغسل المحل كما تغسل اليك سوا بسوا
لا تزبد على ذلك ويجب عليه ان يعلم أهله وغيره من ممن يتعين عليه تعليمهم
بما أحدث بعض النساء في هذا الزمان ممن لها منظر وسمن فتخاف ان صامت
أن يذهب بعض جماله أو سمنها فتطرحه من ذلك وهي لا تعلم من أحد
أمرين اما أن تفعل ذلك استعلا لا فتكفر بذلك وان كان ذلك منها على اعتقاد
التحریم فهي مرتكبة لمعصية كبرى يجب عليها ثلاثة أشياء التوبة والقضاء
والكفارة وتؤدب ان عثر عليها على ما هو معلوم فيحتاج العالم ان يتبدل لتعليم
هذه الاحكام للأكبر والصغير والذكر والانثى قال الله تعالى ان المسلمين
والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الى قوله والذاكرين الله كثيرا والذاكرات
وقال عليه الصلاة والسلام النساء شقائق الرجال فسوى بين الزوج والزوجة
والولد والعبد والامة في هذه الصفات الجميلة وما زال السلف رضوان الله

عليهم على هذا المنهاج تجد أولادهم وعبيدهم وأما هم في غالب أمرهم
مشتركين في هذه الفضائل كلها ألا ترى إلى بنت سعيد بن المسيب رضي الله
عنها لما ان دخل بها زوجها وكان من أحد طلبة والدها فلما ان أصبح أخذ
رداءه يريد أن يخرج فقالت له زوجته إلى أين تريد فقال إلى مجلس سعيد
أتعلم العلم فقالت له اجلس أعلمك علم سعيد وكذلك ما روى عن الامام مالك
رحمه الله حين كان يقرأ عليه الموطأ فان نحن القارئ في حرف أو زاد أو نقص
تدق ابنته الباب فيقول أبوها للقارئ ارجع فالغاطم ملك ف يرجع القارئ
فيجد الغاطم وكذلك ما حكى عن أشهب انه كان في المدينة على ساكنها أفضل
الصلاة والسلام وانه اشترى خضرة من جارية وكانوا لا يبيعون الخضرة
إلا بالخبز فقال لها اذا كان عشية حين يأتينا الخبز فائتينا نعطيك الثمن فقالت
ذلك لا يجوز فقال لها ولم فقالت لانه يبيع طعام بطعام غير يبيعه فسأل عن
الجارية فقيل له انها جارية بنت مالك بن أنس رحمه الله تعالى وعلى هذا
الاسلوب كان حالهم وانما عرفت من عرفت تنبيهها على من عداهم وقد كان في
زماننا هذا سيدي أبو محمد رحمه الله تعالى قرأت عليه زوجته الخصة فحفظتها
وكذلك رسالة الشيخ أبي محمد بن أبي زيد رحمه الله ونصف الموطأ للامام مالك
رحمه الله تعالى وكذلك ابنتاها قريبان منها فاذا كان هذا في زماننا هذا يا مالك
بزمان السلف رضوان الله عليهم أجمعين والعالم أولى من يحمل أهله ومن
يلوذ به على طلب المراتب العالية فيجتهد في ذلك جهده فانهم أكدر عيته
وأوجبهم عليه وأولاهم به فينبههم على ما تقدم ذكره *

(فصل في آداب الاكل) ويتحرز من هذه البدعة التي أحدثت وهي ان
يكون للرجل طعام خاص به وزبديّة خاصة به وكوز خاص به ألا ترى
حديث عائشة رضي الله عنها قالت كنت أشرب من الاناء فبأخذه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيشرب منه فيضع فاه في موضع فاه وهذا شرع منه
عليه السلام اتعنتم أمته بركة بعضهم لبعض وتدلون منفعتهم طاعة بعضهم
لبعض وانظر إلى قوله عليه السلام سؤر المؤمن شفاء فيحرم المسكين هذه
البركة بسبب هذه البدعة التي أحدثت وانظر إلى قوله عليه الصلاة
والسلام المؤمن يأكل ب شهوة عياله انتهى فاذا كان له طعام خاص به فهو

ياكل بشهوة نفسه فكيف بالعالم الذي هو امامهم وقدوتهم وهذه دسيسة
من دسائس ابليس دسها على المسلمين بواسطة النساء لانهم يجدون السبيل
الى اطعام الرجل ما يختزن من السحر وغيره لئلا تصان عقولهم ودينهم اذا نزل
مصائد الشيطان وغيرتهم تجعلهم على ذلك فلو كان يشاؤون في الاكل
ما وجدوا ابليس لفتح هذا الباب من سبيل فاطر رحمنا الله واياك الى شين
البدعة كيف تجر الى محرمات وأقل ما في ذلك ان فاعله متصف بالـ **كبر**
والعالم اولى الناس بالاعتناء واتباع السنة والمبادرة اليها وينبغي له ايضا
ان يقرض من الاكل وحده لما ورد شر الناس من أكل وحده وضرب
عبده ومنع رفقته انتهى اللهم الا أن يكون معذورا في ذلك بسبب حاجة
أو مرض أو صوم أو وصال أو غير ذلك من الاعذار الشرعية وهي كثيرة
متممة فقد خرج هذا عن هذا الباب الى باب أرباب الاعذار ومع ذلك فلا
يخلو من أناه بطعام ان يذيقه منه شيئا وما انظر الى قوله عليه الصلاة والسلام
اذا اتى أحدكم خادمه بطعام فليأكله لقمته أو لقمتهين أو كلة أو كلتين لانه
ولى علاجه اه وما ذاك الا لقوة باعث الشهوة على الخادم ولا فرق على هذا
التعامل بين الخادم وغيره من يباشر ذلك أو يراه لان النبي صلى الله عليه وسلم
نهى عن الاكل والعينان تنظران حتى لو نظر اليه هرا وكلب فقد جعله العلماء
داخلا في النهي وينبغي له أن يجلس معه من عمل له الطعام فان لم يجلسه
فليأكله كما تقدم ويكون ما يأكله من أوله لا من فضله وينبغي له أن يقرض
من الاكل وأحد قائم على رأسه اذ ذاك فانه من البدع والتشبه بالاعاجم قل
ان سلم من وجود الكبر وكثير من يفعل اليوم هذا سيما اذا كان الذباب كثيرا
فيقوم شخص على رؤس الاشكاكين فينش عليهم ويرقح وهذا من البدع
فان اضطر الى ذلك فليكن فاعله جالس حتى يسلم من التشبه بالاعاجم ومن
الحيلة والكبر ولا فرق بين أن يكون القائم عبده أو أمته أو كائنا من كان
(فصل) فاذا اراد أن يأكل فلا يخلو اما ان تكون يده نظيفة
أم لا فان كانت نظيفة فهو بخير في الغسل أو الترتك والغسل أولى الا ان الترامه
أعنى المداومة عليه بدعة فان كان على يده شيء أوحث بدنه أو مس عرقه
فلا بد من غسلها وقد ورد في الحديث الغسل قبل الطعام ينفي الفقر وبعد

ينفي اللم يعني المجنون وينوي بغسلها اتباع السنة وهذا فيما كان له من
الطعام دسم فان لم يكن فلا بأس بترك الغسل وقد كان اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم يتخذون بأقدامهم وفيه منفعة لها وهذا دليل واضح
على ترفيعهم لنعم الله تعالى اذ أنه لو بقي في اليد شئ من أثر الطعام ما تمذلوا
بالاقدام يؤيد ذلك أمره عليه الصلاة والسلام بالحق اليد بعد الاكل أو بلعها
أخاه وقد أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي هريرة رضي الله عنه
فصحة بقي لعاقلها قال فلعقتها فاشبعت وقد قال القاضي أبو بكر بن العربي رحمه
الله في سراج المريدين له وقد روى اسماعيل بن أبي أويس عن مالك انه دخل
على عبد الملك بن صالح يسلم عليه فجلس ساعة ثم دعا بالطعام ودعا بالوضوء
لغسل يده فقال عبد الملك ابدءوا يا بني عبد الله يغسل فقال مالك ان ابا عبد
الله لا يغسل يده فاغسل أنت يدك فقال له عبد الملك لم يا ابا عبد الله فقال له
ليس هو من الاثر الاول الذي أدركت عليه أهل بلدنا وانما هو من زى الجهم
وقد بلغني ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يقول يا صكم وزى الجهم
وأمرورها وكان عمر بن الخطاب اذا أكل مسح يده بظهر قدميه فقال له عبد
الملك افترى لي تركه يا ابا عبد الله قال اى والله فاعاد عبد الملك الى ذلك اه فاذا
حضر الطعام بين يديه فيحتاج فيه الى آداب منها ان يشعر نفسه فينظر فيها
حضرته من عالم علوى وسقى خدمه فيه لما قيل ان الرغيف لا يحضر بين
يدي آكله حتى يخدم فيه ثمانية وستون عالما على ما نقله ابن عطية رحمه الله
في كتاب التفسير له فاذا شعر نفسه بذلك فيعلم قدر نعم الله تعالى عليه في احضار
هذا الرغيف بين يديه فيقدر شكرها بان يعلم بالله تعالى عليه من النعم وبحجزه
عن شكرها ثم الاكل في نفسه على خمس مراتب واجب ومندوب ومباح
ومكروه ومحرم فالواجب ما يقيم به صلبه لاداء فرض ربه لان ما لا يتوصل الى
الواجب الا به فهو واجب والمندوب ما يعينه على تحصيل النوافل وعلى تعلم
العلم وغير ذلك من الطاعات والمباح الشيع الشرعى والمكروه ما زاد على
الشيع قليلا ولم يتضرر به والمحرم البطنة وهو الاكل الكثير المضر للبدن
ورتبة العالم التخخير بين الاكل المباح والمندوب وقد سبق حدهما فاذا
أراد أن يأكل فليقل عنده بسم الله اللهم بارك لنا فيه وينوي مع ذلك اتباع

السنة وينبغي له ان يستعير قبل التسمية ومنها كيفية السلوك الى الله تعالى باكله فينوي ان يستعين باكله ذلك على طلب العلم لقوله عليه الصلاة والسلام من سلك طريقا يطلب به علما سهل الله له طريقا الى الجنة اه وبضيف الى ذلك نية الافتقار والحاجة والاضطرار والمسكنة مع نية الوجوب والتدب المتقدي الذي ذكر في التقسيم ونوع من الاعتبار والتعلق بولاه والشكر والرجوع اليه في اكله وفي تخليصه من آفة اكله فان له ملكا موكلا بالطعام وآخر بالشراب فاذا اخذ اقمعة سوغها له الملك ومثله في الشراب فاذا قدر انه يشرب فخرق ثغلي عنه الملك باذن ربه حتى ينفذ فيه ما قدر عليه فيحتاج ان يعرف قدر نعم الله تعالى عليه في تسوية هذه اللقمة والشربة فليس يجتمع مع ما يحتاجه من ذلك ويفكر في حاله حين الاكل اذ انه متوقع للموت في كل لقمة وفي كل شربة وكثير من جرى له ذلك الا ترى الى ما جرى في مجلس الحسن البصري رحمه الله حين قال ان الله اذا اراد ان يقتل بالنعم قتل بالنعم ولو كان ما كان او كما قال فقال له رجل ايعقل بالزبد فقال نعم فلما ان خرج الرجل من المجلس قال ما اتفدى اليوم الا بالزبد - حتى ارى ما قاله الحسن احدث موت بالزبد فاخذ شبرا وزبدا وجاء الى بيته فرفع اقمعة فاكلها فشرق بها فأتى نساء الله تعالى السلامة منه وقد قال عليه الصلاة والسلام ان طالب اهل الكتاب للبايلة فامتنعوا والذي نفسي بيدم لو فعلوا مات كل واحد منهم بريقه او كما قال فاذا كان الموت متوقعا معه في حال بلعه ريقه فما بالك باللقمة او الشربة والموت متوقع معه في حال طلبه للحياة الا ترى ان الاكل والشرب في غالب الاحمال لا يطالبهم الناس الا للحياة وقد يموت بهما فانفس سبب الحياة يخاف منه الموت وهذا دليل على عظيم قدرة الله تعالى ثم ان الملك الذي يتناول اللقمة والآخر الذي يتناول الشربة وطيفتهما التسوية ليس الا وله ملك آخر موكل بالاعداء فيقسم قوته على البدن فيرسل ليكل عضو وجارحة وعرق ما يصلح له ويحتمله بعد تصفيته فيعطى اللطيف لطيفا والكثيف كثيفا قدرة قادر وملك آخر ياخذ ما لا قوت فيه وهو الفضيلة فيرسله للممران فلو بقي معه ذلك الثقل لما ات به او زاد خروجه على العادة لما لم فهو عيب دمقة فمرضه طارحة تاج الى شئ باكله والى من يسوغه له والى من

يدفعه عنه فينبغي له بعد أن يتقرب الموت عند كل نفس لأن أنفاسه عليه
معدودة قال الله تعالى أئتمناهم عهدا قال ابن عباس رضي الله عنه نعد
عليهم الأنفاس فتصير كما حكى عن بعضهم أنه جاء إلى شيخه ابن زوره قال فدخلت
عليه فوجدته يصلي فأخرجني صلاته وقال لي ما حاجتك فأتيت مشغول فقلت له
وما شغلك قال أبادر خروجه روي وقال غيره جئت إلى شيخني لاسلم عليه فخرج
فسلمت عليه فرأيت في كسائي عقدة فقال ما هذه فقلت أخى فلان أعطاني
لويزات عزم على أن أفطر عليها فقال لها وأنت تظن أنك تعيش إلى المغرب
والله لا كلمتك بعدها أبدا أو كما قال وكما ~~حكى~~ عن بعضهم أنه دخل عليه
فوجدوه يلهث عينا وشمالا فقالوا له إن أنت تلافيت قال الملك الموت أنظر
من أي ناحية يأتي لقبض روي ولصالح الإنسان ملائكة عديدة غير ما تقدم
ذكره لمحفظة وحراسته والاعتناء به ألا ترى أنه إذا نام فهو محروس من
الخساش والجبان وغير ذلك وما ذاك إلا حراسته بالملائكة الموكلين به وإن
أراد الله تعالى به أمر اتخذوا عنه كما تقدم دليل ذلك قوله تعالى له معقبات من
بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ومن مسند ابن قانع عن أبي أمامة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وكل الله بالعبدة ستين
وثلاثمائة ملك يذبون عنه من ذلك بالبرص سبعة أملاك ولو وكل العبد إلى
نفسه طرفه عين لاختطفته الشياطين اه فاذا نظر العبد إلى هذه المحكم تبين
له قدر نعم المولى سبحانه وتعالى عليه إذا الملائكة تحفظه في حال الحياة
وتحرسه بعد الممات كما ورد في الخبر أن المحفظة تصعد إلى الله عز وجل فتقول
يا ربنا وكلنا بعبدك فلان وقدمات وأنت أعلم أو كما قال فأنفعل فيقول الله
عز وجل انزلنا إلى قبره واعبداني واكتب له ذلك في صحيفته إلى يوم القيامة
فانظر إلى هذه المنة العظمى والكرم الشامل اللهم لا تحرمنا ذلك إذا الفضل
العظيم وينبغي له أن يعتبر في حال أكله وكيفية أمره فيكون مشغولا بذلك
التفكير وإذا كان ذلك كذلك فيجب ما قاله بعضهم أن هؤلاء بقي أكلهم أكل
المرضى ونومهم نوم الغرقى فيكون مشغولا بنفسه بذلك متبذرا في تلك الحالة
وغيرها وقد ذكر بعضهم أنه يسهى عند كل لقمة وهذا الذي قاله وإن كان
حسنا فالاتباع أولى لأنه لم يكن من فعل من مضى ولا يسهى عند كل لقمة

اذن ذلك بدعة فتحن متبعون لا مشرعون اللهم اجعلنا من المتبعين وكذلك
لا يقول بسم الله الرحمن الرحيم لانه لم يرد ذلك وانما ورد بسم الله وان كان ذلك
حسنا وكذلك ينبغي ان لا يفعل ما قاله بعضهم انه يقول في اول اقامة بسم الله
وفي الثانية بسم الله الرحمن وفي الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم ثم يسمى بعد ذلك
في كل اقامة وهذا مثل ما سئل عنه الامام احمد بن حنبل رحمه الله تعالى حين
قيل له كيف تقول في الركوع سبحان ربي العظيم او سبحان ربي العظيم وبحمده
فقال اما أنا فلا أقول وبحمده تحفظا منه على الاتباع ولم يتعرض الى ما زاد
على ذلك اذ انه ذكر حسن لكن الاتباع لا يفوقه غيره ابدا وينبغي له ان لا
ياكل وهو قائم او ماش بل حتى يجلس وينبغي له ان يجلس المجلوس الى
الطعام على الهيئة الشرعية وهو ان يقيم ركبته اليمنى ويضع اليسرى من غير
ان يجلس عليها والهيئة الثانية الشرعية ان يقيمهما معا والهيئة الثالثة
الشرعية ان يجلس بجلوسه للصلاة وما جلوس المترج والمجالس على ركبته
السكراب راسه على الطعام فهاتان مهنى عنهما وانما كره ان يكب راسه لثلاث
يقع شيء من فضلاته في الطعام سيما اذا كان متعظا فيعافه هو في نفسه
ويعافه غيره سيما ان كانت العمامة كبيرة فيكون ذلك سببا لمنع غيره من
مديده لما نذره او حصرها وكفى بها آفة الميئين انه يخالف السنة فيها وقد
روى البخاري وأبو داود عن أبي جحيفة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اما أنا فلا أكل متكئا قال الخطابي رحمه الله بحسب اكثر العامة
ان المتكئ هو المائل المعتمد على احد شقيه لا يعرفون غيره وكان بعضهم يتناول
هذا الكلام على مذهب الطب ودفع الضرر عن البدن اذ كان معلوم
ان الاكل مائل على احد شقيه لا يكاد يسلم من ضغط يناله في مجارى طعامه
ولا يسبغه ولا يسهل نزوله الى معدته قال الخطابي وليس معنى الحديث
ما ذهبوا اليه وانما التمكن ههنا هو الاعتماد على الوطاء الذي تحته وكل من
استوى قاعدا على وطاء فهو متكئ والائتكاه ما خوذ من الوكأ وزنه
الافتعال ومنه المتكئ وهو الذي او كأ مقعده وشدها بالقعود على الوطاء
الذي تحته والمعنى اني اذا كنت لم اقم متكئا على الاوطئة والوسائد ففعل من
يريد ان يستكثر من الاطعمة ويتوسع في الالوان ولاكنى آكل علة وآخذ

العلة والباغة
بوزن الافة
ما يبلغ به اه

من الطعام بلغة فيه **يكون** قعودى مستوفز له وروى انه صلى الله عليه وسلم لم كان يقدمه قعيا و يقول أنا عبـد آكل كذا كل العبد اه
(قال) الشيخ الامام النواوى المقبى هو الذى يلقى اليه بالارض وينصب ساقيه اه والسنة ان يأكل بيده ولا يدخل أصابعه فيه ثم يردّها الى القصعة فانه يصيبها شئ من أعابه فيعافه هو في نفسه أو يعافه غيره من براه فان فعل ذلك جاهـلا أو ناسيا فليغسل يده وحينئذ يعود ان لم يكن اكتفى من الطعام لان لعق الاصابع انما شرع بعد الطعام خوفا من الاستغذار وحفظ النعم الله تعالى ان تمتهن وطرده واذلك حتى في التمر قالوا انه اذا أكل التمر يأخذ نواة التمر على ظهر يده فيلقها فيه خيفة من انه اذا أخذ النواة من فيه بيباطن أصابعه ان يتعلق أعابه بآثمرة التي يرفعها ثانيا **و** كذلك الزبيب وكذلك كل ماله نوى وينبغي له ان لا يأكل حتى يمسه المجموع ولا يأكل بالعادة دون ان يجده وعلامة ذلك ان يطيب له الخبز وحده وينبغي له ان لا يذم طعاما لما رددان النبي صلى الله عليه وسلم ما ذم طعاما قط ان أعجبه أكله ولا تركه وينبغي أن لا يستعمل على الاكل اذا كان الطعام سحنيا لما ورد في الحديث رفعت البركة من ثلاث الحار والبارد والماء يذكر اسم الله عليه ولقوله عليه السلام ان الله لم يطعمنا نارا وينبغي له ان لا يأكل كل بهيمة الملاقي ولا غيرها وذلك لثلاثة أوجه أحدها مخالفة السلف في ذلك والثاني انه يدخل ذلك في نفسه ثم يردّه الى الطعام وقد تقدمت عليه المنع والثالث فيه نوع من الرفاهية اللهم الا ان **يكون** له عذر فأرباب الاعذار هم خكم خاص بهم معلوم وينبغي له ان لا يترك الحديث على الطعام فان تركه على الطعام بدعة ولا يكثر منه فان الاكثر منه بدعة أيضا ولانه قد يشغل غيره عن الاكل وينبغي ان يستدعى صاحب المنزل الكلام فان الانس بالكلام جانب قوى من القرا وينبغي له ان لا يعزج على الاكل خيفة ان يشرق هو أو غيره أو يشتغل عن ذكر ما تقدم من استحضار ذكر الله وشكر النعم وذكر الموت وغير ذلك وينبغي له انه مهمما قد رعى تكثير الايدي على الطعام فعل لما ورد ان خير الطعام ما كثرت عليه الايدي ولقوله عليه السلام اجعوا طعامكم

يبارك لكم فيه ولما روى من أكل مع مغفوره غفوره وهذا فيه وجهان من
 الفوائد أحدهما بركة اتباع السنة والثاني كثرة البركة لوجود الملائكة لان
 البركة تحصل في الطعام اذا حضره واحد من المباركين أو أكل منه فكيف
 اذا اجتمع جماعة واكل واحد من الجماعة ملائكة معه فيقدر عدد الجماعة
 تتضاعف الملائكة ومهما أكثر عليه من ليس له ذنوب كانت البركة فيه اكمل
 وينبغي له ان يكون أكله من الطعام ثلث بطنه ولما الثالث وللنفس الثالث
 فهو من الآداب المطلوبة في الشرع الشريف وينبغي له ان يلق الاثاء اذا
 فرغ الطعام منه لما ذكرنا القصص تستغفر للاحسن اللهم الا ان يكون قد
 شبع الشبع الشرعي فانه يترك ذلك الى ان يجوع فيلعبها أو يأتي غيره
 محتاجا فيلعبها وقد تقدم حديث أبي هريرة في هذا المعنى وينبغي له ان لا
 يخلى نفسه من ان يلتم زوجته اللاعبة واللاعبة من ذلك من حضره من
 عبيده وامائه وأولاده وخدمه ومن حضره من غيره ولا يصهارا كانوا
 أوصياؤا أو أوصدا فإما ان كان ذلك فأما الزوجة فلقوله عليه السلام حتى
 اللقمة يضعها في امرأته فقد حصل له الثواب مع ان وضع اللقمة في امرأته
 له فيها الاستمتاع فغيرها من باب أولى الذي هو مجرد عن ذلك الله خالصا
 وينبغي له ان يحتسب في ذلك كله أعني احضار الطعام والامام لقوله عليه
 الصلاة والسلام اذا اتفق الرجل على امله يحتسب سافه وله صدقة ومعلوم
 بالضرورة ان الواجب فيه الثواب ابتداء لكن لما زاد هذا زيادة الاحتساب
 جعل له في مقابلة الاحتساب صدقة فان استحضر مع ذلك الايمان كان له في
 مقابله مغفرة ما تقدم كما مر وينبغي له ان يصغر اللقمة ويكثر الضغعة للسنة في
 ذلك وينبغي له في أول اللقمة ان يبدأ في مضغها بناحية اليمن لان تلك هي
 السنة لقوله عليه الصلاة والسلام الا فيمنوا الا فيمنوا الا فيمنوا وهذا عام
 في المحركات والسكنات الا ما استثنى على ما تقدم وبعد ذلك يأكل كيف شاء
 وقد حكى عن بعضهم ان شابا جاء لزيارته فقدم له شيئا لئلا كل فابتدأ الاكل
 بجهة اليسار فقال له من شيخك فقال له ياسيدي ان ناحية اليمن
 توجهني فقال له كل رضى الله عنك وعن ربك ولاجل هذا المعنى يقال
 ان الشخص اذا ورد يعرف في تصرفه ما وفان كانت حر كاته وسكناته على

السنة عرف انه متبع وان كان على غير ذلك علم انه من العوام ومن هذا الباب قول على رضي الله عنه لما سئل في كم يعرف الشخص قال ان سكت في يومه وان نطق في حينه وما ذاك الا لما ذكر وينبغي له ان لا يأكل الا مما يليه اللهم الا ان يكون الاكل مع اهله او هو الذي أنفق عليهم فله ان يجول بيده حيث شاء وكذلك في الفسكهة والتمر وماء مع الالهـل وغيرهـم سواء وينبغي له ان لا يأكل من وسط القصعة ولا أعلاها بل من جانبها على ما تقدم واذا وقعت منه اللقمة أطاقها من الازى وأكلها وينبغي له ان لا يقرن في التمر وما أشبهه لما فيه من مخالفة السنة وينبغي له ان لا يأخذ لقمة حتى يتلع ما قبلها فان أخذها من قبل ذلك من الشره والبـدعة وينبغي له ان لا ينظر الى الآكلين اللهم الا ان يخاف على أحد منهم ان يؤثر غيره ويترك نفسه بغير شيء فلهذه المصلحة يتفقد من هذه صفته فيأمره بالاكل وينبغي له ان لا يصوت بالمضغ فان ذلك بدعة ومكره كما لا يصوت بجمع الماء من المفضضة حين الوضوء فانه بدعة ومكره أيضا وينبغي له ان يعلم عدم الرياء في الاكل لان من رآه في أكله لا يؤمن عليه ان يرائي في عمله وقد حكى عن بعضهم ان أصحابه أنشأوا على شخص بين يديه مرارا وهو ساكت لا يرد جوابا فأسألوه عن سبب سكوته فقال رأيت يرائي في أكله ومن رآه في أكله لا يؤمن عليه ان يرائي في عمله وينبغي له اذا أخذ لقمة لا يرد بعضها الى الصفعة خيفة من اصابته لعابه كما تقدم وينبغي له ان لا يأكل من ألوان الطعام لان ذلك ليس من السنة وان كان جائزا ولكنه قد تقدم ان للعالم في الاكل رتبة بين قد ذكرناها قبل فاذا كانت الألوان استدعى ذلك الى الزيادة على رتبته لان لكل لون شهوة باعثة غالباً فان كان عمل الألوان لاجل شهوة عياله أو غيرهم فله ان يجيبهم الى ذلك على غير هذه الصفة وهو ان يعمل لهم في كل يوم لونا واحدا من الطعام فيجمع بين الاتباع وبين شهوة من طاب ذلك منه وقد حكى ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أقدم اليه ألوان طعام ففرغ الجميع في مصفة واحدة ثم خلطها ثم بعد ذلك أكل كل تحفظا منه رضي الله عنه على الاتباع للسنة وينبغي له ان يقابل الاطعمة فيأكل كل ثقيل بخفيف ورطب بابس وحار باردا وينبغي ان يقدم الصائم أكله بين الفطر والسحور فيسلم من

الشبع ويقوى على الصوم وينبغي له ان لا يتابع الشبهوات الا ان يكون
ضعيفا وينبغي له ان لا يسرف في الاكل وعلامته ان يرفع يده وهو يشتهي
وينبغي له ان لا ينش البضعة ويردها في القصة لان كل ذلك مستقدر
وينبغي له ان باكل على حائل عن الارض ولا ياكل على هذه الاخونة
وما أشبهها الا انهم البدع وفيها نوع من الكبر وقد نقل الشيخ الجليل أبو
طالب المكي رحمه الله في كتاب القوت له ان أول ما حدث من البدع أربع
وهي المنخل والخوان والاشنان والشبع اه أما المنخل فان كان الشيء
المطخون باليد أو برحى الماء فلا شك ان المنخل بدعة اذ لا ضرورة تدعو اليه
الامن باب الترفه وان كان الطحين بالدواب فلا شك ان المنخل يتبعه بين ان
أصابه شيء من روث الدواب وأما الخوان فلا ضرورة تدعو اليه لان النبي
صلى الله عليه وسلم كان ياكل على الارض في بعض الاحيان وفي بعضها
ياكل على سفر وفيه تنبيه على ان الخوان من فعل الاعاجم وقد
نهي عن التثبتهم وهو على أى صفة كان جنسه من نحاس أو خشب
أو غيره وقد رأيت بعض المتبعين اذا جاءته زبديّة لما قهر مرّفع يكسر قعرها
وحيثما ياكل منها ويقول أخاف ان يكون عوانا علوها على الارض
فنقع في التثبتهم تقدم ذكره وأما الاشنان فلا يخلو ان يكون في أرض
مصر أو غيرها فان كان في غيرها فلا شك انه بدعة لان محوهم ليست فيها
ذفرة بل لها رائحة عطرية كالحجاز والعراق وبلاد المغرب وغيرها وان كان في
ديار مصر فينبغي له ان يتخلف يديه من ذفر محوها ولو لم يكن لا يتعين الاشنان
فيستغنى بغيره ما استطاع تحفظا على السنة فان اضطر الى غسله به فعل
وأما الشبع فقد تقدم مراتب الاكل وهذا كله اذا كان العالم في بيته
مع أهله فاذا اكل مع الضيف فله زيادة آداب منها أن يخدم الضيف بنفسه
ان استطاع وينوي بذلك اتباع السنة لان النبي صلى الله عليه وسلم تولى
أمر أصحاب النجاشي بنفسه الكريمة فقبل له الا تكفيك فقال خدموا أصحابي
فأريد أن أكونهم فينبغي على هذا ان يتولى بنفسه صب الماء على يد
الضيف حين غسل يديه ويقدم له ما حضر ويحذر التكاف لانه سبب
الى التبرم بالضيف وذلك ليس من شيم الكرام بل هو قبيح من الفعل وينبغي

السفرة جند
يفرش على
الارض اه

إذا حضر من دعى أن يقدم لهم ما عنده مجلولا ولا يبطئ ليتسكروا وينبغي أن لا يتخير المدعو على الداعي انما يأكل ما حضر وينبغي أن خير المدعو أن لا يتشوط الأهم إلا أن يعلم أنه ليس في ذلك تكاف ويدخل السرور على من خبره والتكاف هو أن يأخذ عليه شيئا بالدين وليس له جهة يعوض منها أو يكون الذي يأخذ منه الدين متكرها ما يبذل له أو يكون المتدين يصعب عليه أن يبذل وجهه في أخذ الدين فهذا وما أشبهه هو التكاف الممنوع وأما أن كان الذي يؤخذ منه الدين يسر بذلك ولا أخير يدخل عليه السرور مع كون الوفاء يتيسر عليه فهذا ليس من التكاف في شيء وما أعزه إذا كان لله خالصا بل هذا النوع مفقود في زماننا هذا وينبغي للدعوان لا يبطئ من الطعام لا حديثنا إلا بآذن صاحب المنزل وينبغي له أن يحذر مما يفعله بعض من لا خير فيه من أنهم يأخذون بعض ما تيسر لهم أخذه فيخذه لسونه ويجعلونه تحتهم حتى إذا رجعوا والخائبونهم أخرجه وهذا من باب السرقة وأكل أموال الناس بالباطل وينبغي إذا حضر من دعى وأحضر الطعام فلا ينتظر من غاب وينبغي له أن يحضر ما أمكنه من الطعام من غير أن يجحف بأهله وإن كانت ألوانا لأن الضيف له حكم آخر غير حكم أهل البيت إذ أن أهل البيت يمكنهم أن يأكلوا الألوان في عدة أيام بخلاف الضيوف فقد لا يقيمون ولأنه قد تكون شهوة بعض الضيوف في لون وآخر شهوته في آخر فاذا كانت الألوان لهذا الغرض فهو صحيح وله في ذلك خiril الثواب لأن في ذلك إدخال السرور على الجميع وفي إدخال السرور على المسلمين ما قد علم وقد كان بعض السلف إذا جاءه الأضياف يقدم لهم في وقت واحد ما يقوم به نفقته شهرا أو نحوه فيقال له في ذلك فيقول قد ورد أن بقية الضيف لأحساب على المرة فيها فممكن أن يأكل الأفضلة الضيوف لأجل ذلك وينبغي أن يروح عليهم صاحب البيت أو من يقوم مقامه وكذلك ينش ولا يفعل ذلك قائما لأنه من زى الأتاجم وقد تقدم ما فيه من الكراهة وينبغي لمن دخل عليهم وهم يأكلون أن لا يسلم عليهم لمساقله علماء وأرجحة الله عليهم أن أربعة لا يسلم عليهم فإن سلم عليهم أحد فلا يستحق جوابا إلا كل والمحاسن لمحاجة الإنسان والمؤذن والمالي وزاد بعض الناس قارئ القرآن وينبغي لصاحب البيت أو من يقم

مقامه أن يبدأ بالاكل ايناسا للضيف فيؤاكلهم ولا يمن في الاكل حتى اذا
شبع الاضياف أو قاربوا حينئذ يأكل بانشرأح ويغزم عليهم بالاكل خوفا من
أن يكون بقي بعضهم بدون شبع وقد كان بمدينة فاس رجل من التجار
في كان يعمل الطعام الشهى في بيته ويجمع الفقراء فيصب الماء على أيديهم
حين غسلها ويقدم لهم الطعام فاذا شبعوا قعدوا كل ويسألهم ان يأكلوا معه
ويقول لهم اشتهت نفسي هذا الطعام فجاءت كفارة شهوتهم ان تأكلوه
فبلى فاذا فرغ من غسل أيديهم وقف لهم على الباب ودفع لكل واحد منهم
شيئاً من الفضة وينبغي له أن يقدم الخبز قبل الادم ثم ياتي بالادم بعده
وينبغي له ان تكون نفسه غير متطاعة لشيء يبقى بعد الاضياف لانه ليس من
شيم الناس وينبغي له أن لا يصرف طعاما للساخرين وليس عنده لانه قد
يدخل التشويش بذلك على بعضهم وينبغي للدعوان ان كان عنده الخبر
بالدعوة ان يصبح مفطرافه وأفضل وذلك فقهه حال فاذا حضر المدعو ولم
يتقدم عنده الخبر وكان صائماً فليدع وينبغي للدعوان ان لا يستحق مرادى اليه
وان قل لما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام انه قال لو دعيت الى
كراع لا تجبت ولو اهدى الى ذراع اقبلت وينبغي له ان يتفقده الضيف في
أثناء أكله ويجعل خيار الطعام بين يديه ولا يحوجه ان يعطيه اليه لانه قد
يستحي من ذلك اللهم الا أن يكون الضيف فيه من الادلال ما يحمله على ذلك
ولا بأس بتركه وقد روى ان الحسن البصري وفرق دارهم الله تعالى حضرا
على طعام فكان فرقاً لقط الباب من الارض وبأكله ولا يأكل من
الصحفة شيئاً وكان الحسن ينظر الى أطيب الطعام فيأكله فلما ان خرج جاء
انسان من الحاضرين الى فرق قد فسأله عن سبب ما رأى منه فقال له اغتتم
بركة سؤر الاخوان ولا أكرم نعمة الله تعالى لاني ان لم ألتقط ذلك قد يقع على
الارض فتدوسه الاقدام ثم راح الى الحسن فسأله كما سال فرقدا فقال له
الحسن رضى الله عنه انى ما أجبتك حين دعاني الا لا تدخل السرور عليه
وكيفه يا غنى في الاكل وتناولت أطيب الطعام الذى انتخبه فغلبه ادخال
السرور عليه أكثر فينبغي له ان يتفقده من كان حاله كحال فرق في أكله
فيؤكده عليه ومن كان حاله كحال الحسن في ذلك فيسربه ويشكره على ذلك

وينبغي اذا حضر الخبز بين يدي الجماعة فلا ينتظرون غيره من الادم لان فيه
هدم احترام الخبز واحترامه مطلوب في الشرع الشريف فان كان الخبز
كثيرا ابقاءه على حاله وان كان قليلا كسره وان كسره مع كثرة فلا بأس به
لان فيه ستر على الاكلين كل ذلك واسع وتكسر الخبز بالسكين بدعة
مكرومة وفيه انتهاك لمحرمه الخبز وكذلك لا يعض في الخبز حين الاكل
ولا ينهشه بخلاف اللحم لان السنة الحميدة قد فرقت بينهما فجعلت العض
والنمش في اللحم دون الخبز وبعض الناس يتساهلون في هذه الامور
فيقطعون اللحم بالسكين اذا ارادوا اكله ومثله الخبز ولا ضرورة تدعو الى
ذلك ويحذر ان يفعل ما اعتاده بعض الناس في هذا الزمان وهو انه اذا
كسر الخبز يجعل الناحية المكسورة من جهة الاكلين وكذلك ان جعله
لناحية الزبادي فان تعدد ذلك بدعة بل يضع الخبز كيف تيسر ولا جناح
عليه ولا ينفخ في الطعام ولا في الشراب لان ذلك منتهى عنه مع انه لا يامن من
ان يخرج شيء من ريقه فيكون ذلك مصافا فيه وهو مستقدر وفيه امتحان له
وكذلك لا يتناول اللقمة بشماله لما ورد ان الشيطان يأكل بشماله ويشرب
بشماله والمؤمنون يراهم من ذلك وينبغي ان يأكل بثلاثة أصابع من يده
اليمين وهي المسبحة والابهام والوسطى الا ان يكون ثريدا وما أشبهه فيما كل
بالخمس منها كذلك نقل عن السلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين ومضى
عملهم رضى الله عنهم انهم كانوا يبدون باكل اللحم قبل الطعام ولا يأكل
مضطجعا الا الشيء الخفيف كالبقل وغيره لما روى عن علي بن ابي طالب رضى
الله عنه انه تناول تمرات وهو مضطجع وكذلك لا يشرب وهو مضطجع الا من
ضرورة خيفة ان يجري عليه شيء في شربه واستحب بعضهم ان لا يخل المائدة
من شيء أخضر بقل أو غيره قال بعض الناس فيه أنه ينبغي الجان أو الشياطين
او كما قال فاذا حضر الطعام فلا يجعل عليه الخبز خيفة ان يتلوث به وكذلك
لا يخرج الطعام ويحمله على الخبز الا ان يكون يأكل ذلك الخبز فان كان مما
لا يأتون فلا يجعل الخبز عليه احترامه الا ان يكون يأكله كما تقدم وليحذر ان
يمسح يده في الخبز فان فيه امتحانا له وينبغي له ان لا يخل اضيافه من شيء حلو
وان قل بل هو آكد من الوان الطعام فلو اطعمهم لونا واحدا مع شيء حلو

بعده كان اولى من عمل الالوان وليس فيها شئ حلوفان جمعهم افيما حباذا
 وينبغي له ان كانت الوانا وقدم لهم بعضها وقد بقي بعضها ان يخبرهم بانه قد بقي
 هذه من الالوان كذا وكذا حتى لا يكتفوا من الاول وقد يكون فيهم من لو علم
 بالطعام الثاني لا تنتظره فاذا لم يعلم به واتى به وجده على كفاية من الاول
 فيحرمه شهوته ويحرم نفسه من سروره باكل المدعو فيكون قد بخش نفسه
 حظها وكذلك يخبرهم بالحلاوة ان كان ما احضرها مع الطعام وكذلك الفاكهة
 والنقل وغير ذلك وينبغي ان كانت الوانا ان يقدم خفيفا قبل ثقلها
 فاذا فرغ من الاكل التفت ماسقط من اللبالب وينبغي للاضياف ان يتروا
 فضلة من الطعام وان قل امتثالا للسنة وقد تكون لاهل البيت نية صالحة
 في بقية سوره ويقدم لهم ما يغسلون به ايديهم فية ولى ذلك بنفسه كما فعل
 قبل الاكل وينبغي ان يبدأ بالغسل افضالهم ثم يدور على يمين من يصب
 عليهم الماء للغسل وينبغي ان يكون صاحب المنزل آخرهم غسل يد
 وان يكون الذي يصب عليهم الماء للغسل وينبغي ان لا يبصق احد
 في الماء ولا يغسل بالاشنان ولا بالتراب فاذا غسلوا بالماء مسحوا ايديهم بعد
 الغسل باخص اقداهم ان كانت خفيفة او بحرقة صوف معدة لذلك او ما
 يقوم مقامها من شئ خشن عدا المحرم شرعا ليزيلوا بذلك بقية الدسم عن
 ايديهم محافظا على النظافة الشرعية وانما منعه من الغسل بالاشنان
 والتراب خيفة ان يكون في الجماعة من يريد ان يشرب هذا الماء اذ ان شربه
 شفاء وما زال السلف على ذلك لان الغسل بالاشنان والتراب يحرم بركة ذلك
 له واغيره الا ان يشربه على تلك الحالة فيدخل في جوفه التراب والاشنان
 والبصاق وهذا فيه ما فيه فان لم يكن في الجماعة من يظن به انه يشرب هذا
 الماء فيغسل بماء من تراب وغيره والغسل بالاشنان لا يفعله الا مع تعذر
 غيره كما تقدم وقد نقل عن كثير من هذه الطائفة انهم كانوا يتشفون بهذا
 الماء ويتشاحون عليه ويتنفسون فيه حتى انهم يقومون النداء عليه
 ويبيعونه بالثمن الكثير حتى يحصل لهم بركة ذلك اغتناما منهم للبركة
 التي ترى الى ما وقع في قصة هرقل لما سأل عن اصحاب النبي صلى الله عليه
 وسلم كيف حالهم في تصرفهم معه فاخبر انهم يتبركون بالماء الذي يتوضأ به

وببصاقه وماشا كلها فاستدل بذلك على صحة نبوته عليه الصلاة والسلام
وكذلك المتبعون له باحسان الى يوم الدين هذه البركة حاصله لهم وان كانت
ليست مثلها ~~الكن~~ بركة الاتباع له صلى الله عليه وسلم والمحافظة على ذلك
ورثوا منها الوفر نصيب (وقد) وقع عندنا بمدينة فاس ان القاضي الاعظم بها
وكان يعرف بابن المغيلي وكان من الفقهاء واصحاب الجار مرض مرضا شديدا
الى ان امشرف منه على الموت وكان بالبلد طبيب حاذق في وقته عارف بالطب
فأبى منه وقال لهم اتركوه يا كل كل ماشاء واختار فانه لا بقاء له على مقتضى
ما استدل به من الصنعة فأرسلت زوجة القاضي الى الشيخ الجليل أبي عثمان
الورسكي الى فآخبرته بما جرى من الطبيب فأخذ الشيخ الماء وتوضأ في اناء ثم
أرسل بماء وضوئه الى زوجة القاضي وقال لها اسقيه هذا الماء فسقته ذلك
ثم بقي ساعة ثم قام يريد قضاء حاجة الانسان فألقى له يانا فتفتى حاجته فيه
فوجدت فيه كبة عظيمة سوداء فتعجب كل من رآها فأرسلت زوجة القاضي
الى الطبيب الذي ماشك انه يموت كما تقدم فأرته ما خرج منه فتعجب من ذلك
عجبا شديدا وقال هذا أمر المي ولا يقدر على هذا الا الله تعالى فاما البشر
فلا يقدر ان يخرج من ذم من فؤاده وهذا هو الذي لو بقي معه لقتله وأما
الآن فلا خوف عليه (فانظر) رحمك الله تعالى الى هذه البركة
كيف هي باقية في المتبع له صلى الله عليه وسلم وهذه العصابة فيهم من أظهره
الله تعالى فهو معروف ومنهم من أخفاه فلا يعرف فيقتنم بركة الجميع وينبغي
له ان ينبه من حضره وغيرهم على ما يفعل اليوم من هذه البدعة بل المحرم
للسرف والتجديلا وهي ما يفعله بعض الناس من غسل الايدي بماء الورد
وتنشيفها بالماذييل والافوما الحرير وقد تقدم ان وظيفة العالم في التغيير
الكلام باللسان فيبث حكم الله تعالى لعباده اذا قدر بشرطه وينبغي ان لا
ياكل أحد حتى يحمض الماء فان الاكل يغير حضوره بدعة اذن ذلك خلاف
السنة وفيه خطر لانه قد يشرق بالاقمة فلا يهد ما يسيغها به فيكون قد
تسبب في هلاك نفسه وينبغي له اذا فرغ من أكله ان يشر وخرج ولا يلبث ولا
يقعدت بعد تمام الطعام وينبغي له ان لا يستجمل برفع السفرة لوجوه أربعة
الاول بسط الجماعة بزيادة الانس لهم الثاني لعل أن يأتي وارده فيحصل

هذا والاول
من أقسام التخيير
الاثنية بعده
بأسطر في قوله
الثاني أن يقول
الح

إن حضر بركته أو أجره أوهما معا الثالث لما ورد أن الملائكة تستغفر
لهم ما دام الماء كقول ابن أبيهيم وهذا عام ولو فرغوا من الأكل فتركوا لأجل
ذلك الرابع أن في تركها التشبه بالسكرام والتشبه بالسكرام فلاح وينبغي
لهم أن يمتثلوا السنة بعد فراغهم من الأكل في ذلك يقولهم الحمد لله اللهم أبدلنا
خير أمته إلا أن يكون لنا في السنة أن يقال فيه الحمد لله اللهم زدنا منه وكان
سيدى أبو محمد رحمه الله يقول الحكمة في ذلك والله أعلم طالب الزيادة من
الفطرة أعني فطرة الاسلام التي قبض عليها عليه الصلاة والسلام حين أتى له
بطشتين أحدهما مملوءة لبنا والاخر خرا فقبض عليه الصلاة والسلام على
طشت اللبن فوقع النداء قبض محمد على الفطرة فهو عليه السلام يستريد منها
فلو جعلناه على ظاهره لوقع الاشكال ألا ترى أنه عليه الصلاة والسلام خير أن
يسير معه جبال تهامة ذهباً وفضة تسير أسيره وتقف لوقوفه فأبى ذلك كيف
يطلب الزيادة من هذا الشيء اليسير فدل على أن المراد ما تقدم ذكره وقيل
غير ذلك الثاني أن يقول الحمد لله الذي أطعمني هذا الطعام ورزقني من غير
حول منى ولا قوة الثالث أن يقول الحمد لله الذي أطعمنا ناسقانا وكفنا نانا
وآوانا وجعلنا مسلمين إلى غير ذلك مما ورد فأى ذلك قال فقد امتثل السنة وإن
أتى بالجميع فيا حبذا يزيد الضيف مارواه أبو داود في سننه من حديث
أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء إلى سعد بن عبادَةَ فجاء بخبز
وزيت فأكل ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم أفطر عندكم الصائمون وأكل
طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة اه زاد بعضهم وذكركم الله فيمن عنده
وينبغي له أن لا يجعل يشرب الماء لانه مضر بالبدن على مقتضى صناعة الطب
سيما إذا كان الطعام سخناً فإنه يخثر الغم ويتأف الاسنان ويفجع الطعام
وينزله من المعدة قبل أن ينفع وذلك ضرر كبير إلى غير ذلك فإذا شرب شيئاً
نوى به ما تقدم من النيات في الأكل ثم يسمي الله تعالى وهو أن يقول بسم الله
فقط وقد تقدم الحكم إذا قال الرحمن الرحيم من الصلاة بقوله بسم الله عند الأكل
ففي الشرب هنا كذلك إلا أنه في الأكل لا يسمي عند كل لقمة وفي الشرب يسمي
عند كل واحدة من المرات الثلاث والفرق بين التسمية عند الأكل والشرب
اتباع السنة فإن السنة فرقت بينهما لاجتماع التسمية في أول الأكل مرة

والحمد في آخره كما سبق وجهه في الشرب ان يقول بسم الله ويمص الماء مصا
ثم يقطع ويحمد الله تعالى ثم يسمي ثم يشرب الثانية ثم يحمد الله عقيبها ثم يسمي
ثم يشرب حتى يروي ثم يحمد الله فهذه ثلاث مرات متواليات ويدرج شرب
الماء فتكون الاولى هي الاقل والثانية أكثر منها والثالثة يبالغ بها
كفايته وحكمة ذلك ان لينا ما القاب موضع ارققا لطيفا فاذا جاء الماء دفعة
واحدة قطعه وقد يموت بسببه فيؤنس الاولى بالشئ القليل كما تقدم وقد ورد
فيهن شرب الماء على هذه الصفة ان الماء يسبح في جوفه ما بقي في جوفه فيبقى
في عبادة وان كان نائما او غافلا قال الامام أبو سليمان الخطابي رحمه الله في
شرحه لمعالم سنن أبي داود رحمه الله وأما فيه عن الشرب نفسا واحدا فانه نهى
تأديب وذلك انه اذا جرعه جرعا واستوفى ربه منه نفسا واحدا تكاثرا الماء في
موارد حلقه وأثقل معدته وقد روى ان الجاهل من العرب الجاهل والجاهل
الكبد وهو اذا قطع شربه في انفاس ثلاثة كان أنفع لربه وأخف لمعدته
واحسن في الادب وأبعد من فعل ذي الشره ومات تقدم ذكره هو في شرب
الماء وأما الذين فيهم عباد من غير تحديد ويسمي الله تعالى في أوله ويحمد الله في
آخره كما سبق في الطعام وغيرهما من الاشربة هو مخير فيها بين العب والمص
ويجهر بالتسمية ويسر بالحمد وحكمة ذلك انه يجهر بالتسمية لينبههم عليها
وعلى الاخذ في الكل بخلاف الحمد جهر فانه قد يكون في الجماعة من لم
يكتم بعد وأما في شرب المساق فان شاء جهر وان شاء أسر لكن العالم الجهر
في حقه أولى ليقبدي به وينبغي للجماعة ان لا يرفع أحدهم يده قبل
أصحابه وكذلك لا يحمد جهر كما تقدم اذ في ذلك تنفير لهم عما هم بصدد
ويكره ان يتنفس في الاناء لوجهين أحدهما ما ورد من نهى الشارع
عليه السلام عن ذلك وكفى به والثاني خشية ان يتعلق بالاناء رائحة كريهة
فيتأذى بها الشارب وله ان يشرب قائما لمحدث علي بن أبي طالب رضي
الله عنه انه أتى له باناء فيه ماء فشرب قائما ثم قال ان أحدكم يكره ان يشرب
قائما وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب وهو قائم وينبغي
ان كان في كوز ثمة ان لا يشرب منها لانه موضوعة اجتماع الوسخ وقد نص
علماء نازحة الله عليهم على كراهة ذلك وينبغي ان لا يشرب من ناحية أذن

الكوز ما ورد ان الشيطان يشرب منها وينبغي ان يبدأ في السقي بأفضلهم
ثم يدور على يمينه وليحذر من هذه البدعة التي يفعلها بعضهم من انه اذا
شرب بعض من يحرمونه قاموا له حتى يفرغ من شربه فيفحنون له ويقبلون
أيديهم وبعضهم يقومون عند فراغه من الشرب ويقبلون مائة قدم
ذكره وبعضهم يقومون نصف قومة أو أقل منها أو أكثر مع الإشارة
الى الارض بالتقبيل وقولهم صحة وذلك كله من محدثات الامور وفيه التشبه
بالأحاجم وبعضهم لا يفعل شيئا من ذلك ~~والصحة~~ يمكنه يقول ان يفرغ من
الشرب صحة وهذا اللفظ وان كان دعاء حسنا فاختازه عادة عند الشرب بدعة
(فان قيل) ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لام ايمن لما ان شرب بوله عليه
الصلاة والسلام صحة يا ام ايمن ان تلج النار بطنك (فهذا) ليس فيه حجة
لانه لم يكن ثم ما يشرب وانما هو البول وهو اذا شرب عاديا ضرر فقال عليه
السلام صحة لينفي عنها ما تروقه مما جرت به العادة من بول غيره عليه
السلام فتضمن ذلك دعاء واخبارا وذلك بخلاف شرب الماء ويدل على ذلك
انه لم ينقل عنه عليه السلام هذا اللفظ في غيره هذا الموطن ولا عن أحد من
أصحابه ولا عن أحد من السلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين فلم يبق الا
ان يكون بدعة وليحذر من الشرب من فم السماء لاجوه التي ذكرها العلماء
وينبغي ان يكمل الآداب معهم حتى يحوز فضيلة الاتباع والسبق فيقدم
لمن نالهم عند خروجهم ويمشي معهم خطوات اتوابعهم وقد ورد ثلاث
محقرات أجزن كبير صب الماء على يداخيك حتى يغسلها وتقدم نعله اذا
خرج وامسك الدابة له حتى يركبها فيحصل له في هذا التحير العظيم
فيكون متصفا بالاتباع مع حصول التواضع لله تعالى وادخال السرور على
الاخوان وهذه من أكل المحالات (هذا) حال العالم مع الضيف وبق
الكلام فيما اذا دعى العالم الى دعوة فلا ينبغي له ان يسارع الى الدعوات
كلها ما خلا دعوة النكاح فان الاجابة واجبة عليه ما لم يكن ثم منكر بين وهو
في الاكل بالخيار ان شاء كل وان شاء لم يأكل فان اهدى له طعام فليتناظر في
ذلك بلسان العلم والورع فليسان العلم معروف وكذلك الورع والورع أعلى
وهو خير في أيها ما يسلك وله في العلم سعة ان شق عليه الورع ويتطرق في

سبب صاحب الطعام فان كان مستورا بلسان العلم عمل على ذلك وان كان
مخالفًا قام عليه بسطوة الشرع الشريف فزجره وأخبره بما فيه الا ان
يكون ثم مانع شرعي فبطلت له في الجواب وينبغي له أن يتحفظ من
هذه العادة المذمومة التي أحدثت وهي ان يهدي أحد الأقارب والجيران
طعاما فلا يمكن المهدى اليه أن يرد الوعاء فارغا حتى يرد به طعام وكذلك
المهدى ان يرجع اليه الوعاء فارغا وجد على فاعل ذلك وسكان سيد الترك
المهاداة بينهم ولسان العلم يمنع من ذلك كله لانه يدخله بيع الطعام بالطعام
غير يبيد ويدخله أيضا بيع الطعام بالطعام متفاضلا ويدخله النجاسة
(فان قال قائل) ليس هذا من باب البياعات وانما هو من الهدايا وقد
سوي في ذلك (فالجواب) ان هذا لم يوافق على مقتضى الهدايا
الشرعية لا يمكنهم يفعلون ضد ذلك لطلبهم العوض فان الدافع يتشوف له
والمدفوع اليه يحرص على المكافأة فخرج بالمشاحة من باب الهدايا الى باب
البياعات واذا كان ذلك كذلك فيعتبر فيه ما تقدم ذكره والعالم أولى من
ينبه على هذه المعاني بفعله وقوله *

(فصل في عبادة المريض) وينبغي له أن يتحرز في نفسه بالفعل وفي غيره
بالقول من هذه البدعة التي أحدثت في عبادة المريض وهي انه لا يعاد في
يوم السبت وذلك مخالف للسنة وذكر بعضهم ان اصل هذه البدعة ان
يهوديا كان طبيبا للملك من الملوك فرض الملك مرضا شديدا وكان اليهودي
لا يفارق عيده فاجتمع يوم الجمعة فأراد اليهودي ان يعصى الى سبته فذمعه الملك فها
قدرا اليهودي ان يستعمل سبته وخاف على نفسه سفك دمه فقال له اليهودي
ان المريض لا يدخل عليه يوم السبت فتركه الملك وعصى سبته ثم شاعت
بهذا ذلك هذه البدعة وصار كثير من الناس يعتقدونها حتى اني رأيت بعض
الفضلاء ممن ينسب الى العلم والصلاح ينسبها الى السنة ويستدل بزعمه على
ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزار القبر ويوم السبت فآخذ من هذا
زعمه ان في عبادة المريض يوم السبت تغاؤلا على موت المريض وليس
هذا من باب التفاؤل في شيء بل هو من باب التشاؤم والطيرة المنهى عنها
والمسلمون برءاء من ذلك وينبغي له ان يتحفظ في نفسه بالفعل وفي غيره

بالقول من هذه البدعة التي أحدثت في عبادة المريض أيضا وهي ان من
 عا د مريضاً لا بد ان يأتي معه بشئ فان لم يفعل والا وقع الكلام فيه بما
 لا ينبغي ولم ترد السنة بذلك بل المطلوب العبادة ليس الا فان كان معه شئ
 فهو من باب الهدايا والصدقات وقد تقدم ذلك في هدايا الاقارب والجيران
 في الطعام وسياقتي غمام البيان في ذلك ان شاء الله تعالى (ثم انظر) رحمه الله
 واباك الى هذه البدعة كيف جرت الى ترك شعيرة من شعائر الاسلام فتجد
 بعضهم اذا اشتكى صاحبه ولم يكن عنده شئ يدخل به عليه ترك عيادته وربما
 كان سيديا للقطيعة نعوذ بالله من العمى والاضلال (هذا) حال العالم في مناولة
 غذائه مع اهله واضيافه وغير ذلك (ثم نرجع) الى ذكر بقية تصرفه في بيته
 فينبغي له ان يحجب عليه ان يتحفظ من بدعة هذه الاسامي التي احدثها النساء
 وقد تقدم في نعوت الرجال ما أغنى عن ذكره وقد أنكر ذلك الشيخ الامام
 الجليل المحافظ القدوة المعروف بالنووي رحمه الله تعالى وأعظم القول
 فيه فكفي غيره مؤنة ذلك فن اراده فليأتمسه في كتابه اكن بقي في ذلك شئ وهو
 ان هذه النعوت تتردد بين امرين أحدهما شنيع قبيح وهو النعت بست
 الخاق وست الاسلام وست المحكام وست القضاة وست العلماء وست الفقهاء
 وست الناس وست النساء وست الكل وما أشبه ذلك ألا ترى انه
 يدخل تحت عموم ذلك الانبياء والرسول والعلماء والصلحاء وغير ذلك من
 الاخبار وان كان المسمى بذلك والمتلفظ به لا يعتقدون دخول من تقدم
 ذكرهم تحت العموم واذا لم يعتقدوا ذلك فهو تهميد كذب محض بالضرورة
 مع ما فيه من الكبر والفخر والتزكية والثناء والتعظيم والتشبه بالا عا جهم وأما
 ما سواها كست العراق وست اليمن وما أشبه ذلك فهو من باب التزكية
 والتعظيم وقد تقدم وكذلك تسميتهن بام فلان الدين وفلان الدين فهو من
 باب التزكية وقد تقدم في باب نعوت الرجال لكن نحتاج الى زيادة بيان فيما
 نحن بسبيله فن ذلك ان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللائي أنشئ الله تعالى
 عليهن في كتابه العزيز وعظم فيه قدرهن بقوله تعالى يا نساء النبي لستن
 كأحد من النساء الآية مع قوله عز وجل ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير
 له عند ربه ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب ومعلوم

مطلب
 بقية الكلام
 على تصرف
 العالم في بيته
 اه

بالضرورة القطعية التي لا يشك فيها ولا يرتاب ان النبي صلى الله عليه وسلم
 اعظم من يبادر الى تعظيم المحرمات والشعائر ومع ذلك لم يسم واحدة من
 نسائه الطاهرات رضى الله عنهن بشئ من هذه النعوت المحدثه وكفى بها
 الاترى الى قوله عليه الصلاة والسلام في حق ابنته الطاهرة التي قال في
 حقها فاطمة بضعة مني فاذا كانت بضعة منه صلى الله عليه وسلم فنهايك
 بها منزلة رفيعة فيجب تعظيمها ما أمكن ثم انه عليه الصلاة والسلام لم يزد على
 اسمها المعلوم شيئا ووجب الاعتقاد بأنه صلى الله عليه وسلم وفيها حقها
 ولكل ذي حق حقه وتكرم بالزيادة على ذلك فلو كانت الزيادة على الاسماء
 المعلومه لمن فيها شئ مما من الخيرية لم يتركها عليه الصلاة والسلام ولابين الجواز
 ولو مرة واحدة تعظيمه صلى الله عليه وسلم للشعائر وقد تقدم ان تعظيمهن
 من الشعائر ثم لو كانت هذه النعوت من باب المباح أعني انها لو كانت سالفة من
 التزكية والكذب المنهي عنهما بالنصوص القطعية وقد تقدمت لكان
 أمرها أقرب ولكن وضعوا النعوت في باب المكره والمحرم بحسب حال الاسم
 والمسمى وقد تقدم فهو لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم وبناته رضى الله
 عنهن أسماء وهن معلومة وهن اللاتي أمرنا بأخذهن رضى الله عنهن الصلاة
 والسلام عنهن بقوله عليه الصلاة والسلام تركت فيكم الثقلين ان تضلوا
 ما ضلكتهم بها كتاب الله وعترتي أهل بيتي اه فهذه عترته صلى الله عليه وسلم
 يقول الراوى عنهن عن خديجة رضى الله عنها عن فاطمة رضى الله عنها عن
 عائشة رضى الله عنها عن زينب بنت جحش رضى الله عنها عن ميمونة رضى الله
 عنها عن أم سلمة رضى الله عنها الى غير ذلك فهل يقدر أحد أن ينقل زيادة
 على أسمائهن المعروفة هذا مع علم من نقل عنهن ما يجب عليه وعلى غيره من
 تعظيم حقوقهن بدليل ما تقدم من الكتاب العزيز وقد قال عليه الصلاة
 والسلام خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فهل يقدر أحد أن
 يظن في هذه القرون التي وصفهم صاحب الشريعة صلوات الله عليه
 وسلامه بالخيرية انهم بأجمعهم فانهم تعظيم من تقدم ذكرهم هذا مما
 لا يتعقل فدل على ان ما حدث بعدهم ليس فيه شئ من الخيرية اللهم الا ان
 يكون ذلك لم يقع في زمانهم لكنه على اصولهم وقواعدهم فنعم وأما غير ذلك

فيرجع الى باب المكروه والحرم وهذه النوع الهدية لا تخرج عن أحدهما
 فإذا قال القائل مثلاً مسمي الدين وأم ضياء الدين فهو مما فلا يخفاه أنها
 احتوت على الكذب والتزكية وهما منهي عنهما فاما الكذب فمحرّم
 واما التزكية فان كانت على خلاف ما ذكره كذلك وان كانت في الشخص
 المذكور لقوله عليه الصلاة والسلام للذين أتوا على الرجل بحضرته قطعتم
 ظهر الرجل أو ظهر أخيك فلا يظن ظان أننا ننكر الكنى الشرعية فان ما ورد
 منها ليس فيه تزكية وانظر الى قوله عليه الصلاة والسلام أجربنا من أجرت
 يام هاني فقول في ذلك شئ من التزكية وكذلك أم سلمة وأم رومان وأم معبد
 وما أشبه ذلك فقص على هذا تصبف الكنى المشروعة ان يكنى الرجل بولده
 أو بولد غيره وكذلك المرأة تكنى بولدها أو بولد غيرها كما ورد عنه عليه الصلاة
 والسلام في حديث عائشة رضي الله عنها حين وجدت على كونها لم يكن لها
 ولد تكنى به فقال لها عليه الصلاة والسلام تكنى بابن أختك يعني عبد الله
 ابن الزبير رضي الله عنهما وكذلك يجوز التكنى بالحالة التي الشخص متصف
 بها كآبي تراب وآبي هريرة وما أشبههما وقد سئل مالك رحمه الله أي كنى
 الصبي فقال لا بأس بذلك فقيل له كنيته ابنك أبا القاسم فقال أما أنا فلا
 أفعله وإنما كن أهل البيت يكنونه فما أرى بذلك بأساً قال ابن رشد رحمه الله
 قوله في تكنية الصبي لا بأس بذلك يدل على ان ترك ذلك أحسن عنده ولذلك
 قال في كنية ابنه أما أنا فلا أفعله ولكن أهل البيت يكنونه وإنما كان تركه
 أحسن لما في ظاهره من الاخبار بالكذب لان الصبي لا ولده يكنى بذلك
 لا لخبر ابنه والد المكنى باسمه وإنما جعل الكنية التي يكنى بها علماله
 على سبيل الأكرام والتواضع له وبالله التوفيق * * *

(فصل في لبس النساء) قد تقدمت رحمات الله نية العالم ومهديه
 في لبسه وغير ذلك وبقى الكلام هنا على لبس أهله فليصذر من هذه البدعة
 التي أحدثها النساء في لباسهن وهن كما ورد ناقصات عقل ودين فليستن
 كذلك ليس بحجة فالذكر للنساء والكلام مع من سألهم من العلماء
 والازواج والعالم أولى من يأخذ على أهله ويردّهن لا لتباعد مهم الاستطاع
 في كل الأحوال من ذلك ما يلبسن من هذه الثياب الضيقة القصيرة وهما

منهى عنها او وردت السنة بضدهما لان الضيق من الثياب يصف من
المرأة اكلها او ثدييها وغير ذلك هذا في الضيق واما القصر فان الغالب
منهن ان يجعلن القميص الى الركبة فان انحنت أو جلست أو قامت
انكشف عورتها ووردت السنة ان ثوب المرأة تجر خلفها ويكون فيه
وسع بحيث أنه لا يصفها فان قلن ان السراويل يغني عن الثوب الطويل
فصحيح ان فيه صنعة لكن يشترط فيه ان يكون من السرة وهن يعلمان تحتها
بكثير وحكم المرأة مع المرأة على المشهور حكم الرجل مع الرجل وحكمهما ان
من السرة الى الركبة لا يكشفه أحدهما الا شربا بخلاف سائر المدن فتكون
قد ارتكبت الزنى فيما بين السرة الى حد السراويل اللهم الا ان يكون الثوب
كثيفا لا يصف ولا يشف وقد اتخذ بعضهن هذا السراويل عند الخروج
ليس الا واما في البيت فتعدي بديونه وهي لا تخلوا ما ان يكون البيت
لا يدخله غير زوجها او هو غيره فان كان الاول فذلك جائز لما في غير الصلاة
وكذلك الثوب الرفيع والضيق الذي يصف كل ذلك جائز لما وان كان
الثاني مثل ان يكون معها جارية في البيت او عبدا أو أخ أو ولدان أو غير
ذلك فلا يجوز لها ذلك لان المرأة كلها عورة الا ما استثنى من ظهور أطرافها
لذوى المحارم والغالب عليهن ان يقعدن في بيوتهن بهذه الثياب على الصفة
المذكورة بغير سراويل بين من تقدم ذكرهم ولا يلبسن السراويل
الا عند الخروج فيكون العالم منهى عن هذه القبايح ويذمها ويعلم أمر
الشرع في ذلك ومن العتية قال مالك رحمه الله وبلغني أن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه نهى النساء عن لبس القبايطي قال وان كانت لا تشف فانها
تصف قال ابن رشد رحمه الله القبايطي ثياب ضيقة ملتصقة بالجسد لا يصفها
فتبدي نخانة جسم لا يسها من نخاقته وتصف محاسنه وتبدي ما يستحسن مما
لا يستحسن فنهى عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن يلبسهن النساء امثالاً
لقوله عز وجل ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها *

(فصل لـ) وينبغي له ان ينهها عن هذه العماثم التي يعلم انها
على رؤسهن كما ورد في الحديث لا تقوم الساعة حتى يكون نساء كاسيات
عاريات ماثلات بميلات على رؤسهن مثل أسنمة البخت لا يدخلن الجنة ولا

السراويل واحدة
تذكر وتؤث
مصرفه في النكحة
وجهها سراويلات
اه مختار

يعدن ريجها وان ريجها الوجود من مسيرة خمس مائة عام قال الشيخ الامام
 أبو عبد الله القرمي رحمه الله في معنى ذلك ما - ذانصه قوله عليه الصلاة
 والسلام نساء كاسيات عاريات يعني انهن كاسيات بالثياب عاريات من الدين
 لانكشافهن وابداه بعض محاسنهن وقيل كاسيات ثيابا بارقا يظهر ما تحتها
 وما خلفها فهن كاسيات في الظاهر عاريات في الحقيقة وقيل كاسيات في
 الدنيا بأنواع الزينة من المحرام ومما لا يجوز لبسه عاريات يوم القيامة ثم قوله
 صلى الله عليه وسلم مائلات بميلات قيل معناه زائعات عن طاعة الله تعالى
 وعن طاعة الأزواج وما يلزمهن من صيانة الفروج والتستر من الاجانب
 ومميلات يعمن غيرهن الدخول في مثل فعلهن وقيل مائلات متبخترات يعمن
 رؤسهن وأعطافهن للخبلاء والتبخترو مميلات لقلوب الرجال بما يبدن من
 زينتهن وطيب رائحتهن وقيل بميلات الميلاء وهي مشطة البغايا والمميلات
 اللواتي بمشطن غيرهن مشطة الميلاء ثم قوله صلى الله عليه وسلم على رؤسهن
 مثل أسنمة البخت معناه يعظمن رؤسهن بالخمر والمقانع ويجعلن على رؤسهن
 شيئا يسمى عندهن الناهرة لاعتص الشعر والذوائب المباحة للنساء اه
 وقوله عليه الصلاة والسلام على رؤسهن مثل أسنمة البخت فهذا شاهد مرقي
 اذ ان في عمامة كل واحدة منهن سنامان وأقل ما فيه من الضرر ان رأسها
 يعتل بسبب هذه العمامة لانهم اتخذوها عادة من فوق الحاجبين وفي ذلك
 مفسد أحدها ان المرأة محل لاستماع الرجل وأعظم جمال فيها وجهها وهي
 تغطي أكثره فتقع بذلك في الاثم لانها تمنع زوجها عنه ولورضى زوجها بذلك
 فانها تمنع منه مخالفتها للسنة والثاني انها اذا كانت هذه المواضع مبهورة فاذا
 احتاجت الى الوضوء تحتاج الى كشفها حتى تغسل ما يجب عليها فاذا غسلته
 فقد تستهوى لان الموضع قد اعتاد التغطية فاذا كشفته عند الغسل قد تتضرر
 فيكون ذلك سببا لترك فرضين أحدهما غسل الوجه والثاني مسح الرأس
 والثالث الزينة التي جاءها الله تعالى بها في وجهها سترتها عن زوجها ووقد
 يفرض ذلك للفراق لانها تبقى في تلك الحالة بشعة المنظر (فان قيل) ان فيه
 بعض جمال لما فيه نادرو النادر لاحكم له فان فرض ان الغالب فيه جمالها
 فتمنع من ذلك لما تقدم من مخالفتها للسنة والخير كله في الاتباع *

(فصل — ل) ويجب عليه ان يمتنع من توسيع الاكمام التي
أحدتها مع قصر الكم فانها اذا رفعت يدها ظهرت أعكاسها ونهودها وغير
ذلك وهذا من فعل من لا خير فيه من المتبرجات وكذلك ما يفعله بعضهن من
لبس الثوب القصير على الصفة المذكورة وترك السراويل وتقف على هذه
الحالة في باب الرميح على هذه السطوح وغيرها من رفع رأسه أو التفت رأى
عورتها والشرع أمرها بالتستر البالغ وذلك معلوم *

(فصل) وينبغي له ان يعلمن السنة في الخروج ان اضطررن اليه لأن
السنة قد وردت ان المرأة تخرج في حفش ثيابها وهو أودنا وأغلاظه ونحوه
مرطبا خلفها شبرا أو ذراعا ويعلمن السنة في مشيتهن في الطريق وذلك ان
السنة قد حكمت ان يكون مشيتهن مع الجدران لقوله عليه الصلاة والسلام
ضيقوا عليهن الطريق وقد روى أبو داود في سننه عن أبي أسيد قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو خارج من المسجد وقد اختلط
الرجال مع النساء في الطريق استأخرن فليس يكن ان تضيقن الطريق
عليكن بحافات الطريق فكانت المرأة تلتصق بالجدار حتى ان ثوبها يلتصق
بالمجدار من لصوقها به وقد روى الامام زين رحمه الله عن أنس بن
مالك رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي في طريق
وامامه امرأة فقال لها تنحي عن الطريق فقالت الطريق واسع فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم دعوها فانها جبارة اه ولما كان مشيتهن مع الجدران
نهي عليه الصلاة والسلام عن البول هناك لئلا ينجس مرطبا من رتب عليه الى
غير ذلك من الحكم الشرعية وفوائدها متعددة (وانظر) رحمة الله وابل الى
هذه السنن كيف اندرست في زماننا هذا حتى بقيت كأنهن لم تعرف لما ارتكبن
من ضد هذه الاحوال الشريفة فتعد المرأة في بيتها على ما هو معلوم من
عادتهن بحفش ثيابها وترك زينتها وتجملها وبعض شعرها تازل على وجهها
الى غير ذلك من أوساخها وعرقها حتى لو رآها رجل أجنبي لنفرت به منها
غالباً وكيف بالزوج الملتصق لها فاذا أرادت احداً من الخروج تنظفت
وترينت ونظرت الى أحسن ما عندها من الثياب والحلى فلبسته وتخرج الى
الطريق كأنهن ساعروس تجلى وتمشى في وسط الطريق وتزاحم الرجال ولهن

صنعة في مشيهم حتى ان الرجال يرجعون مع الحيطان حتى يوسعوا الحق في الطريق أعني المتقين منهم وغيرهم بخاطوهم ويزاحوهم ويمازحوهم قصد كل هذا سببه عدم النظر الى السنة وقواعد ما مضى عليه سالف الامة رضى الله عنهم فاذا نبه العالم على هذا وأمثاله انسدت هذه المثلما ورجى للجميع بركة ذلك فمن رجع عما لا ينبغي فهو القصد الحسن ومن لم يرجع علم أنه مكتسب للذنوب فيبقى منكسرا القاب لاجل ذلك وفي الكسر من الخير ما قد علم ومن انكسر رجي له التوبة والرجوع *

* (فصل في خروج النساء الى شراء حوائجهن وما يترتب على ذلك) وينبغي له ان كانت لاهله حاجة من شراء ثوب أو حل أو غيره ما فليستول ذلك بنفسه ان كانت فيه أهلية لذلك أو بمن يقوم عنه بذلك على اسان العلم وهو معلوم ولا يمكنهن من الخروج البتة لهذه الاشياء اذ ان ذلك يفضى الى المنكر البين الذي يفعله كثير منهن اليوم جهارا أعني في جلوسهن عند البرازين والصواعين وغيرهما فانها تاجبه وتبسطه وغير ذلك مما يقع بينهما وربما كان ذلك سببا الى وقوع الفاحشة الكبرى (الأتري) الى قوله عليه الصلاة والسلام يا عدايبن أنفاس النساء وأنفاس الرجال وما ورد من انه لو كان عرق من المرأة بالشرق وعرق من الرجل بالغرب لحن كل واحد منهما الى صاحبه أو كما قال فكيف بالمباشرة والكلام والمزاح فان الله وانا اليه راجعون على عدم الاستحياء من عمل الذنوب (وقد قال) بعض السلف رضى الله عنهم ان للمرأة في عمرها ثلاث خراجات خرجة لبنت زوجها حين تهدي اليه وخرجة موت أبويها وخرجة لقبرها فان هذا الخروج من هذا الخروج وهذه الفاسد كلها حاصلة في خروجهن على تقدير علمهن بأحكام الشريعة فيها يتعاطونه من امر البيع والشراء والصرف وكيفية حكم الربا وغير ذلك فكيف بهن مع الجهل بذلك كله بل أكثر الرجال لا يعلم ذلك (وقد) ورد في الحديث الغيرة من الايمان أو كما قال ومن اتصف بهذه الصفة وقع بينه وبين نساء الا فرنج شبه فان نساء من يبعن ويشترين ويجلسن في الدكاكين والرجال في البيوت والشرع قد منع من التشبه بهن *

* (فصل في السكنى على البحر) وينبغي له ان يمنعهن من السكنى على البحر

مهم استطاع جهده وذلك لوجوه أحدها نهي عليه الصلاة والسلام عن
 الجلوس على الطرقات ومن كان في دار على البحر فهو كالجلوس على الطريق
 لأن البحر طريق للرووف فيه بالمرأى كعب فإذا نظر كشف على عورات المسلمين
 إذاً ذلك الموضع يشتمل على عورات كثيرة منها كشف عورات النواقي
 كما هو واقع مرئي وكذلك كشف عورات غيرهم من الغتسلين فيه والكلام
 الفاحش الذي يمنع للرجال سماعه فكيف بالمرأة ومنها أن بعضهم يكون
 معهم المغاني في الشخاير وغيرها فأحداهن تضرب بالطار وأخرى بالشبابة
 ومعهن من يصوت بالمزمار مع رفع أصواتهن بالغناء إلى غير ذلك من ظهور
 هذه العورات المذكورة وغيرها الوجه الثاني أن أهله ينكشفن بجلوسهن
 في الطاقات وغيرها ويشاهدن ما تقدم ذكره وغيره فإن كان عنده بنات
 أو أماء أو غيرهن فتزيد المفاسد بحسب ذلك الثالث أن شاطئ البحر
 لا يجوز لأحد البناء عليه لئلا يكتفى ولا غيرها إلا القنطرة المحتاج إليها لقوله
 عليه الصلاة والسلام اتقوا الملاهن الثلاث البرازي في الموارد وقارعة الطريق
 والظل رواء أبوداود في سننه وما ذاك إلا لأنها مرافق للمسلمين فمن جاء يرتقى
 بها يجد هناك نجاسة فيقول لعن الله من فعل هذا فإذا نصح العبد لعن
 بهذا الفعل والنبي صلى الله عليه وسلم بأقته رؤف رحيم فنهأهم عليه الصلاة
 والسلام أن يفعلوا ما يلغون بسببه هذا وهو عما يذهب بالشمس والريح
 وغيرها فكيف بالبناء على النهر المتخذ للدوام غالباً وقد قال ابن هبيرة
 رحمه الله في كتاب اتفاق الأئمة الأربعة واختلافهم اتفاقاً على أن الطريق
 لا يجوز تضييقها انتهى والبناء على النهر أكثر ضرراً وأشد من تضييق
 الطريق لأن الطريق يمكن المرور فيه مع تضييقها بخلاف النهر فمن بني عليه
 كان غاصباً له لأنه مورد للمسلمين فإذا جاء أحد يريد الماء فيحتاج إلى أن يدور من
 ناحية بعيدة حتى يصل إليه ولا يس عليه ذلك فيكون من أحوجه إلى ذلك
 غاصباً وقد قال عليه السلام من أخذ شبراً من أرض ظلماته يوم
 القيامة من سبع أرضين رواء البخاري ومسلم وقد تقدم فيمن أرسل سحابة
 إلى المسجد قبل آتيانه فوضعت هناك ليحصل بها المكان أو كان فيها زيادة
 على ما يحتاج إليه أن ذلك كله غصب هذا هو مما لا يدوم فكيف بالبناء

على النهر كما تقدم وقد قال علماء نازحة الله عليهم ان حريم العيون خمسة ائة
ذراع وحريم الانهار الف ذراع واختلفوا في حريم البئر ف قيل خمس وعشرون
ذراعا وقيل خمسون وقيل ثمانئة وقيل خمسة ائة وذلك بحسب موضع
البئر ولاى شئ هو هل هو للزرع او للساحة او فى البادية او فى البلد نقله
الشيخ أبو الحسن اللخمي فى تبصرته وابن يونس فى كتابه ولم يحدد ما لك رحمه الله
فى ذلك حدا الا ما يضر بالناس فعلى هذا ولو كان اكثر من ألف ذراع اذا
أضر بهم يمنع لقوله عليه الصلاة والسلام لا ضرر ولا ضرار وهكذا ان كان
اقل ولم يضر بالناس لم يمنع ثم أفضى الامر من أجل كثرة البناء عليه الى ان
امتنع على المسلمين أخذ المساء منه للشرب وغيره الا مواضع قليلة ومع ذلك عليها
فتن لمنع أصحاب الدور من برد الماء من السقائين الذين يبيعونه للمسلمين ثم حوت
هذه المفسدة الى ان وصات الى عماد الدين وأصله وهو الصلاة بافسادها
لانه اذا صلى أحد فى هذه الدور وقع فيها خلاف للعلماء فى الصحة والفساد
وهذا مشهور معروف وقد قال صلى الله عليه وسلم موضع الصلاة من الدين
كوضع الرأس من الجسد اه فاذا كانت منزلة الصلاة من الدين هذه المنزلة
العظمى فكيف يرضى لبيع ان يصلوا فى موضع اختلف فيه فان الله وانابا اليه
راجعون الرابع ان البناء على البحر لا بد وأن يفضل شئ من آلة العمارة
او ينهدم هناك شئ من الدور فيقع ذلك فى البحر غالبا فتجنى المراكب وليس
عندهم خبر فقرر على ذلك فيكسر ما غالبا ساجدا اذا كانت الحجارة مبنية بارزة
مع الزرابى الخارجة عن البيوت فى داخل البحر ثم مع هذه الازية يمنعون
أصحاب المراكب من أن يلتصقوا اليها والموضع مباح ليس لأحد فيه
اختصاص الخامس ان المراكب قد تأتي فى وقت هول البحر مع ثقلاها بالوسق
فيريد صاحبها ان يرسى فى الموضع القريب منه ليسلم من آفات البحر فلا يجد
لذلك سبيلا من كثرة الدور التى هناك فيجوز له حتى يجاوز الدور فقدم
يكون ذلك سبيلا لغرقه وذلك كله فى ذمة الباى هناك السادس ما يترتب
عليه من المفاسد وذلك ان النساء يلبسن ويتجهلن فى بيوتهن التى على البحر
على ما اعتدنه من العوائد الذميمة فى الخروج الى الطرقات وعليهن من جمال
الزينة والفعل ما تقدم ذكره لأنهن ييسرن فى هذه الاشياء اذا شعرن ان

الصيرون تنظر اليهن فقد يراها من يشغف قلبه بصورتها فلا يدرك على الصبر
عنها فيحتال الخيل ~~الكثيرة~~ على الوصول اليها ما بالطواعية منها ان قدر
أوباقى بالليل قهر اغان وصل اليها وقعت الفاحشة الكبرى وان علم به وقعت
الفتنة وقد يفضي ذلك الى سفك الدماء وقد يشغف آخرون بعلومها من الخيل
فيكون ذلك سببا للنزول المناصر عليهم بالليل وما يقارب من السرقة والخلسة
وقد تشغف هي ببعض من تراه من الشبان كما تقدم في الرجل وأقل ما في ذلك
ان القلوب تتعلق طالبها بآراء والغالبة عدم العلم عندها فاذا قرب
زوجته قد يجعل بين عينيها الصورة التي تتعلق خاطرهما بها وكذلك هي فيكون
ذلك حراما كما قال علماءنا راحة الله عليهم فيمن شرب الماء بعد ان خمران
ذلك الماء بصبر في حقه حراما وقد ورد فيه حديث عن ابي هريرة رضي الله
عنه وسيأتي ان شاء الله تعالى السابع ان في ذلك سرفا واضاعة مال وقد
نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنهما اذ لا يخلو الساكن هناك من أحد
أمرين اما ان يسكن في ملكه واما ان يسكن بأجرة فان كان في ملكه فقد
اضاع ماله لما يؤول اليه الامر كما قد علم من مجاورة البحر في ذلك تغريب ماله
وبأهله وبولده قال الله عز وجل في محكم التنزيل ولا تلقوا بأيديكم الى
التهلكة وهذا والحالة هذه قد ألقى بنفسه الى التهلكة وان كان يسكن
بالأجرة فلا يثاب على ما دفع منها لما تقدم ذكره وقد أخبرني من أثق به
ان الناس كانوا يصرون هذا الزمن اذا عرض عليهم الملك للبيع سعدوا
على سطحه فاذا رأوا البحر لا يعطون فيه شيئا ويقولون عنه انه ليس بملك لما
يضافون عليه من وصول البحر اليه فيبلغه وان لم يروا البحر حينئذ
يتساومون فيه وهم اليوم بضد ذلك يريد أحدهم ان يبني في قلب البحر
ومن بني في قلب البحر فهو شبيه بمن رمى ماله فيه الا ان الذي رمى ماله
فيه هو الذي يحل اطلاقه والذي بني فيه أجل اطلاقه وهذا ما شهد مرقي الى
غير ذلك من المفسد فعلى هذا من اضطر الى بناء المسكن عليه فيمكن بوضع
براهمه اذا كان الموضع في البعد بحيث لا يميز بين الذكر والانثى لانه
اذا كان كذلك انزاحت تلك المفسد كلها وسقط عنه التغيير وغيره وهذا
طريق متوسط بين الحالتين المذكورتين قبل كما قاله علماءنا راحة الله عليهم

فحين أحدث ما ذنبه على دور سبعة ثمانه اذا صعد المؤذن عليها ورأى الناس في بيوتهم ولم يميز بين الذكر والانثى ان ذلك جائز وان ميز ذلك منع احداثها والصعود عليها وقد نقل ابن رشد رحمه الله ان حكم احياء الموات يختلف باختلاف مواضعه وهي على ثلاثة اوجه - بعيد من العمران وقريب منه لا ضرر على أحد في احيائه وقريب منه في احيائه ضرر على من يحتص بالانتفاع به فاما البعيد من العمران فلا يحتاج في احيائه الى استئذان الامام الاعلى طريق الاستغناء على ما حكى ابن حبيب وأما القريب منه الذي لا ضرر في احيائه على أحد فلا يجوز احياءه الا باذن الامام - على المشهور من المذهب وأما القريب منه الذي في احيائه ضرر كالأفنية التي يكون أخذ شيء منها ضررا بالطريق وشبه ذلك فلا يجوز احياءه بحال ولا يبيح ذلك الامام وبالله تعالى التوفيق

* (فصل في زيارة القبور) * وينبغي له أن يمتنع من الخروج الى القبور وان كان له من ميت لان السنة قد حكمت بعدم خروجهن قال عليه الصلاة والسلام لنساء خرجن في جنازة أتبعتهن فحين يحمله قلن لا قال أفترانه قبره فحين ينزله قلن لا قال أفترخين عليه التراب فيمن يحيى قلن لا قال فارجهن ما زورات غير ما جورات وقال عليه الصلاة والسلام لفاطمة بنته رضى الله عنها حين لقيها في طريق من أين أقبلت فقالت من عند جيران لنا عزيتهم في ميتهم فقال لها عليه الصلاة والسلام أهلك باغت معهم الكداء يعني القبور فقالت لا والله سمعتك تنهى عنها فقال لو باغت معهم الكداء وذكر وعيد أشديد او قال عليه الصلاة والسلام لعن الله زائرات القبور والمتخذين عليهن المساجد والسرج أخرجه أبو داود في سننه والترمذي والنسائي وقد رأى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه نساء في جنازة فطردهن وقال والله لا أرجع ان لم ترجعن وحصنن بالحجارة فعلى هذا ليس للنساء نصيب في حضور الجنازة وقد اختلف العلماء في خروجهن على ثلاثة أقوال قول بالمنع وقد تقدم والثاني بالجواز على ما به في الشرع من الاسترواح فقط عكس ما يفعل اليوم والثالث الفرق بين المجالة والشابة فيجوز للمجالة ويمنع للشابة واعلم ان الخلاف المذكور بين العلماء انما هو

الكداء في
الموضعتين بوزن
تساء اه

في نساء ذلك الزمان وكن على ما يعلم من حادثهن في الاتباع كما تقدم وأما
 ووجهن في هذا الزمان فعاد الله أن يقول أحدهن العلماء أو من له مروءة
 غيره في الدين بجواز ذلك فان وقعت ضرورة للخروج فليكن ذلك على
 بسبم في الشرع من الستر كما تقدم لا على ما يعلم من حادثهن الذميمة في هذا
 (وانظر) رحمنا الله تعالى وإياك الى هذه المفسدة التي ألقاها الشيطان
 لبعضهم في بنساء هذه الدور في القبور ألا ترى ان الشارع عليه الصلاة
 والسلام شرع دفن الاموات في الصحراء وما ذاك الا ان الإيمان بنبي على
 النظافة فاذا دفن المؤمن في الصحراء فالصحراء عطشانة فأى فضلة خرجت
 من الميت شربتها الارض فيبقى المؤمن نظيفا في قبره فلما ان رأى الشيطان
 هذه السنة المباركة وما فيها من الخير العظيم سؤل لهم ضدها فاذا كان عندهم
 ميت نرجوا بأهلهم وأولادهم الى قبره فيسكنون في دار الى جانبه ولا بد
 للدار من بيت الخلاء ولا بد من استعمال المياه فاذا أقاموا هناك نزلات تلك
 الفضلات وهي سريرة السريان في الارض فتصل الى الميت فتعجبه وينماح
 الميت في قبره بالفضلات التي تخرج والنجاسات التي انجذبت اليه عكس
 ما وردت به السنة وهم يقيمون على ميتهم هناك بقدر عزته عندهم فثم من
 يقيم الشهر والشهرين والمثلاثة الى غير ذلك (فانظر) رحمنا الله وإياك الى
 هذه البدعة وما جرت اليه فالخير كله في الاتباع وقد وقع النهي عن الميت
 في القبور لما يخشى من كشف أسرار الموتى وقد ستر الله عز وجل ذلك عنارحة
 بنا فمن يبت هناك يعرض نفسه الى زوال هذه المحكمة لانه قد يرى
 شيئا يذهب به عقله ونهى عليه الصلاة والسلام عن ان يقع الميت بنارحين
 تشييعه الى قبره لانه تغاؤل ردى وهو لا يوقدون الشموع وغيرها عنده
 مع ما يوقدونه من الاحطاب اطعماهم اللهم عافنا من قلب الحقائق وقد قال
 لى من أثق به انه بنى دارا حول القبور فسكن هناك فأصبحت جارية من
 جواريه فأخبرته انها رأت في النوم شيئا كبيرا ذاشبية وجمال وعليه ثياب
 بيض وهو يقول نحن من بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن سكان بهذا
 الموضع او انتم تدقون على رءوسنا بالهاون بالليل والنهار وقد شوشتم علينا
 قال فأتيت ذلك الموضع وأمرت بهدمه عن آخره فالبناء في القبور ومنه

عنه اذا كانت في ملك الانسان لنفسه وأما ان كانت لغيره فلا يحل البناء فيها (وقد) ذكر الشيخ الجليل عبد الرحمن بن عبد الحكم رحمه الله تعالى في كتابه الذي ذكر فيه تاريخ مصر باسناده ان عمرو بن العاص رضى الله عنه لما ان فتح مصر وأخذ البلاد من المقوقس ملك مصر أعطاه المقوقس في هذه الارض التي هي موضع القرافة مالا جريا لا فكتب عمرو بن العاص الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه كتابا يذكر فيه ان المقوقس أعطاه في أرض من الاموال كذا وكذا وهي لا تنفع اشي ورأيت ان هذا المال ينفع به في بيت مال المسلمين ويأخذ هو أرضا لا منفعة فيها ~~لكني~~ وقفت في ذلك لا امرك فانظر ماذا ترى فكتب اليه عمر بن الخطاب رضى الله عنه أما بعد فإسأله لماذا بذل هذا المال فيها وهي لا تنفع اشي فسأله عمرو بن العاص رضى الله عنه عن ذلك فقال له انا نجد في الكتاب الاول انها تربة الجنة فكتب عمرو بن العاص بذلك الى عمر بن الخطاب فكتب اليه عمر رضى الله عنه أما بعد فإني لا أعرف تربة الجنة الا لأجساد المؤمنين فاجعلها موتاهم أو كما قال فاذا جعلها أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه لدفن موتى المسلمين فيها واستقر الامر على ذلك منع البناء فيها وقد قال لي من اتقى به وأسكن الى قوله ان الملك الظاهر كان قد عزم على هدم كل ما في الشرافة من البناء كيف كان فوافقه الوزير في ذلك وقتده واحتمل عليه بأن قال له ان فيها مواضع للامراء وأخاف ان تقع فتنة بسبب ذلك وأشار عليه بأن يعمل فتاوى في ذلك فيستفتى فيها الفقهاء هل يجوز هدمها أم لا فان قالوا بالجواز فعل الملك ذلك مستندا الى فتاويهم فلا يقع تشويش على أحد فاستحسن الملك ذلك وأمره أن يفعل ما أشار به قال فأخذ الفتاوى وأعطاهما الى وأمرني أن أمشي بها على من وجد في الوقت من العلماء فحشيت بها عليهم مثل الظهير التزمتي وابن الجيزي ونظائرهما في الوقت فالحل كتبوا خطوطهم واتفقوا على لسان واحد أنه يجب على ولي الامر أن يهدم ذلك كله ويجب عليه ان يكافأ أصحابها رمي تراها في الكيمان ولم يختلف في ذلك أحد منهم قال فاعطيت الفتاوى للوزير فإعرف ما صنع فيها وسكنت على ذلك وسافر الملك الظاهر الى الشام في وقته ذلك فلم يرجع ومات به فهذا اجماع من هؤلاء العلماء المتأخرين فكيف

يجوز البناء فيها فعلى هذا فكل من فعل ذلك فقد خالفهم ومن كتاب ابن
 بشير وليست القبور موضع زينة ولا مباهاة ولهذا نهى عن بناءها على وجه
 يقتضى المباهاة والظاهر أنه يحرم مع هذا القصد ووقع لمحمد بن عبد المحكم
 فيمن أوصى أن يبني على قبره بيت أنه تبطل وصيته وقال لا تجوز وصيته
 ولا كرامة وظاهر هذا التحريم والألو كان مكررها لنفذه وصيته ونهى عنها
 ابتداءها فإذا تقرر هذا وعلم فباقى على ذلك ما تقدم من الاختلاف فى الصلاة
 فى الدور المغصوبة بل هذا الغصب أشد من ذلك لأن هذا غصب لمحق مولى
 المسلمين والأول للأحياء منهم فالأحياء قديم يمكن التحمل منهم بخلاف الأموات
 وليس له أن يحفر قبراً ليدفن فيه إذا مات لأنه تحجير على غيره ومن سبق كان
 أولى بالموضع منه ويجوز له ذلك فى ملكه لأنه لا غصب فى ذلك وفيه تذكرة
 إن حفره وهذه المفاصد كلها مع وجود السلامة من هتك المحريم والخاوف
 التى تقع لهم وهذا مما لا يحتاج فيه الى كلام ولا بيان والعالم أولى من يذب
 عن الدين ويذكر هذه الأشياء وغيرها ويعظم القول فى ذلك وينشرها حتى
 يعلم ما فيها من القبايح ويبين السنة فى زيارة القبور لأن هذه المسئلة قل من
 يعلم آدابها فى الوقت اعنى فى الغالب وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم نهى
 عن زيارة القبور ثم أباحها بعد ذلك فقال عليه الصلاة والسلام كنت
 نهيتكم عن زيارة القبور إلا فزوروها ولا تقولوا هجرنا وفى رواية أخرى فإنها
 تذكرة الموت فجعل عليه السلام فائدة زيارة القبور تذكرة الموت (وصفة)
 السلام على الأموات أن يقول السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين
 والمؤمنات والمسلمين والمسلمات رحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وأنا
 أن شاء الله بكم لأحقون أسأل الله لنا ولكم العافية انتهى ثم يقول اللهم
 اغفر لنا ولهم وما زدت أو نقصت فواسع والمقصود الاجتهاد لهم فى الدعاء
 فإنهم أحوج الناس لذلك لا نقطاع أعمالهم ثم يجلس فى قبلة الميت ويستقبله
 بوجهه وهو مخبر فى أن يجلس فى ناحية رجله الى رأسه أو قبالة وجهه ثم
 يثنى على الله تعالى بما حضره من الثناء ثم يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم
 الصلاة المشروعة ثم يدعو للميت بما أمكنه وكذلك يدعو عند هذه القبور عند
 نازلة تزات به أو بالمسلمين ويتضرع الى الله تعالى فى زوالها وكشفها عنه

وعنهم وهذه صفة زيارة القبر وعموماً فان كان الميت المزارع من ترجي بركة
فيتوصل الى الله تعالى به وكذلك يتوصل الزائر بمن يراه الميت بمن ترجي
بركته الى النبي صلى الله عليه وسلم بل يبدأ بالتوصل الى الله تعالى بالنبي صلى
الله عليه وسلم اذ هو العمدة في التوصل والاصل في هذا كله والمشرع له
فيتوصل به صلى الله عليه وسلم ومن تبعه باحسان الى يوم الدين وقد روى
البخاري عن أنس رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان اذا
خطبوا استسقى بالعباس فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبيك صلى الله عليه
وسلم فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم نبيك فاستقنا فيسقون اه ثم يتوسل باهل
تلك المقابر اعني بالصالحين منهم في قضاء حوائجهم ومغفرة ذنوبهم ثم يدعو
لنفسه ولوالديه ولما يحب ولا قاربه ولا همل تلك المقابر ولا أموات المسلمين
ولا حيائهم وذريتهم الى يوم الدين وان غاب عنه من اخوانه ويحار الى الله
تعالى بالدعاء عندهم ويكثر التوسل بهم الى الله تعالى لانه سبحانه وتعالى
اجتباهم وشرفهم وكرمهم فكما نفعهم في الدنيا نفعهم في الآخرة أكثر من أراد
حاجة فليذهب اليهم ويتوسل بهم فانهم الواسطة بين الله تعالى وخلقه وقد
تقرر في الشرع وعلم بالله تعالى بهم من الاعتناء وذلك كثير مشهور وما زال
الناس من العلماء والاكابر كابرا عن كابر مشرقاً ومغرباً يتبركون بزيارة قبورهم
ويجدون بركة ذلك حساً ومعنى (وقد) ذكر الشيخ الامام أبو عبد الله بن النعمان
رحمه الله في كتابه المسمى بسفينة النجاة لاهل الالتجاء في كبريات الشيخ
أبي النعمان في أثناء كلامه على ذلك ما هذا اللفظ متحقق لذوى البصائر والاعتبار
أن زيارة قبور الصالحين محبوبه لاجل التبرك مع الاعتبار فان بركة
الصالحين جارية بعد مماتهم كما كانت في حياتهم والدعاء عند قبور الصالحين
والتشفع بهم معمول به عند علمائنا المحققين من أئمة الدين انتهى ولا يعترض
على ما ذكر من ان من كانت له حاجة فليذهب اليهم وليتوسل بهم بقوله
عليه الصلاة والسلام لا تشد الرحال الا لثلاثة مساجد المسجد الحرام
ومسجدى والمسجد الاقصى انتهى وقد قال الامام الجليل ابو حامد الغزالي
رحمه الله تعالى في كتاب آداب السفر من كتاب الاحياء له ما هذا نصه القسم
الثاني وهو ان يسافر لاجل العبادة ما لم يجد اداوج الى ان قال ويدخل

في جملة زياره قبور الانبياء وقبور الصحابة والتابعين وسائر العلماء والاولياء
 وكل من يتبرك بمشاهدته في حياته يتبرك بزيارته بعد وفاته ويحوز
 شد الرحال لهذا الغرض ولا يمنع من هذا قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد
 الرحال الا لثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدى والمسجد الاقصى
 لان ذلك في المساجد لانها مقامات بعد هذه المساجد والا فلا فرق
 بين زيارة الانبياء والاولياء والعلماء في أصل الفضل وان كان يتفاوت
 في الدرجات تفاوتاً عظيماً بحسب اختلاف درجاتهم عند الله عز وجل والله
 تعالى أعلم وذكر العبد رضى رجه الله في شرحه لرسالة ابن أبي زيد رحمه الله
 ما هذا القظه وأما النذر للشيء الى المسجد الحرام والشيء الى مكة فله أصل في
 الشرع وهو الحج والعمرة الى المدينة لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم والنبي
 أفضل من الكعبة ومن بيت المقدس وليس عنده حج ولا عمرة وهذا الذي
 قاله مسلم صحيح لا يرتاب فيه الا مشرك او معاند لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم
 وقد نقل ابن هبيرة في كتاب اتفاق الأئمة قال اتفق مالك والشافعي وأبو حنيفة
 وأحمد بن حنبل رحمهم الله تعالى على ان زيارة النبي صلى الله عليه وسلم مستحبة
 ونقل عبد الحق في تهذيب الطالب عن أبي عمران الفاسي ان زيارة النبي
 صلى الله عليه وسلم واجبة قال عبد الحق يريد وجوب السنن المؤكدة
 والحاصل من أقوالهم انها قريبة مطلوبة لنفسها لا تتعلق لها غيرها فتتفرد
 بالقصد وشد الرحال اليها ومن خرج قاصدا اليها دون غيرها فهو في أجل
 الطاعات وأعلاها هنيئاً له ثم هنيئاً له اللهم لا تحرمنا من ذلك بمنك يا كريم
 سمعت سيدى أبا محمد رحمه الله يقول انظر الى سر ما وقع من هجرته عليه
 السلام الى المدينة واقامته بها حتى انتقل الى ربه عز وجل وذلك ان حكمة
 المولى سبحانه وتعالى قد مضت على انه عليه الصلاة والسلام تتشرف الاشياء
 به لاهو يتشرف بها فلو بقي عليه الصلاة والسلام في مكة الى ان تنقله الى ربه
 تعالى لكان يتوهم انه قد تشرف بمكة اذ ان شرفها قد سبق با دم والتحليل
 واسماعيل عليهم الصلاة والسلام فلما ان اراد الله تعالى ان يبين لعباده انه عليه
 الصلاة والسلام أفضل المخلوقات كان ما تقدم ذكره من هجرته عليه الصلاة
 والسلام الى المدينة فتشرفت المدينة به ألا ترى الى ما وقع من الاجماع على

الصلاة والسلام بالعرض كل يوم ويوم الجمعة مع الانبياء اه فالتوسل به
 عليه الصلاة والسلام هو محل حظ اجمال الاوزار واثقال الذنوب والخطايا
 لان بركة شفاعته عليه الصلاة والسلام وعظمها عند رب لا يتعاطها
 ذنب اذ انها اعظم من الجميع فليس تبشر من زاره و يلجأ اليه الله تعالى
 بشفاعة نبيه عليه الصلاة والسلام من لم يرز الله لا تحرم من شفاعته
 بحرمته عندك آمين يا رب العالمين ومن اعتقد خلاف هذا فهو المحروم
 ألم يسمع قول الله عز وجل ولولائهم اذ ظلموا انفسهم جاءوك فاستغفروا الله
 واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما فمن جاءه ووقف ببابه وتوب
 به وجد الله توابا رحيما لان الله عز وجل منزعه عن خلاف المعاد وقد نهى تلك البقعة
 سبحانه وتعالى بالتوبة لمن جاءه ووقف ببابه وسأله واستغفر ربه فهذا لا يلام ما بين يتي
 فيه ولا يرتاب الا جاحد للدين معاند لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم نعوذ بالله من العلم
 من الحرمان وقد جاء بعضهم الى زيارته صلى الله عليه وسلم فلم يدخل اليه
 على ساكنها افضل الصلاة والسلام بل زار من خارجها أدباً منه رحمه الله
 نبيه صلى الله عليه وسلم فقيل له لا تدخل فقال أمثلي يدخل بلد سيد المرسلين
 لا اجد نفسي تقدر على ذلك او كما قال وقد قال مالك رحمه الله لرسول الخليفة لما
 ان أتى اليه بالغلة ليركبها حتى يأتي اليه لعذره في كونه لا يقدر على المشي لانه
 قد كان انخلت يداه وركبته من الضرب الذي قد وقع به رضى الله عنه في
 الحكاية المشهورة فاجب أن يركب وقال موضع ومثله رسول الله صلى الله
 عليه وسلم باقدامه الكريمة ما كان لي ان أطأ بحافر بغلة ومشي اليه متكئا
 على رجلين يحجر رجليه حتى بلغ الى الخليفة في خارج المدينة على ساكنها افضل
 الصلاة والسلام وجرى له معه ما جرى وقد قال مالك رحمه الله للخليفة لما ان
 سأله اذا دخل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم هل يتوجه الى النبي صلى الله
 عليه وسلم او الى القبلة فقال مالك رحمه الله وكيف تصرف وجهك عنه وهو
 وسيلتك ووسيلة أبيك آدم عليه السلام قال القاضي ابو الفضل عياض رحمه
 الله في كتاب الشفاعة وزيارة قبره صلى الله عليه وسلم سنة من سنن المسلمين مجمع
 عليها وفضيلة مرغب فيها روى عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 من زار قبري وجبت له شفاعتي وعن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال

وسلم من زارني في المدينة محسبا كان في جوارى
 في المآ ين فيها القيامه وفي حديث آخر من زارني بعد موته فكافأ
 والسلام ثم قال اسحاق بن ابراهيم الفقيه رحمه الله تعالى ومما يزل
 لا تقبلهاك الرور بالمدينة والقصد الى الصلاة في مسجد رسول الله صلى
 لا يتيه وسلم والتبرك بروية روضته ومنبره وقبره ومجلسه وملا مس يديه
 مواطئ قدميه والعمود الذي يستند اليه وينزل جبريل بالوحي فيه عليه
 بن عمره وقصده من الصحابة واثمة المسلمين والاعتبار بذلك كله (وقال)
 زيدا زيدا سمعت بعض من أدركته يقول بالغنائمه من وقف عند قبر النبي
 لله عليه وسلم فملا هذه الآية ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها
 شرا آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ثم قال صلى الله عليك يا محمدية ولما
 بن مرة ناداه ملك صلى الله عليك يا فلان ولم تسقط له حاجة (وعن) زيد
 بن أبي سعيد الهدي قال قدمت على عمر بن عبد العزيز فلما ودعته قال لي
 عليك حاجة اذا أتيت المدينة ستري قبر النبي صلى الله عليه وسلم فأقره مني
 السلام قال غيره وكان يبردا اليه البريد من الشام (قال) مالك في رواية ابن
 وهب اذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا يوقف ووجهه الى القبر
 على القبلة ويدنو ويسلم عليه ولا يمسه القبر بيده وقال نافع كان ابن عمر يسلم
 على القبر رأيت مائة مرة وأكثر ما يفعل يحجى الى القبر فيقول السلام على
 النبي صلى الله عليه وسلم السلام على أبي بكر السلام على أبي حفص ثم
 ينصرف (وقال) ابن حبيب ويقول اذا دخل مسجد الرسول عليه السلام
 بسم الله وسلام على رسول الله عليه السلام السلام علينا من ربنا وصلى
 الله وملائكته على محمد اللهم اغفر لي ذنوبي واقض لي أبواب رحمتك وجنتك
 واحفظني من الشيطان الرجيم (ثم) أقصد الى الروضة وهي ما بين القبر
 والمنبر فاركع فيها ركعتين قبل وقوفك بالقبر تحمد الله فيه ما وسأله
 تمام ما خرجت اليه والعون عليه وان كانت ركعتك في غير الروضة
 أجزأتك وفي الروضة أفضل (ثم) تقف بالقبر متراضعا متوقفا فتصلي على
 النبي صلى الله عليه وسلم وتثنى عليه بما يحضرك وتسلم على أبي بكر وعمر وتدعو
 لهما (قال) مالك في كتاب محمد يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل

وخرج قال محمد واذا خرج جعل آخر هذه الوقوف اه قال توسل به
 مسافرا (وقال) مالك في المبسوطة وليس يلزم من دخول جنوب والمحطابا
 أهل المدينة الوقوف بالقبور وإنما ذلك للقرابة فقبل له أن نأبى عظمها
 لا يقدمون من سفر ولا يريدونه الا يغسلون ذلك في اليوم الله تعالى
 فيسلمون ويدهون ساعة فقال لم يبلغني هذا عن أحد من أئمة
 بلدنا ولا يصلح آخر هذه الأئمة الا ما أصلح أولها ولم يبلغني عن أول هدم
 وهدمها أنهم كانوا يغسلون ذلك ويكره ذلك الا ان جاء من سفر أو اراده (ومن
 ابن القاسم ورايت أهل المدينة اذا خرجوا منها أو دخلوها اتوا القسمة شاردة
 قال وذلك دأبي (قال) الباجي ففرق بين أهل المدينة والقرابة لان البقرة
 قاصدون الى ذلك وأهل المدينة مقيمون به لم يقصدوها من أجل ابن يتي
 والتسليم (وفي العتيقة) بيد اباركوع قبل السلام في مسجد النبي صلى الله عليه
 عليه وسلم (ومن) كتاب أحمد بن سعيد الهندي ومن وقف بالقبور لا يتصوفها
 ولا يمسه ولا يقف عنده طويلا انتهى يعني بالوقوف طويلا ان الحجرة الشرايق دور
 داخل الدرابيز فاذا وقف طويلا ضيق على غيره وأما الوقوف خارج الدرابيز
 فذلك الموضع في المسجد فلا يمنع منه لان له فيه حق الصلاة وانتظاره
 والاعتكاف وغير ذلك وينبغي له أن لا يدخل من داخل الدرابيز التي هي لانه
 لان المكان محل احترام وتعظيم فينبه العالم غيره على ذلك ويحذر منه في
 تلك البدع التي احدثت هناك فترى من لا علم عنده يعطوف بالقبور الشريف بالله
 كما يطوف بالكعبة المحرام ويتصحب به ويقبله ويلقون عليه منادياهم وثيابهم
 يقصدون به التبرك وذلك كله من البدع لان التبرك انما يكون بالاتباع له
 عليه الصلاة والسلام وما كان سبب عبادة الجاهلية للاصنام الامن هذا
 الباب ولاجل ذلك كرم علماءنا رحمة الله عليهم التمسح بجدار الكعبة أو
 بجدران المسجدا وبالمحصف الى غير ذلك مما يتبرك به سدا لهذا الباب ولخلافة
 السنة لان صفة التعظيم موقوفة عليه صلى الله عليه وسلم فكل ما عظمه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نعظمه وتبذره فيه فتعظيم المحصف قراءة
 والعمل بما فيه لا تقبله ولا القيام اليه كما يفعل بعضهم في هذا الزمان وكذلك
 المسجد تعظيمه الصلاة فيه لا التمسح بجدرانها وكذلك الورقة يجدها الانسان

في الما يق فيها اسم من اسمائه تعالى او اسم نبي من الانبياء عليهم الصلاة
والسلام ترفيعه ازالة الورقة من موضع الهنئة الى موضع ترفع فيه
لا تقيها وكذا ذلك المحبز يجده الانسان ماقى بين الا رجل تعظيمه اكله
لا تقبله وكذلك الولي تعظيمه اتباعه لا تقبل يده وقدمه ولا التمسح به
فكذلك ما نحن بسبيله تعظيمه باتباعه لا بالابتداع عنده (ومن) هذا
السبب ايضا قول بعضهم في المصحف مصحف وفي الكتاب كتيب (ومن ذلك)
قولهم حين مناوتهم المصحف والكتاب اغظة حاشاك (ومن ذلك)
قولهم في المسجد مسجد وفي الدعاء ادع الى دعوة الى غير ذلك وهذه الالفاظ
شفيعة قبيحة لو علموا ما فيها من الخطر ما تكلموا بها اذ ان كل ذلك تعظيمه
مطلوب والتعظيم ضد (وقد) قال عليه الصلاة والسلام لعن الله اليهود
اتخذوا قبورا نبياتهم مساجد انتهى فاذا كان هذا الذم العظيم فيمن اتخذ
الموضع مسجد فكيف بالطواف عنده (واما) اكل التمر عنده في الروضة
المشرفة فممنوع اذ ان فيه قلة ادب واحترام معه ومع مسجد ومع روضته
التي عظمها ورفعها عليه الصلاة والسلام هذا وجه (الوجه الثاني) ان
عامتهم بالقون النوى هناك وهو اذى فيجتمع عليه الذباب وفي ذلك
من الاذى للوضع الشريف ما فيه (الثالث) انه يعامل الموضع
الذي عظمه عليه الصلاة والسلام بالنقيض لانه اذا اكل التمر حصل له عليه
في النواة ثم يأخذها ويلقيها في المسجد واعابه عليها وهذا باق في المسجد
وفيه من سوء الادب وقلة الاحترام ما هو مشاهد مر في اسأل الله تعالى
السلامة عنه (فاذا) زاره صلى الله عليه وسلم فان قدر ان لا يجلس فهو به
اولى فان يحضره ان يجلس بالادب والاحترام والتعظيم وقد لا يحتاج الزائر
طالب حوائجه ومغفرة ذنوبه ان يذكرها بالاسان بل يحضر ذلك في قلبه
وهو حاضر بين يديه صلى الله عليه وسلم لانه عليه الصلاة والسلام اعلم منه
بحوائجه ومصلحته وارحم به منه لنفسه واشفق عليه من اقاربه وقد قال
عليه الصلاة والسلام انما مثل ومثلكم كمثل الغراس تقعون في النار وانا
اتخذ بحجركم عنها وكما قال وهذا في حقه صلى الله عليه وسلم في كل وقت
واوان اعنى في التوسل به وطالب الحوائج بجساها عند زبه عز وجل ومن

لم يقدر له بزيارته صلى الله عليه وسلم بجسمه فلم ينوها كل وقت بقلبه
 ولحظه فلا بد أنه حاضر بين يديه متشفعا به الى من من به عليه كما قال الامام أبو
 محمد بن السيد البطليوسي رحمه الله تعالى في رفته التي أرسلها اليه من آيات
 اليك افر من زلالي وذنبي * وانت اذ القيت الله حسبي
 وزورة قبرك المحجوج قدما * مناي وبغيتي لوشاء ربي
 فان احرم زيارته بجسمي * فلم احرم زيارته بقلبي
 اليك غدت رسول الله مني * تحية مؤمن دنف محب
 اللهم لا تحرمنا شفاعته ولا عنايته في الدنيا والاخرة وأدخلنا بفضل ملك في
 زمرة المتبعين له باحسان الى يوم الدين بجاهه عندك فان جاهدك عظيم
 (ثم) سلم على صاحبه وأول خلفائه أبي بكر الصديق رضي الله عنه ويترضى
 عنه ويثنى عليه بما حضره ثم يفعل كذلك مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 ويتوسل بهما الى النبي صلى الله عليه وسلم ويقدمهما بين يديه شفيعين في
 حوائجه (ثم) هو بالخيار ان شاء ان يخرج الى البقيع ليزور من فيه اقتداء
 بالنبي صلى الله عليه وسلم فاذا أتى البقيع بدأ بمائت الخلفاء عثمان بن
 عفان رضي الله عنه ثم يأتي قبر العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي
 من بعده من الاكابر وينوي امثال السنة في كونه عليه الصلاة والسلام
 كان يزور اهل بقيع الغرقد وهذا نص في الزيارة فدل على انها قريبة بنفسها
 مستقيمة معمول بها في الدين ظاهرة بركتها عند السلف والخلف (وهذا) الذي
 ذكرنا هو وفيمن كانت اقامته كثيرة بالمدينة على ساكنها افضل الصلاة
 والسلام فاما الزائر ايا ما ويرجع فالاولى له ان لا يخرج من بين يديه ولا من
 مشاهدته وجواره والمقام عنده عليه الصلاة والسلام فانه عروس المملكة
 وباب قضاء الحوائج دينيا ودنيا واخرى فيذهب الى أين وقد فرق علماؤنا رجة
 الله عليهم بين الافاق والمقيم في التنفل بالطواف والصلاة فقالوا الطواف في
 حق الافاق افضل له والتنفل في حق المقيم افضل وما نحن بسبيبه من باب اولي
 فمن كان مقيما خرج الى زيارة اهل البقيع ومن كان مسافرا فليغتنم مشاهدته
 عليه افضل الصلاة والسلام (وقد) قال لي سيدي أبو محمد رحمه الله تعالى لما
 ان دخل مسجد المدينة على ساكنها افضل الصلاة والسلام ما جلست

في المسجد الا الجلولس في الصلاة أو كلاً ما هذا معناه وما زلت واقفاً هناك
حتى رحل الركب ولم أخرج الى بيع ولا غيره ولم أر غيره صلى الله عليه
وسلم وكان قد خطر لي أن أخرج الى بيع الغرق قد فقت الى أين أذهب هذا
باب الله تعالى المفتوح للسائين والطالبيين والمنكسرين والمضطربين
والفقراء والمساكين وليس ثم من يقصد مثله فن عمل على هذا ظفرو ونجس
بالأموال والمطلوب أو كما قال (ثم) نرجع الى زيارة قبور عامة المؤمنين
كما تقدم وقد تقدم دليل ذلك فاذا زار فليعتبر في حال من زاره وما صار اليه
في قبره من الجمال المسنون وهي الطينة الحارة المنتنة العفنة وماذا سئل عنه
وبماذا أجاب وما هو حاله هل في جنة أو ضدها أو يتضرع الى الله تعالى
في الترحم عليه ورفع ما به من الكرب ان كان به ويسأل له جاب الرحمة ورفع
الدرجات ويشمر نفسه انه حصل في عسكرهم اذ كل آت قريب كما قيل من
عاش مات ومن مات فات وأنه الا أن كانه يسئل ويفكر فيما يحب وبه وفي
قبره وحيد فريد قد رحل عنه أهله ومعارفه وولده وماله فيكون مشغولاً
بهذا الاعتبار (وهذا) هو المراد بقوله عليه الصلاة والسلام فزوروا فانها
تذكر الموت انتهى فيتعاقب بمولاه في الخ لاص من هذه الامور المحطرة
العظيمة ويلجأ اليه ويتوسل ولا يقرأ الزائر عند قبر الميت ما تقدم من شغله
بما ذكر من الاعتبار وقراءة القرآن فيحتاج صاحبها الى التدبر واحضار
الفكرة فيها هو يتلوه فذكرتان في قلب واحد في محل واحد لا يجتمعان
(فان) قال قائل أنا أعتبر في وقت وأقرأ في وقت آخر والقراءة اذا قرئت تنزل
الرحمة اذ ذلك فعل أن يلحق الميت من تلك الرحمة شيء ينفعه (فالجواب) عنه
من وجوه (الاول) ان السنة لم ترد بذلك وكفى بها (الثاني) شغله بما تقدم
من الفكرة والاعتبار في حال الموت وسؤال المالكين وغير ذلك والوقت محل
لهذا فقط ولا يخرج من عبادة الى عبادة أخرى سيما لاجل الغير (الثالث)
انه لو قرأ في بيته وأهدى اليه لوصات وكيفية وصولها انه اذا فرغ من تلاوته
وهب ثوابها له أو قال اللهم اجعل ثوابها له فان ذلك دعاء بالثواب لأن يصل
الى أخيه والدعاء يصل بلا خلاف واذا كان كذلك فلا يحتاج أن يقرأ على
القبور (الرابع) انه قد تكون قراءة القرآن على قبره سبباً لعذابه

اول زيادته منه لانه كلما مرت به آية لم يعمل بها فيقال له اما قرأتها اما سمعتها
فكيف خالفتم افي هذا ذنب او زاد في عذابه لاجل مخالفتهم لما كانا نعمل من
بعض من اتصف بشئ مما ذكرناه رؤى في عذاب عظيم فقبل له اما تنفعك
القراءة التي تقرأ عندك ليلا ونهارا فقال انها سبب لزيادة عذابي وذكر
ما تقدم سواء بسواء (وقد سمعت سيدي ابا محمد رحمه الله يقول ان القراءة
على القبور بدعة وليست بسنة وان مذهب مالك الكراهة انتهى فيكون
العالم بين هذه السنة في الزيارة ويوضحها حتى تعرف ويتعاهدها الناس
ويبين ان حضره ما حدثوه في الزيارة من البدع والمحرمات التي بكل السمع
عنها فـ كيف برؤيتها و مباشرتها فن ذلك ما يفعله بعض النساء في زيارة
القبور في ركوبهن على الدواب في الذهاب والرجوع وفي مس الكاري لمن
وتحذينه للمرأة في اركانها وانزالها وسحب مضيها يجعل يدها على فخذيها
وتجعل يدها على كتفه مع ان يدها ومعصمها مكشوفان لاستعراضهما اسما
مع ما يضاف الى ذلك من الخواتم والاساور من الذهب والفضة او هماما
مع الخضاب في الغالب وتقدم مع ذلك اكلها ذلك كله وهذا كله لو فعله من
النساء من لا يعرف لاخذها من ومنع من ذلك فكيف يراه الزوج او ذو
محرم او العالم او غيرهم فيسكتون فان الله وانا اليه راجعون مع انها تناسج
الكاري وتحذنه كأنه زوجته او ذو محرم منها بل المحجب ان زوجها وغيره
من ذكر يشاهدون ذلك بالمحضرة ويعلمونه بالغيبة وهذا فيه من المحرمات
وجوه كثيرة وكل من يعاينهم من الناس سكوت لا يتكلمون ولا يغيرون
ولا يحدون لذلك غيرة اسلامية في الغالب فاذا كان العالم ينهى عن
ذلك اذ ارآه وينبه عليه من يحاسبه ويراه تنبه الناس لهذه المحرمات وقل
فاما فان قدرنا ان احدا بقي على ذلك فهو يعلم بسبب اشاعة العالم ذلك
كله انه عاص وكفى بهذه نعمة لانهم اذا علموا ذلك رجي لهم التوبة (وهذا)
الكلام في ذهابهن وعودهن (واما) في حال زيارتهن القبور فاشنع
واعظم لانهن الشتمات على مفاسد عديدة فنهامشين بالليل مع الرجال
في زيارة القبور مع كثرة الخلوات هناك وكثرة الدور المتيسرة وكشفهن
لوجوههن وغيرها حتى كائن مع أزواجهن خاليات في بيتهن وينضم

الى ذلك محادثتهم مع الرجال الاجانب ومزاجهم وملاعبتهم وكثرة الضحك
مع الغناء في موضع الخشوع والاعتبار والذل فان هذا الموضع اول منزل
من منازل الآخرة فهو جدير بالحزن والخوف ضده ما يفعلونه (وقد ورد)
في الحديث انه عليه السلام قال ان الله يكرمكم ثلاثا العيش في الصلاة
والرفق في الصيام والنجح عند المقابر انتهى فيحقق ان مصيره الى هذا عدم
الله واللعاب وخروجهم على هذه الاحوال لو كان بالنهار تخيف عليهم من
المفسدة الكبرى فكيف به ليلا وبنيضاف الى ذلك ما أحدثوه من الوعاط على
المنابر والكراسي والمحدثين من القصاص بين المقابر في الايام المتفرقة وغيرها
واجتماع الرجال والنساء جميعا مختلطين وكذلك القراء الذين يقرءون القرآن
بالترجيع والزيادة والنقصان في كتاب الله عز وجل ورفع الاصوات
الخارجة عن حد السمت والوقار والتخطيط والمد في غير موضعه وتخفيف
المشدود وكسه وترتيبها على ترتيب هنوك الغناء والطرائق التي أحدثوها
وغير ذلك مما هو معلوم مشاهد وذلك كله ممنوع وسواء كان الزوار رجالا أو
نساء فكل ذلك ممنوع لما فيه من المفسد المذكورة وغيرها (وقد تقدم
صفة زيارة القبور المشروعة أعني للرجال اذ ليس للنساء نصيب في زيارة
القبور لما تقدم من قوله صلوات الله عليه وسلامه للنساء حين رأهن في جنازة
ارجعن ما زورات غير ما زورات وقوله عليه الصلاة والسلام لفاطمة
ابنته لو بلغت معهم الكداء يعني القبور وذكروا عيدا شديدا هذا وهن
في حال التشيع للجنائز فبالكهن في زيارة القبور وكذلك زيارتهن
في النهار ممنوعة أيضا بل النهار أشد كسفا لما يظهرنه من الزينة وكشفها
وعدم الحياء في ذلك كله (ثم) انظر رحمنا الله وإياك الى ما قرره النساء في هذه
الزيارة التي ابتدئها لانفسهن فانهن جعلن لكل شهديوم ما ملوا في الجمعة
حتى اثنين على اكثر الايام فجعلن يوم الاثنين للسيدة الحسين رضى الله عنه ويوم
الثلاثاء والسبت للسيدة نفيسة ويوم الخميس والجمعة للقرافة لزيارة الشافعي
وغيره ولا موانع (ثم) انظر رحمك الله تعالى الى هذه المفسدة التي
ترتبت بسبب هذه المفساد وذلك ان الرجل الدين الغيور منهم على زعمه

لا يمكن زوجته ان تخرج وحدها لما يعلم من الفساد وتأتي عليه الا الخروج
أو تفارقه الى غير ذلك من التشويشات التي يتوقعها منها من الامتناع وغيره
بسبب منه لها فيخرج معها الثلاثا يفارقهافيها شر ما ذكر أو بعضه أو زيادة
عليه أو يسمع ويرى وهي كذلك وقد يكون معها أو يقع استمتاع الا جانب
بزوجه بالمزاج والبسط واللاعبة معها واللس لها بحضوره وقد يرى هذا
من حسن الخلق والسباسة والستر على نفسه وعلى عرض زوجته وعلى
عرض من ياشتر ذلك من زوجته وقد يرى ان ذلك قربة وهذابلل العظيم
وخسف باطن أسأل الله العافية عنه هذا ان احتمل الزوج ما رأى مما وقع فيما
تقدم ذكره من المنهيات العديدة وان غلبته الغيرة وضاق ذرعه على من فعل
شيئا مما فعل مع زوجته من الفساد فيقع الضرب والمخصام وقد يؤول ذلك
الى الوالى والمحاكم والمحبس وغير ذلك هذا ان كان الزوج سالما من الرياسة
فان كان ممن يترأس أو هو رئيس ولا يرضى ان يخرج مع زوجته ولا يقدر ان
يتركها وحدها لما يعلم هناك من الفساد فيرسل معها من يكون لها عون على ذلك
من صبي أو عبدا أو عجزا وغير ذلك فاذا فعل هذا كان أكثر فسادا من
خروجها وحدها لان أكثر الناس يهاب ان يحجم على المرأة فيبتدئها بكلام
أو مزاح أو غير ذلك هذا ان كانت حرة لم تبدئ أحد بكلام ولا مزاح فان
وجدوا معها أحدا ممن ذكر توصلوا بسببه الى ما يختارون منها بسبب توسل
الواسطة وتحسينه وترينه للفعل الذميمة وتيسره لذلك كله وقد يكون بعضهم
قد عدم الطرفين أحدهما يستحي ان يخرج مع زوجته والثاني
لا يكون عنده من يرسله معها وعنده غيره لا يقدر ان يتركها تخرج وحدها
وتأتي عليه الا الخروج فيخرج معها ويحشى بعينها عنها وهذا أشد من الاول
والثاني في الفساد والفطنة بكثرة تدبغ فروع ما يترتب عليه من الفساد
أسأل الله تعالى العصمة في المحركات والسككات (وقد) قال لى بعض المشايخ من
أهل العراق ~~وصح~~ ان ورد الى مدينة مصر والله ما عندنا أحد ببغداد
يفعل هذا ولا يرضى به ولا يقول به أحد عندنا ونفر النفور الكلى من أقامته
بأفليم مصر وكان يدعو الله تعالى ان يرده الى بغداد اذ أنها عنده أقل مفساد
من مصر فاذا كانت بغداد على هذا أقل مفساد من مصر هي مقام التتار وقد

ورداً لها المدينة الملعونة يخسف بها وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الفتنه
من ههنا وأشار الى المشرق فانا لله وانا اليه راجعون * *
هـ (فصل في خروجهم الى دور البركة) * وينبغي له ان يمنعهم
من الخروج الى الدور التي على البركة وما كان في معناها اذ انما احتوت على
جملة من الفاسد فنهأركوب من اليها على الدواب في الذهاب والعود على
الصفة المتقدمة ومنها خروج بعضهم من البيوت التي هناك على شاطئ
البركة في الطريق متبرجات متزينات بمخاطبات الرجال وبعضهم يغتسلان
في البركة وبعض الرجال ينظرون في الغالب اليهن وما يفعلان أيضاً من
تبرجهن ان كان في تلك البيوت من ينظرون من الطاقات وأبواب الرياح
والاسطحة وغير ذلك ويظهرون ما بهن من الزينة وما عليهن من حسن
الثياب والمخمل وغير ذلك ومما زنتهن للرجال في الغالب على ما تقدم وكذلك
يمنعون من الخروج في أيام الخضر لان ذلك الموضع محل لفرجة الرجال
وقد يحتكم فقل من تراه هناك الا قد ورافع رأسه الى الطاقات والغالب عليهن
الزينة والتبرج كما تقدم والغالب على بعض المتفرجين انهم لا يغيضون
أبصارهم عن المحارم ولا يتفكرون في ذلك بل يرتكبون المحرم جهاراً فيمشون
في زروع الناس قصداً ويتخذونها طريفاً ومجالساً وربما عملوا فيها السماع
وانشاد الشعر الرفيق المشغل على التغزلات التي تميل قلوب الرجال فكيف
بالنساء قال عليه السلام رفقاً بالقوارير انتهى بمعنى النساء وذلك لضعفهن
عن سماع الصوت الحسن فكيف به مع التغزلات وقد قالوا ان الغناء ينبت
التفاق في القلب كما ينبت الماء البقل فترق طبايعهن لمساكنهم وبرين من
ذلك ويشاهدنه فيه ان اليه فيدخل الفسادي بين المرأة وزوجها وقد يؤول
الامر الى الفراق والبقاء على دخن أسأل الله تعالى السلامة من ذلك كله

هـ (فصل في الدور التي على البساتين) * وينبغي له ان يمنعهم من
الدور التي على البساتين اذ ان في ذلك كشفة لمن اللهم الا ان يكون
البستان لا يدخله أحد الا باذنه فهو أخف لانه اذا أذن في الدخول الى
البستان فخر زعماء يتوقعه بغلق الطاقات والأبواب والاسطحة ويمنعون
من النظر في ذلك الوقت ويباح له ان يخرج أهله الى البستان بشرطين وهو

الدخول بفتحتين
الحقد اهـ

ان يكون البستان لا يكشف عليه أحد وان لا يدخله مع أهله غير ذي محرم
 (فصل في ركوب البحر) وينبغي له بل يجب عليه ان يمنعهم
 من الخروج الى موضع يجتمع فيه الى ركوب البحر للفرجة وان كان ذلك
 الموضع مباحا اذ ان ركوب البحر كشفة لمن وفيه من المفساد ما هو اعظم من
 ركوب الدواب على ما هو مشاهد مرئي فلا يصح تاج الى تفصي جزئياته هذا ان
 كان موضع الفرجة لا منكر فيه ولا فتنة يتخوف وقوعها او اما اذا انضم الى
 ركوب البحر مفسدة فالاولى المنع مثل خروجهم الى القناطر وغيرها واجتماع
 الرجال والنساء وما يجري هناك مما يكمل الجمع عنه فكيف برؤيته وكذلك
 ما تشبهه من كسر الخايج وما يجتمع فيه من الغوغاء وما فيه اليوم من الفتن
 ويؤول امره الى ازهاق النفوس في ذلك من الغرق وغيره وقد اعتادوا فيه
 عادة ذميمة وهو ان بعض المحرافيش وغيرهم في ذلك اليوم يمدون أيديهم
 لمن يلقونه في الطريق فيجربونه و يأخذون ماله ويضربونه ورمي مقتلوه
 واهدموه البته ولا يصح حكم عليهم في ذلك اليوم حاكم لانه سبيل فيهم على
 ما يرمون اسأل الله السلامة بمنه

(فصل في خروجهم الى الحجل) وينبغي له ان يمنعهم من الخروج الى شهود
 الحجل حين يدور بمنعهم من الخروج في تلك الايام التي يستعد فيها الدوران
 الحجل اذ في ذلك من المفساد وارتكاب المحرمات ومخالفة السنة أشياء عديدة
 فمن اتزين الدكاكين في الاسواق وغيرها بالقماش من الحرير والحلى وغيرها
 وفي بعض ذلك من الصور المحرمة ما هو معلوم مشاهد لا يترفع فيه وتحريره
 لا خفاء فيه وذلك كله قبل دورانه الى ان ينفذ في تلك الايام من
 المفساد استمتاع الرجال بالحرير المحرم عليهم الا ما استثنى في الشرع لمحكمة
 أوجهه او يدل على تحريم ذلك ما ورد من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه
 حيث قال ففتت الى حمير لانا قد اسود من طول ما لبس فمعي استعمال الخضر
 لبس اقبل على ان لبس كل شيء بحسبه فدل ذلك على ان ما يقع لونه من
 تزيينهم بمساند الحرير والبشخانات المعلقة وما أشبه ذلك حرام سيما ان كان فيها
 صور محرمة فيتما كذا الوعيد لما رواه البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صور صورة فان الله

بعذبه حتى ينفخ فيها الروح وليس ينفع فيها أبدا وما ورد انه يقال يوم
القيامة للصوريين في الدنيا الحيوا ما خلقتهم اه ولا فرق في ذلك اعنى في
مخوق الاثم بين من صنعها وبين من استحسنها وبين من جلس اليها وبين من
رضى بها وأحبها وبين من رآها ولم يشكر وله القدر على التغيير بحسب
مراتب التغيير وقد تقدم وهذان فيمن لم يستحل ذلك وأما من استحله فالحكم
فيه ظاهر معلوم واذا كان ذلك محرما فلا يجوز اخذ شيء من ذلك لرجل
ولا لامرأة مما قد تقدم ان ايس كل شيء بحسبه واذا كان كذلك فلا يجوز
لاحد أن يجلس تحت البشعانات ولا مساند المحرم وشبهها ولا ان يشي تحتها
الا ضرورة شرعية ولا ان يستظل بظلالها وكذلك لا يجوز له النظر اليها لان
ذلك اعانة على فعلها بل يجب على من قدر على تغييرها بشرطه ان يزيها
دون افسادها ولا يستمتع بها بوجه من وجوه الاستمتاع أما الرجال
فتعريم ذلك عليهم بين وأما النساء فالادلة مانعة لمن من استعمال
ما تقدم ذكره اعنى من المساند والبشعانات المحرم وشبهها وأما ان
كان ذلك من المكان الرفيع أو القطن وما أشبههما فذلك من البدع
ولا يصل الى التحريم لان أصله مباح اعنى ليس على الوجه المعروف
شرعا وليس به فساد منه وفيه ضرب من اضعاف المسال وذلك ان استعمالها
يلبسها وتدنس بما يلاقيها من غبار ودخان مصباح وغيره مما دون
ضرورة شرعية ولا حاجة تدعو الى ذلك والادلة دالة على منع استعمال
ما تقدم ذكره على النساء كالرجال الا ما اباح الشرع لمن من ايس المحرم
والتحلى بالذهب والفضة ولهذا اباح العلماء لها اللخاف والغراش من المحرم
اذ ان ذلك ليس لمن ولم يعدوه الى غير اللبس فلا يجوز لها اخذ الاواني من
الذهب والفضة كانت للزينة أو للاستعمال فذلك كله حرام عليها فان
فعلت ذلك كانت عاصية ويجب عليها في كل سنة زكاة تلك الاواني من
الذهب والفضة بشرطها مع وجود الاثم اذ ان التوبة عليها واجبة في كل
وقت وأوان والتوبة لا تصح منها الا بعد الاقلاع عن الشيء الذي تابت منه
ولا يكون ذلك مادامت تلك الآفة على حالها الا بانحاجها من يدها وعن
ملكها المن يهضم ملكها وذلك اذا تمكنت من فعله فان لم تتمكن من فعله

فتوبتها صحيحة فيما بينها وبين الله تعالى وقد تقدم انه يجوز لها استعمال
الفراش والمخاف من الحرير وذلك جائز خاصة (و اما زوجها) فقد سمعت
سيدى ابا محمد رحمه الله يقول انه لا يجوز له ذلك الا على سبيل التبع لها فلا
يدخل الفراش الا بعد دخولها ولا يقيم في الفراش بمدة فاماها وكذلك
ان قامت اضرة ثم ترجع فلا يجوز له ان يبقى على حاله بل ينتقل الى موضع
يباح له حتى ترجع الى فراشها وان قامت وهونا ثم توقفت حتى ينتقل الى
موضع يباح له او تزيله عنه انتهى (هذا) كم الزوج معها ان كانت عامة
بالحكم ويجب عليه ان يعلم المحكم في ذلك اذا كانت جاهلة به وان لم يكن
عاما فيجب عليه ان يسأل من يعلمه فيعلمها او يأذن لها في الخروج لتعلم
وان أبى ان يخرج فلتخرج ولا حرج عليها ولا تكون عاصية وعلى المحاكم
ان يحبره على تحصيل العلم لها فان لم يفعل أذن لها المحاكم في ذلك وأما الاولاد
الذكور ففهم خلاف والنوع اولى (وهذا) الكلام انما هو في شأن الحرير
في البيوت وأما في الاسواق والدكاكين فالزينة فيها الشنع واقبح ديننا ودنيا
لان البيت في الغالب خاص بأهله فهم بالنسبة الى أهل الاسواق قليل من
كثير هذا مع ما في الزينة في الاسواق من اضاعه المال والمباهاة والتفاخر
الموجود بالفعل والتسكثير بعرض الدنيا الدنيئة وكسر خواطر الفقراء اذا
راوا ذلك أما اضاعه المال فلا تنهم بوقودون الغناديل عليه لبا الى الزينة وان
كانت مقهورة وتبقى الليل كله موقودة وذلك اضاعه مال لازيت الذي يحترق
اغير فائدة شرعية بل للضررة بتسويد القماش من كثرة الدخان سيما ان كان
الوقود بالزيت الحار فانه يضربه وينقص ثمنه (الوجه الثاني) الخوف على
القماش وغيره مما هو متوقع من السرقة والخلسة وغيرهما (الوجه
الثالث) ما في ذلك من تكاف السهر اغير فائدة شرعية ولا حاجة بل للبدعة
(الوجه الرابع) ما في ذلك من مخالفة السنة وكفى بها (الخامس) ان هذه
البدعة قريبة العهد بالمحدثون أهى الزينة فان الذى قررها كان واليسا
بمصر وصارت بعده أمر معمولا به حتى شاعت وذاعت وأفضى ذلك الى أمر
مهول وهو ان ادعوا ان ذلك من شعائر الاسلام ولو كان هذامن كلام
العوام لعيب عليهم وعنفوا وزجروا على اعتقاد ذلك فكيف يلبقى بمن ينسب

وأما المباهاة
والتفاخر فيؤخذ
من المقام اه

الى العالم ان يصريح بذلك اوبتدأه بمقاله احواله والعلم والحمد لله ظاهر بين وقواعد الشرع تأتي ذلك فلا التفتات الى من خالفها (ثم انظر) رحمتك الله كيف تعذت هذه المفاصل الى محرمات منها ان النساء والرجال يخرجون ليسلا ونهارا ويجمعون في ايام الى الزينة بعضهم مع بعض تحت ستر ظلام الليل وكل من في قلبه مرض تيسر له ما يريد مما لا ينبغي بخلاف خروجهم الى الاماكن البعيدة التي تقدم ذكرها لانه قد يكون في الناس من يشق عليه الخروج الى تلك الاماكن فلا يجد سبيلا لافاد غرضه المحسب فاذ تيسر له ذلك في موضع قريب فعليه فكانت الزينة سببا لتسهيل المعاصي وتيسرها على من ارادها (ووجه آخر) وهو ما في ذلك من اضاعة المال وهو وقود القناديل والشموع نهارا يوم دوران المحل وقد نهي عليه الصلاة والسلام عن اضاعة المال ولا شك ان الوقود بالنهار على هذا الوجه من باب اضاعة المال دون فائدة شرعية تتعلق به والله الموفق

(فصل في اجتماع النساء ببعضهن مع بعض) وينبغي للعالم ان يمنع أهله من الاجتماع بالنسوة سيما في هذا الزمان مهما امكنه الا ضرورة شرعية مثل ان يكون من النساء من يستحيين ان يسألن الرجال ولا يمكنه مباشرتهن بالكلام ويرى ان بذل العلم يتعين عليه لمن فيجوز او يجب بحسب الحال الواقع لانه قد مضى فعل السالف على ان زوجة العالم تباع عنه احكام الشرع للنساء وهم واولادهم بعض الرجال خصوصا من وراء حجاب كما هو معلوم في مخاطبة النساء لرجال يدل على ما ذكرناه من تعليم زوجة العالم للناس قوله صلى الله عليه وسلم تركت فيكم الثقلين ان تضلوا ماتتم كتبهما كتاب الله وعترتي اهل بيتي اهل بيته صلى الله عليه وسلم لم يورثي عنهم لم ير الوالي بلغون عنه صلى الله عليه وسلم الاحكام الشرعية وقد كان كبار الصحابة رضي الله عنهم اذ وقع الاختلاف بينهم في بعض المسائل ارسلوا الى بعض أزواجه صلى الله عليه وسلم يسألونها فيرجعون الى ما يفتين به فهذه سنة ماضية وقد قال عليه الصلاة والسلام في حق عائشة رضي الله عنها خذوا عنها شطر دينكم فيؤخذ من هذا ان العالم يعلم زوجته الاحكام الشرعية وهي تعلمها الناس على الوجه المعلوم المشرع وليس هذا خاصا بالزوجة بل كل من علمه العالم

من زوجة أو غيرها صار ما بذلك الحكم يراه غيره لأن النبي صلى الله عليه
وسلم علم أهل بيته وأصحابه ثم علموا الناس وأنتشر ذلك عنهم فكان الجميع في
صحة ما بينهم وما في صحيفتهم في صحيفة سيد الأولين والآخرين صلوات الله
عليه وسلامه وذلك ما مضى إلى أن يرفع القرآن وقد تقدم أن المرأة إذا كان
الزوج يحب عليه أن يعلم أن كانت جاهلة بالحكم فان لم يفعل لم يفسد ما بينهما بذلك
فان لم يفعل طالبت بالخروج إلى التعليم فان لم يأذن لها في الخروج خرجت
غير اذنه على ما سبق بيانه (وهذا القسم) أعني طاب النساء موقوفة في أمر
الدين الذي لم يخالفن إلا لأجله قال الله عز وجل في كتابه العزيز وما خلقت
الجن والانس إلا ليعبدون فدا عمل اليوم وصار متركاً قد شرعنا ربه حتى
كانه لم يعرف لعدم الكلام فيه من الزوج والزوجة في الغالب لان مطالبة
الزوجة زوجها في غالب الحال في هذا الزمان انما هو في النفقة والكسوة
وفيما كان من الامور الدنيوية وأما ما كان من أمور الدين فلا يهم شأنه
غالبه ولا يكثر توقيفه بل لا يخطر بباله كائنهم لم يدخلوا في الخطاب
فظاهر حالهم كحال من اضطلم وأعلى تركه فلو طلبت المرأة حقها في أمر دينها
من زوجها ورفعتة إلى الحاكم وطالبت بالتعليم لا مردية لان ذلك لها
أما بنفسه أو بواسطة اذنه لما في الخروج إلى ذلك لوجب على الحاكم جبره على
ذلك كما يجب جبره على حقوقها الدنيوية اذ ان حقوق الدين أكد وأولى
وانما سكنت الحاكم همها ذلك لان الحاكم لا يمكنه الا بعد طاب صاحب الحق
حقه وسواء كان الحاكم قاضياً أو محتسباً أو غيرهما ممن ينفذ أمره (فاذا)
اجتمعت زوجة العالم بالنسوة لأن تعلمن الاحكام فلتحذر ان يسرى اليها
ممن اجتمعت بهن من النسوة شيء من العوائد الرديئة اذ ان الغالب من
اجتماعهن لا يخلو من ذكر بعض العوائد المتخذة التي نشأ عليها وتمكنت
من قلوبهن حتى كائنهم من شعائر الدين فليحذر من هذا وما شاكله لانه قد
يقصد ما تقدم ذكره من التعليم للنساء فيؤول الامر إلى ضرر يلحق أهل
بمعرفه العوائد الرديئة أو بعضها ويتضرر هو ولذلك فاذا آل الامر إلى ذلك
سقط عنهم الامر بالتعليم والحالة هذه أعني تعليمها غيرها واذن زوجها لها
ويبقى العالم مأموراً بالتعليم فان تخوف وقوعه فالتعليم لا يسقط عنهم لان

المفسدة لم تحقق لكن يحترز منها جهده ودين الله يسر (فن) العوائد التي
 اتخذها بعضهم واستحكم جها في قلوبهم والعمل بها المذكر للنساء والكلام
 مع من سماحهم من الرجال لأن من باشر أو رأى وسكت كان فعلا ومن
 العوائد الرديئة ما رتبته في بعض أيام السنة وأيام الجمعة فكل يوم فسلوا
 فيه أفعالا مخصوصة لا تكون في غيره ومن خالف من ذلك يتطيرن به
 وينسبته إلى الجهل وعدم المعرفة فن ذلك شراؤه من اللان في أول ليلة من
 شهر المحرم وهي أول ليلة من السنة ويرى من ان ذلك تفاؤل بأن تكون
 سنتهم كلها عليهم بيبضا وهذا منهم بدعة وباطل أما البدعة فأتخذهم ذلك
 عادة وهو مخالف لما مضى عليه السلف وأما الباطل فهو زعمهم ان ذلك من
 التفاؤل والتفاؤل في التبرع هو الذي لا يقصده الانسان حتى يسمعه ابتداء
 وأما من يقصده فليس من التفاؤل في شيء واشد من ذلك التفاؤل في فتح
 الحجة والنظر في أول سطر يخرج منها أو غيره وذلك باطل وقد نهي عنه
 بيان ذلك انه قد يخرج له منها آية عذاب أو عيب فيقع له التشويش من
 ذلك فرفع عنه ذلك حتى تنقطع عنه مادة التشويش بل يحشى عليه ان يقع
 له ما هو أشد من ذلك ويؤول أمره إلى الخطر العظيم الا ترى إلى ما جرى لبعض
 الملوك انه فتح المصحف ليأخذ منه الفأل فوجد في أول سطره منه واستنصوا
 وخاب كل جبار عنده فوجد من ذلك أمر عظيم حتى خرج بذلك عن حال
 المسلمين وجرى منه أمور لا يمكن ذكرها المناقرة الحال المسلمين (ومن الذخيرة)
 قال الطبرطوشي رحمه الله تعالى ان أخذ الفأل بالمصحف وضرب الرمل
 حرام وهو من باب الاستقسام بالآثار لا مع ان الفأل حسن بالسنة وتحريره
 ان الفأل الحسن هو ما يعرض من غير كسب مثل قائل يقول يا مفلح ونحوه
 والتفاؤل المكتسب حرام كما قاله الطبرطوشي في تعليقه انتهى أسأل الله
 السلامة منه (ومن ذلك) شراؤهم الفقايع في تلك الليلة وذلك اليوم في أول
 السنة فيفتقون قبة في البيت فيصعد من ناحية السقف ويرهبون ان الرزق
 يغور لهم في تلك السنة ويوسع عليهم فيها والاصل في ذلك ما تقدم ذكره من
 مجاورة القبط والانس بعوائدهم الرديئة وبقولهم فيه أفعالا من جهة
 البسط قد يؤول الامر فيه إلى ازهاق النفوس إلى غير ذلك وهذا جهل

ومخالفة السنة كما تقدم فيما قبله (فصل ل) ومن ذلك ما يفعله
 في يوم السبت وهو أنهن لا يشترين فيه السمك ولا يأكلنه ولا يدخاننه
 بيوتهن وهذه خصلة من خصال اليهود لأن اليهود لا يصطادون السمك
 في يوم السبت ولا يدخانونه بيوتهم ولا يأكلونه وقد أباح الله تعالى ذلك
 لهذه الأمة في كل وقت وأوان فنهه هؤلاء عن أنفسهم وكثير ممن
 لا يدخان فيه الحمام ولو كانت المرأة المسلمة قد ارتفع عنها حبضها أتت
 الصلاة في ذلك اليوم وتلك الليلة ولا يشترين فيه الصابون ولا السدر ولا
 الاثنان ولا يغسلان فيه الثياب وهذه كلها من خصال اليهود كما تقدم ثم
 اتفقنا من خصلة اليهود إلى خصلة من خصال النصارى في كونهم
 لا يعلمان في ليلة الاحد ولا في يومه شغلا وأما يوم الاثنين ويوم الثلاثاء فعندهم
 أنه مباح لمن فيه ما يجتمع ما يختزنه ويوم الاربعاء لا يشترين فيه اللبن
 ولا يدخان بيوتهن ولا يأكلنه ويوم الخميس للاشغال والحوائج التي لمن
 كما تقدم في يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الجمعة لا يعلمان فيه شيئا من غزل
 كان ولا حرفة ولا تسريحه وغير ذلك وهو ممنهى عنه وكذلك منعهم خروج
 الذار أو شئ من ماعون البيت عشية كل يوم ويالغن في منع ذلك حتى ان
 من كان ممنه يتعشى في ضوء السراج ثم جاء أحد يسرج منه فلا يتركه
 فان اضطر إلى ذلك أذن له بشرط ان يسرجه ثم يطفئه بفعل ذلك ثلاثا قبل
 ان يذهب به ويوقده في الرابعة حينئذ يذهب به وقد قال ابن رشد رحمه
 الله تعالى ان الثار لا اختلاف في أنه لا يجوز لأحد أن يمنع من الاقتباس
 منها اذا ضرر عليه في ذلك ولا يجوز لأحد أن يمنع أحدا ما ينفع به اذا كان
 ذلك لا يضر به انتهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الضرر والضرار
 ومثل ذلك ان اضطر أحد إلى أخذ الغريال جعلن فيه حجرا أو لحما أو غيره مما
 وهذا من باب العائرة وهو ممنهى عنه (وقد سئل مالك رحمه الله عن الحجامة
 والاطلاء يوم السبت ويوم الاربعاء فقال لا بأس بذلك فقبل له أتفعله
 أنت قال نعم وأكثره وأتممه وقد احتجعت فيه ولا أكره شيئا من حجامته
 ولا اطلاء ولا نكاح ولا سفوف ولا شيئا من الايام قال ابن رشد رحمه الله في
 شرح ذلك وكذلك ينبغي لكل مسلم أن يفعل لأن من تطير فقد أتم وقد روى

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ولا طيرة والطيرة على من تطير ومعنى قوله
والطيرة على من تطير أى عليه انهم ما تطير به لان ما تطير به يكون على نفسه
لانه قد نفى ذلك فى أول الحديث بقوله ولا طيرة اهـ (وهذه) العوائد الرديئة
كلها وما شاكلها المناسيب ارتكاب ما نهى عنه عمر بن الخطاب رضى الله عنه
من ان أهل الذمة لا يجادون المسلمين وقد أمر ان يكونوا عزلة فى موضع
معلوم مفخزين عن المسلمين لا يشاركونهم فيه وكذلك هم لا يشاركون
المسلمين فى بقية المبادى فانظر) رحمتنا الله تعالى وإياك الى ما قرره لهم ابليس
اللعين من هذه العوائد الرديئة كيف جرت الى ما هو أروا منها من أوجه
سبعة (منها) فى التشبه بأهل الكتاب الوجهان المتقدم المأذون وهو ما تقدم
من ذكر يوم السبت ويوم الاحد (والوجه الثالث) تشبههم أيضا فى ترك
الشغل يوم الجمعة لأن النهى قد ورد عن ذلك (الوجه الرابع) انه أوقعهم
فى مخالفة كتاب الله تعالى لأن الله تعالى قد ذم من منع المساعون بقوله تعالى
ويمنعون المساعون قال العلماء رحمة الله عليهم هو ما عاون البيت (الوجه
الخامس) ما حرهم من الثواب الجزيل والخير الجسيم من غير كبير تعب
ولامشقة وهو اورد ان القدر اذا أعارها الانسان أو الغر بال أو غيرها ما
كان له أجر ما فعل بذلك فساطخ فيها كانه قد صدق به وان قرئ على ضوء
السراج من الكتاب العزيز والعلوم الشرعية شئ فله من الاجر كافعا على
لذلك (الوجه السادس) انه أوقعهم فى النهى لأن النبي صلى الله عليه وسلم
نهى عن الطيرة وهم يتطيرون بما تقدم ذكره (الوجه السابع) ما أوقعهم
فيه من التشبه بالجاهلية فى كونهم يحدثون من قبل أنفسهم أشياء لم يرد بها
الشرع ولا هى مستحسنة علة لالان فيما ترك المبادى للعرف والتفيع
المتعمد فانهم اذا أوقدوا المصباح من عندهم أو أخذوا الغر بال فلهوا فيه
ما تقدم ذكره فابتدعوا ما لم ياذن لهم الشرع فيه *

(فصل — ل) ومن ذلك ما يفعله اذ انزلت الشمس فى برج الحمل
فيخرجون فى صبيحة يومهم ذلك رجالا ونساء وشبابا محتلمين أقارب وأجانب
فيجمعون شيئا من نبات الارض يسمونه بالكر كيش فيقطعون ذلك من
موضعه بالذهب والفضة والحوائث النفيسة والاساور وغير ذلك من الحلى

الكر كيش نوع
من البانوج اهـ

ويعتكمون عند قطعه بكلام أعجمي يحتمل ان يكون كفر اقال مالك رحمه الله وما يدريك له كفر ويجهلون ما يقطعون من تلك الحشيشة في خراط مصبوغات بزعفران ثم يحبسون الخريطة في الصندوق ويرغمون ان ذلك مادام في ذلك البيت يكون سبب الاكثر الرزق عليهم واستغنائهم في ذلك السنة وان الفقريولى عنهم وشاع ذلك بينهم حتى ان بعض الناس ممن ينسب الى العلم يذكر ذلك بين يديه فبعضهم يستحسنه وبعضهم يسكت ولا ية قول شيئا (وهذا) فيه من المخذور وجوه (الاول) ان فيه التشبيه باهل الكتاب لان هذا الفعل واشباهه خرج من جهة القبط (الثاني) ما فيه من الكشفة وقلة الحيا في اجتماع النساء والرجال والشبان وربما اختلطوا وتزاجروا على ذلك (الثالث) ما تقدم ذكره من زعمهم ان ذلك سبب لغنائهم (الرابع) انه عرض مامعه من الآلة التي يقطع بها الى اضاءة المسال وذلك انه يقطع بمامعه من ذلك فقد يسقط من يده ويقع في شق من تلك الشقوق فيدخل يده لياخذه فقد يكون ذلك سببا لموته او لوقوع في امراض خطيرة لانه قد يكون في ذلك الشق ثعبان او غيره من الحبوب المؤذي فاما ان يموت باسمها واما ان يمرض وقد يشرف على الموت بسبب ما ارتكب من ذلك وربما استمار بعضهم للذهب او غيره ليقطع به تلك الحشيشة فضاع منه اوسقة في تلك الشقوق فيقع في التشویش مع غرم ذلك وقد وقع هذا لكثير منهم فهذا قد سجل له الفقير بما سقط منه اوضاع ضد مراده وهكذا هي سنة الله تعالى ابدارية فيمن طالب الشئ من غير بابيه الذي شرعه المولى سبحانه وتعالى لعباده والله الموفق

*(فصل — ل) * ومن ذلك ما يزعم بعضهم انه اذا دخل الحمام اربعين اربعا متواليات فانه يفتح عليه بالدنيا وذلك قبح عظيم وسخافة ولا شك ان هذا وما اشبهه من تسويل الالعين حتى يوقعهم في ارتكاب ما لا ينبغي وذلك ان دخول الحمام فيه اشياء مستهجنة في الشرع على ما سياتي بيانه ان شاء الله تعالى هذا وجه (الوجه الثاني) ان فيه احداثا والحديث ممنوع (الثالث) ما فيه من مخالفة الشرع لان النبي صلى الله عليه وسلم لما ان ذكر اشراط الساعة عذفها طلب الرزق بالمعاصي ولا شك ان دخول الحمام غير ضرورة

شرعية معصية على ما سبأني بيانه ان شاء الله تعالى قال الله في كتابه العزيز
فابتهوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له فلا ينال ذلك الا بامتثال امره
واجتناب نهيه سبحانه وتعالى وهو لا يريدون حصول ذلك بالمخالفة لبعض
المراد منهم سواء بواه *

(فصل — ل) * ومن العوائد الرديئة ايضا ما يفعلونه في المواسم وهم
فيها على ثلاثة مراتب (المرتبة الاولى) المواسم الشرعية وهي ثلاثة (المرتبة
الثانية) المواسم التي ينسبونها الى الشرع وليست منه (المرتبة الثالثة)
المواسم التي تشبهها فيها بالنصارى (فاما) المواسم الشرعية وهي ثلاثة
(فاولها) عيد الاضحى الذي هو اعظم مواسم المسلمين ترك بعضهم فيه سنة
الاضحية التي سنّها صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه ورغب فيها
بقوله عليه السلام اول ما نبدا به في يومنا هذا ان نضلي ثم نرجع فنخرف
فعل ذلك فقد أصاب سنةنا ومن ذبح قبل الصلاة فانه هوكم قدمه لاهله
ليس من النسك في شيء وقوله عليه الصلاة والسلام ما عمل آدمي من عمل في
هذا اليوم افضل من اراقه دم أو كفال عليه السلام (وقد) اختلف العلماء
رحمة الله عليهم هل هي فرض أو سنة وفي مذهب مالك رحمه الله تعالى انها
واجبة يعني وجوب السنن المؤكدة (ثم) ان بعضهم يتركون الاضحية
ويشترون اللحم ويطبخون ألوان الاطعمة التي تكون الاضحية المشروعة
ببعض ثمن ما انفقوه او مثله او يقارب به حتى حرّمهم ابلّيس اللعين هذه البركة
الغضبية والخير الشامل بتسويله وترتيده لهم (ثم) ان من ينحى عنهم يذبح
لئلا يعيد وذلك لا يخلو اما ان ينوى بها الاضحية او لا فان نواه فلا يخلو ان
يكون عنها او لا فان كان قد عينها ثم في ذبحها قبل وقتها او يكون جرحه في
حقه ان قدم على ذلك مع العلم وان كان ذلك جهلا جرى على الخلاف في
الجاهل هل هو كالعمد أو كالناسي والشهور انه كالتعمد ويجب عليه بدلها في
وقتها اذا وجدها وللأضحية فروع آخر مذكورة في كتب الفقهاء وان لم يعينها
ونوى بها الاضحية حين ذبحها لم تجزه ويجب عليه بدلها في وقتها اذا وجدها
وهذا كله تفريع على ما تقدم من انها واجبة وجوب السنن المؤكدة فان
لم ينو بها الاضحية فقد أساء في فعله بارتكابه البدعة والاضحية واجبة عليه

مطلب
الموسم الاول من
المواسم الشرعية

اذا دخل وقتها لأن السنة في حق من هو قادر على الاضحية ان يضحي بها في وقتها ويفطر على زيادة الكبر من هنا فان لم يجد سبيلا الى الاضحية في أيام التشريق فقد فاته خير كثير وهو السبب في حرمان نفسه من هذا الثواب المجزىل نسأل الله تعالى العافية بمنه (ثم) ان من يضحي منهم بعضهم يعمل الطعام بليل حتى اذا جاءه وامن صرنا لالة العيد وجدوا ذلك متيسرا فاكلواهم ومن يختارون ثم بعد ذلك يشتمونهم في ذبح الاضحية ولهذا العلة قدم بعضهم الذبح بالليل لاجل عمل الطعام (الاروق) قال بعض العلماء رحمة الله ارتكاب بدعة ومخالفة لهذه السنة الجليلة (الاسي) احدهما يكفيه باع عليهم فيمن لم يكن له شيء يضحي به انه ان كان له ثوبان ، بالاختصار الثاني واشترى به الاضحية وكذلك في ثوب الجمعة فانه يبيعه كما تقدم وان لم يكن له فضله تداين ليحصل هذه القرية العظيمة (وانظر) رحمة الله تعالى واياك الى مكيدة ابليس اللعين وما ادخل من سمه السموم على بعض المسلمين بتسويله لم ترك هذه السنة العظمى وحرهم بخيل ثوابها بما اوقع في نفوسهم من العمل القبيحة الشائعة فزين لكل اهل افليم اياها بلونه منه فاذا قات لبعض من لم يضع من اهل مصر لم لا تضحي فيقول لي معارف كثيرة وخروف واحد لا يعهمهم فمن ابق منهم يلومني ولا يلزمني اكثر عن خروف واحد واذا قالت للفقيه من اهل المغرب لم تكاف الاضحية وهي لا تجب عليك فيقول قبيح من المجبران والاهل والمعارف ان يقولوا فلان لم يضع فصارت هذه القرية بالنظر الى فعلها وتركتها مشوبة بالنظر الى الخلق وتحسينهم وتقييمهم فان الله وانا اليه راجعون (ثم انظر) رحمة الله واياك الى هذا الموسم العظيم كيف تركوا برئته وانحازوا عنها بعزل (الاثري) ان السنة في هذا اليوم ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم من انه لما انصرف من صلاة العيد ذبح اضحيته بيده الكريمة وأمر بزيادة الكبر فوضع له ثم افطر عليه تشبها منه عليه الصلاة والسلام وتفاؤلا بأهل الجنة لانهم اول ما يفطرون فيها على زيادة محبة الحوت الذي عليه قرار الارضين وان كان هو عليه الصلاة والسلام لا يحتاج الى التفاؤل بذلك اذ انه عروس اهل الجنة صلى الله عليه وسلم ولا يكن يشرع لأمته صلى الله عليه وسلم لينبهم هلى هذا

الاعني المجلى الجليل (ثم) ان من يضحي منهم على ما ينبغي بعضهم يبيع جلود
الاضحية وذلك محرم وقد قال عليه الصلاة والسلام لعن الله اليهود حرمت
عليهم الشحوم فحملوها فباعوها واكلوا اثمها فايدخل المسكين في
هذا الوعيد العظيم نسأل الله تعالى العافية عنه وكذلك ان دفعه ان يعلم
او يغاب على ظنه انه يبيعه وقريب من هذا المعنى ما يفعله بعضهم في تفرقة
لحم الاضحية اذ انهم يهدون اللحم للجار وغيره ثم ان بعضهم تقشوف نفسه
بالعوض عنه ثم ان الجار وغيره يكافئ في ذلك في الغالب بمثلها او اقل او اكثر
والمعنى والاختلاف واحد منهما اينما ينفقهما يعطيه صاحبه من العوض
فيرضى به او يستخطه فقد خرج هذا عن باب الهاداة بقصد من قصد العوض
عنه والاضحية لا يتعوض عنها بخلاف غيرها من الهدايا فانه يجوز فيها
العوض بشرطها وقد تقدم في هدية الجيران الطعام يتعوضون عنه ان ذلك
لا يجوز فالحاصل من هذا ان فاعل السنة فيما ذكر قليل من قليل (واعلم)
وفقنا الله واياك ان هذا المنع المذكور في اهداء اللحم مبنى على ما ذكر من
المقاصد الذميمة وما شاكلها او اما ان كان يعطى لله تعالى وبأخذ الله تعالى
ولا يلتفت الى التعويض ولا ينظر اليه فهذا لا يدخل في النهي المتقدم
ذكره بل هو من اعلى المراتب واسناها وكذلك الحال فيما تقدم ذكره في
الكتاب في هدايا الجيران والاقارب الطعام بعضهم الى بعض (ثم انظر)
رحمنا الله تعالى واياك الى مكيدة ابليس اللعين كيف يتبع السنن واحدة
واحدة ويبقى ان يقبل منه وسوسته يحجب الترك تلك السنة واستعمال غيرها
بما يظهر لهم انه عبادة وهو في الباطن محرم بين اوبدة بينة يرى ذلك ويعلمه
من له نور (الترى) ان السنة قد وردت في العيد باسراع الاوبة بعد الصلاة
الى الابل وما ذاك الا قطع تشوف الابل لو ورد صاحب البيت وذكاة
الاضحية ان كانت واجتماعهم وفرحهم بذلك في ذلك اليوم لقوله عليه
الصلاة والسلام انما هي ايام اكل وشرب وبعال وفي رواية اخرى وذكر
الله موضع وبعال اه يعني بذلك ايام التشريق فلما علم ابليس ما لهم فيه
من النص العريق على ما فيه من البركة الشاملة والراحة المجردة المنان
عليها وعلم انهم لا يقبلون منه ما يبقيه لهم من ترك السنة مجردا ومن عادته

بعال كوصال
ملاعبة الرجل
زوجته اه

الذميمة انه لا يأمر بتلك سنة حتى يعوض لهم عنها شيئا يخيل اليهم انه قربته اليه
عوض لهم عن سرعة الاوبة زيارة القبور قبل ان يرجعوا الى اهلهم يوم يجمع في
العيد ويزين لهم ذلك واراهاهم ان زيارة الاقارب من الموفق في ذلك اليوم والله
من باب البروز زيادة الود لهم وانه من قوة التفجيع عليهم اذ فقدهم في مثل كان
هذا العيد وفي زيارة القبور في غير هذا اليوم من البدع والمحرمات ما تقدم بذلك
ذكره في زيارة القبور فكيف به في هذا اليوم الذي فيه النساء يلبن
ويتخلين ابتداء ويتجملن فيه بغاية الزينة مع عدم الخروج فكيف
يمن في الخروج في هذا اليوم فتراهن يوم العيد على القبور متكشفات
قد خلعن جلباب الحياء عنهن (فبدل) لهم موضع السنة محرما ومكروها
فالمكروه في كونه اخرهم عن سرعة الاوبة الى اهل لانها السنة كما تقدم
والحرم ما يشاهد الزائر من احوالهن في المتأخر على الصفة المذمومة
المتقدمة (ثم انظر) رجما الله واياك الى هذه المفسد المذكورة كلها
لم يقع الشيطان منهم بما ابل زاد على ذلك محرما شيئا وهو ما اعتاده بعضهم
من بنات العيد وفيهن الابكار والمراهقات وغيرهن اللائي يخرجن على
الصفة المعلومه المخالفة للشرع الشريف فلهذا لم يبدل ذلك على رؤس الاشهاد
وما فعله من الغناء والدخوف وغير ذلك في الطرق والاسواق ودخولهن
البيوت على بعض العلماء وغيرهم وقد يفتتن بهن كثير من الناس
ويسلطن العالم وغيره ويعلمونهن ولا ينكرون عليهن ذلك فان الله وانا
اليه راجعون

* * * *

(فصل لـ) * والسنة في عيد الفطر التوسعة فيه على الاهل بأي
شي كان من الماء كقول اذ لم يرد الشرع فيه شيء معلوم فمن وسع على اهله فيه
فقد امتثل السنة ويجوز ان يتخذ فيه طعاما معلوما اذ هو من المباح لكن
بشرط عدم التكاف فيه وبشرط ان لا يجعل ذلك سنة يستن بها من خالف
ذلك فكأنه ارتكب كبيرة واذا وصل الامر الى هذا الحد ففعل ذلك بدعة
اذ انه بسبب ذلك ينسب الى السنة ما ليس منها وكذلك بشرطه ان يكون
على لسان العلم (واما) ما يفعل اليوم من شراء الخشك فذلك لا يجوز
على مذهب الاماميين مالك والشافعي رحمه الله تعالى ويجوز ذلك في

مطلب
في المواسم الثانی
من المواسم الشرعية

الكعك المشوي بالبحوة لان ما في باطنه تبع اظا هره بخلاف الخشكان
والبسند ود فان ظاهره تبع اباطنه فعلى مذهب الشافعي رحمه الله لا يجوز
نراؤه الا ان يكسر كل واحدة ويرى جميع ما في باطنها وعلى مذهب مالك
رحمه الله يجوز بيعه بغير كسر بشرط ان يكسر واحدة ويعاين جميع ما
في باطنها ثم يشتري الباقي على مثل ذلك وفيه من البدع كونهم يبخونه بما
ورد والبدعة الثانية انهم يفعلون ذلك وهم صيام وحال فم الصائم كما قد
علم (وكذلك) فعلمهم في بخ الكعك بالشيرج بأفواههم وهم صيام أيضا وحال
فم الصائم كما قد علم في معرض الصائم نفسه لا غطرو يصير ذلك مستقذرا وكثير
من اليهود يعاملونه ويبيعونه للمسلمين ولا يؤمنون من ان يبخونه كما يفعل
المسلمون (وهذا) لا ينبغي لوجوه (الاول) ان سورة الهمودى والنصراني
مكره اذ لم يعلم ان في أفواههم نجاسة في وقت الفعل لذلك أو كانت قبله ولم
يطهره بعدها فاأصابه بريقه فتنجس (الثاني) انه مستقذرا اذا كان من
مسلم فكيف به من أهل الذمة (الثالث) انه مخالف للاقتداء بالسنة
والسلف والخلاف لما فيه من عدم الاحتراز من المستقذرات ولو كان هذا
الما كول على سبيل السلامة مما ذكره كان بعيدا من جهة الشرع والطب
أما الشرع فلا شبهة لم يرد فيه شيء معين وأما الطب فان الصوم يخفف الرطوبات
غالبها ويصم فاذا خرجوا من الصوم أظروا على الكعك الذي يريدهم حقا قافا
وامساكته ضرر بالبدن بذلك فقد يحتاجون الى الادوية والشربة والاطباء
وكافوا في غنى عن ذلك (ثم العجب) من استعمالهم السمك المشقوق في هذا اليوم
الفاضل الذي يعتق الله عز وجل فيه من الرقاب بقدر ما اعتق في شهر رمضان
كله فكأن ينبغي ان يبادر المرء في هذا اليوم الى كسب الحسنات وأفضل
ذلك كمال اتقاء المحارم وقد قال عليه الصلاة والسلام ما أمرتكم به فافعلوا
منه ما استطعتم وما نهيتكم عنه فلا تفربوا فافخذوه فطهرهم في هذا اليوم
الشريف على شيء ممكن وقد نهى الشرع عنه فان الله وانا اليه راجعون
والذى ينبغي ان يعتد الانسان في هذا اليوم لا فطاره شيئا حلالا من جهة
برضاها الشرع اعلمه يلحق بالقوم (ثم انظر) رحمنا الله واباك الى هذه العوائد
الذميمة في كونهم يتبعون الاشياء التي لم فيها حظ نفس ومساهاة وشهوة

خسيسة فانيسة يحرضون على ذلك جميعا من رجل وامرأة وولد وعبد وقبل
 دخول وقته ويستعدون لذلك على زعمهم وما هو الواجب عليهم شرعا والذي
 لهم فيه الثواب الجسمي والخير العجيم يتساكتون عنه ويجهلون أمره ولم
 يطالب به أحد منهم أحد هذا الغالب منهم (فالواجب عليهم) هو ما شرعه
 عليه الصلاة والسلام من وجوب الفطرة في يوم عيد الفطر عن كل نفس صاع
 من بروهو الذي يتعين اليوم اخراجه على أهل مصر اذ انه قوت جميعهم ففعل
 أكثرهم في هذا اليوم مثل ما فعل بعضهم في يوم الاضحية في كونهم يتركونها
 لعدم اهتمامهم بها وبنفقون اضعاف ثمنها أو مثله فعوضوا مكان السنن
 المظهرة عوائدهم الرديئة فان الله وانا اليه راجعون (وفي ليالي العدين من
 البدع) شهر بعض الناس فيها وفي بعضها الالعبادة بل للشغل بزخارف
 الدنيا وماشا كلها واضاعة المال بقتل القماش الذي يفضى الى تقطيعه
 وترك احياء الليلتين الشرقتين بعبادة المولى سبحانه وتعالى المندوب
 الى احيائهما كما هو معلوم مشهور (وقد تقدم) في عيد الاضحى ما فيه
 من بنات العيب وزيارة القبور وتأخير الرجوع الى البيوت وتفرقة اللحم
 بتلك المقاصد الذميمة فكل ذلك وجوده هنا فتفرقة الكعك ها هنا مقابلة
 لتفرقة اللحم في الاضحى (الموسم الثالث) من المواسم الشرعية وهو يوم
 عاشوراء فاتوسعة فيه على الأهل والاقارب واليتامى والمساكين وزيادة
 النفقة والصدقة مندوب اليه بحيث لا يجهل ذلك لكن بشرط وهو ان تقدم
 ذكره من عدم التكلف ومن انه لا يصير ذلك سنة يستلزمها الا بتمن فعلها
 فان وصل الى هذا الحد فيكره ان يفعله سيما اذا كان هذا الفاعل له من أهل
 العلم ومن يقتدى به لان تبين السنن واشاعتها وشهرتها افضل من النفقة
 في ذلك اليوم ولم يكن ان مضى فيه طعام معلوم لا بتمن فعله وقد كان بعض
 العلماء رخصة الله عليهم بترك كون النفقة فيه قصدا اليتمها وعلى ان النفقة فيه
 ليست بواجبة وامامنا يفتي بان عاشوراء يختص بذبح الدجاج
 وغيرها ومن لم يفعل ذلك عندهم فكأنه ما قام بحق ذلك اليوم وكذلك
 طبعهم فيه المحبوب وغير ذلك ولم يكن السلف رضوان الله عليهم تعرضون
 في هذه المواسم ولا يعرفون تعظيمها الا بكثرة العبادة والصدقة والخير

مطلبه
 الموسم الثالث من
 المواسم الشرعية

واعتنام فضيلتها لا بالمال كقول بل كانوا يبادرون الى زيادة الصدقة وفعل
المعروف والغالب ان الصدقة اليوم عند بعضهم معدومة أو قليلة وان كان
بعضهم يتصدق فالغالب عليهم انها الصدقة الواجبة (ثم) انهم يضمون
الى ذلك بدعة أو محرما وذلك انه يجب على بعضهم الزكاة مثلا في شهر صفر
أو ربيع أو غيرهما من شهور السنة فيؤخرون اعطاء ما يجب عليهم الى يوم
عاشوراء وفيه من التعرير بمال الصدقة ما فيه فقد يموت في اثنا السنة
أو بفلس فيبقى ذلك في ذمته وأقبح ما فيه ان صاحب الشرع صلوات الله
عليه وسلامه شهد فيه بأنه ظالم بقوله عليه الصلاة والسلام مطل الغنى ظلم
(وفيه) بدعة أخرى وهو أن الشارع صلوات الله عليه وسلامه حد للزكاة
حولا كاملا وهو اثنا عشر شهرا وفي فعلهم المذكور زيادة على الحول بحسب
ما جاءهم يوم عاشوراء فقد يكون كثيرا وقد يكون قليلا وعند بعض من
ذكره قبض ذلك وهو أن يخرج الزكاة قبل وقتها لاجل يوم عاشوراء فيكون
ذلك قرضاً منه للمساكين ومذهب مالك رحمه الله أن ذلك لا يجزئه كمالاً أو حرم
بصلاة الفرض قبل وقتها وان قل فإنه لا يجزئه عند الجميع فكذلك فيما نحن
بصدقه وعند الشافعي رحمه الله يجزئه بشرط ان يكون دافع الزكاة
وآخذها باقنين على وصفيهما من الحياة والمجدة والفقر حتى يتم حول ذلك
المال المزكى عنه وفي هذا من التعرير بمال الصدقة كالأول (ومما) أحسنه
فيه من البدع زيارة القبور ونفس زيارة القبور في هذا اليوم المعلوم بدعة
مطلقة للرجال والنساء ثم ينضم الى ما تقدم ذكره من خروج النساء على ما تقدم
وصفه ما أحسنه من اختصاص النساء بدخولن الجامع العتيق بمروهن
على ما يعلم من عاداتهن المحسوسة في الخروج من القل والزينة المحسنة
والتبرج للرجال وكشف بعض أبدانهم ويقيم فيه من أول النهار الى الزوال
لا يشارك فيه الرجال ويتمسحون فيه بالصاحف وبالنبر والمجدران وتحت
اللوح الأخضر ومن هذا الباب ~~كان~~ السبب في عبادة الاصنام أعاذنا
الله تعالى من بلائه بمنه

(فصل) ومن البدع التي أحدثها النساء فيه استعمال الخناء
على كل حال من لم يفعلها ممن فكأنها ما قامت بحق عاشوراء (ومن البدع)

أيضا محرهن فيه الحسبان وتسريحه وغزله وتبييضه في ذلك اليوم بعينه
ويشمله ليخيطن به الكفن ويرغم أن منكر أو تكبير الأياتيان من كفنها
مخيط بذلك الغزل وهذا فيه من الافتراء والتحكم في دين الله ما هو ظاهر بين
الكل من سمعه فكيف بمن رآه (ومما) أحدثوا فيه من البدع البخور فمن لم
يشتردهم في ذلك اليوم ويتجربه فكأنه ارتكب أمرا عظيما وكونه سنة
عندهم لا بد من فعلها واتخاذها له طول السنة يتبركن به ويتجبرن إلى أن
يأتي ثلثه يوم عاشوراء الثاني ويرغم أن إذا تجربه المسجون خرج من سجنه
وأنه يرى من العين والنظرة والمصاب والموعوك وهذا أمر خطر لأنه مما
يحتاج فيه إلى توقيف من صاحب الشرع صلووات الله عليه وسلامه فلم
يبقى إلا أنه أمر باطل فعلمته من تلقاء أنفسهم

(فصل) فهذه المواسم الثلاثة هي المواسم الشرعية فانظر رحمنا
الله وإياكم من بدعة أحدثوا في ذلك فان الله وأنا إليه راجعون (المرتبة
الثانية) المواسم التي نسبوها إلى الشرع وليست منه (فمنها) أول ليلة من
شهر رجب فيتكفون فيه النفقات والمحلاوات المحتوية على الصور المحرمة
شرعا وله عليه الصلاة والسلام من صور صورة فإن الله يعذبه حتى
ينفخ فيها الروح وليس بنافخ فيها أبدا فهذا دليل على تحريم الصور التي لها
روح ودليل على عذاب من صورها فمن اشتراها منهم فهو معين لهم على
تصويرها ومن أعانهم كان شريكا لهم فيما توعدوا به وكذلك من اشترى
منهم المحلاوة التي ليست بصورة لأن فيه أعانة على ما ارتكبوه من بيع الصور
المحرمة ومثل ذلك من وقف ينظر إليها أو تعجبه مع العلم بالتحريم فكل ذلك
أعانة على فعل ما لا يجوز وكثير من يمر بهم من يعلم المسئلة وهو قادر على
التغيير ويسمع كلامه ويرجع إليه فلا يتركه على ذلك ولا ينهي عنه بل يقف
بعضهم وينظر إلى ذلك كأنه أعجبه ما رأى ومن مر بها من الدول وله
طريق غير هذا وهو عالم بالتحريم محتار في قبول شهادته نظر فعلى هذا
لا ينفعه إلا كالحج بشهادة هؤلاء حتى تقع منهم التوبة بشرطها ومن أخذ
منهم أجرة على الشهادة وهو متلب بما ذكر قبل توبته أخذ حراما ولا عذر له
في بكاء ولده أو منخبط زوجته أو غيرهما لأن الأعداء الشرعية معروفة ليس

مطلب
المواسم الأول
من المواسم التي
نسبوها إلى
الشرع وليست
منه اه

هذا منها (وبالجملة) فالحلاوة التي احتوت على الصور المحرمة شرطا المتقدم ذكرها لا يجوز بيعها ولا شراؤها لانه ممنوع من فعائها المتأقذم من الدليل على المنع وما منع فعله لا يجوز بيعه ولا شراؤه فلو كسرها وباعها مكسورة لمجازييعها وشراؤها لكن يكره لاهل الفضل المتقدم ان يشتروها لانها كانت صفة فعائها محرم وليكون ذلك ابلغ في زجر فعائها على الصفة المنهي عنها وهو آثم فيما فعله من التصوير الا ان يتوب التوبة بشروطها كما تقدم فانظر رحمنا الله وابالك الى هذه المفساد وكثرتها وتشعبها وهم مع ذلك يزعمون انها من المواسم الشرعية وان ذلك تعظيم لهذا الموسم على زعمهم ثم زادوا فيه من التكلف انهم يحتاجون فيه الى مهادة الاقارب والاصهار سيما ان كانت المصاهرة جديدة او لم يدخل بالزوجة بعد فلا بد من خوقة على صينية مع أطباق المحلاوات وغيرها كما قد علم من حالهم والغالب من النسوة انهن يكافن أزواجهن بهذه التكاليف التي أحدثوها وربما يؤول أمرهم ان قصر في التوسعة الى الغراق او ما يقرب منه من المنع من الاستمتاع وما شاكله وقد قال عليه الصلاة والسلام أنا وأمتي برءا من التـكـلف فنـكـلف أو كلف يخشى عليه من الدخول في عموم الحديث أسأل الله العافية بمنه والتـكـلف مذموم في المواسم الشرعية والعبادات الدينية فكيف به في غير موسم شرعي ولا عرفي بل محدث كما تقدم وما كان السلف رضوان الله عليهم يعظمون هذا الشهر أعنى شهر رجب ويحترمون له الا بزيادة العبادة فيه والتشمير لاداء حقوقه الشرعية واقامة حرمة اكونه أول الأشهر المحرم وأول شهور البركة وافتتاح تركيبة الاعمال لا بالاكل والرقص ولا بالمغاخرة بالطعام والهدايا (ومن) البدع التي أحدثوها في هذا الشهر الكريم ان أول ليلة جمعة منه يصلون في تلك الليلة في الجوامع والمساجد صلاة الرغائب ويحتمون في بعض جوامع الامصار ومساجدها ويصلون هذه البدعة ويظهرونها في مساجد الجماعات بامام وجماعة كأنها صلاة مشروعة (وانضم) الى هذه البدعة مفساد محرمة وهي اجتماع النساء والرجال في الليل على ما علم من اجتماعهم وانه لا بد ان يكون مع ذلك ما لا ينبغي مع زيادة وقود القناديل وغيرها وفي زيادة وقودها اضاعة المال لاسيما اذا كان الزيت من الوقف فيكون ذلك

جرحه في حق الناظر لاسيما ان كان الواقف لم يذكره وان ذكره لم يعتبر شرعا
 وزيادة الوقود مع ما فيه من اضاءة المسالك كما تقدم سبب لاجتماع من
 لا خريف فيه ومن حضر من ارباب المناصب الدينية عالم بذلك فهو جرحه في
 حقه الا ان يتوب واما ان حضر ليغير وهو قادر بشرطه فيما حذا (وقد ذكر
 الامام ابوبكر الفهرى المعروف بالطرطوشى رحمه الله تعالى تقييد اجتماعهم
 وفعلمهم صلالة الرغائب في جماعة واعظم التكبر على فاعل ذلك وقال في كتابه
 انها بدعة قريبة العهد حدثت في زمانه وأول ما حدثت في المسجد الأقصى
 أحدثها فلان سماه فالتمس هناك هذا قوله فيها وهي على دون ما يفعلونه
 اليوم مما تقدم ذكره (فان) قال قائل قد ورد الحديث عن النبي صلى الله عليه
 وسلم في الذنب الى هذه الصلاة ذكره أبو حامد الغزالي رحمه الله تعالى في كتاب
 الاحياء (فالجواب) ان الكلام انما وقع على فعلها في المساجد واظهارها
 في الجماعات وما اشتملت عليه مما لا ينبغي كما تقدم وأما الرجل يفعلها في خاصة
 نفسه فيصليها سرا كسائر النوافل فله ذلك ويكره له ان يتخذها سنة دائمة
 لا بد من فعلها الان هذه الاحاديث الواردة في فضائل الاعمال بالسند
 الضعيف قد قال العلماء فيها انه يجوز العمل بها ولو لم يكن الا تفعل على الدوام
 فانه اذا عمل بها ولو مرة واحدة في عمره فان يكن الحديث صحيحا فقد دامت
 الامر به وان يكن الحديث في سنده مطعون يتدح فيه فلا يضره ما فعل لانه
 انما فعل خيرا ولم يجعله شعيرة ظاهرة من شعائر الدين كقيام رمضان وغيره
 (هذا الكلام) على صفة التجمع في العمل بالحديث الصحيح والحديث الذي
 اشكل علينا منه (وأما) مذهب مالك رحمه الله تعالى فان صلاة الرغائب
 مكرهه فعلها وذلك جار على قاعدة مذهبه لان تكرير قراءة السورة الواحدة
 في ركعة واحدة يمتنعها لانه لم يكن من فعل من مضى والخبر كله في
 الاتباع لم رضي الله عنهم (ومن البدع) التي أحدثوها فيه أعني في شهر
 رجب ليلة السابع والعشرين منه التي هي ليلة المعراج التي شرف الله تعالى
 هذه الأمة بما شرع لهم فيها بفضله العظيم واحسانه الجسيم وكانت عند
 السلف يعظمونها كراما لنبيهم صلى الله عليه وسلم على عاداتهم الكريمة
 من زيادة العبادة فيها واطالة القيام في الصلاة والتضرع والبكاء وغير ذلك

مما قد علم من عوائدهم المجدبة في تعظيم ما عظمه الله تعالى لامتثالهم سنة نبيهم
 صلى الله عليه وسلم حيث يقول تعرضوا لنفحات الله وهذه الليلة المباركة
 من جملة النفحات وكيف لا وقد جعت فيها الصلوات الخمس بخمسين إلى
 سبعمائة ضعف والله يضاعف لمن يشاء وهذا والفضل العظيم من غنى كريم
 فكانوا إذا جاءت يقابلونها بما تقدم ذكره شكرًا منهم لولا هم على ما منحتهم
 وأولاهم نسأل الله الكريم أن لا يمحرمنا ما من به عليهم - مانه - ولئى ذلك آمين
 (جاء) بعض أهل هذا الزمان فقابلوا هذه الليلة الشريفة بتقيض ما كان
 السلف يقابلونها به (وذلك) أنهم أحدثوا فيها من البدع أشياء (فمنها)
 اتيانهم المسجد الأعظم واجتماعهم فيه (ومنها) زيادة رقدود القناديل فيه
 وقد تقدم ما فى ذلك من المفسد لما وقع الكلام على أول ليلة جمعة من شهر
 رجب (ومنها) ما يفرشونه من البسط والسجادات وغيرها (ومنها) أطباق
 الخماس فيها الكيزان والاباريق وغيرها كأن بيت الله تعالى يبتهم
 والجامع انما جعل للعبادة لا للغرائس والرقاد والاكل والشرب (فان)
 احتج أحد منهم بما ورد فى الحديث المسجد بيت كل تقى وبفعل عبد الله بن
 عمر رضى الله عنهما فى ملازمة المسجد ومبىته فيه حتى أنه كان يرمى سجامة
 المسجد (فالجواب) ان التزامهم المسجد رضى الله عنهم ومبىتهم فيه معنى بين
 وذلك لان أهل الصفة ليس لهم براح منه لا ليلا ولا نهارا فكيفية التزامهم
 معلومة معروفة بما نقل عنهم اذ أنهم كانوا لا يزالون فى أحوال سنية اما صلاة
 أو ذكر أو تلاوة أو فرك كل ذلك فيما بينهم وبين ربهم - م وان غلب النوم
 على أحدهم أعطى الراحة لنفسه بأن يجالس محتيا قليا لا يغمى فيه من الصلاة
 بسبيله (الأتري) الى ما حكى عن بعض المتأخرين وهم ليسوا كمثلهم انه
 جاء اليه زائر يزوره فوجده يصلى فانتظره حتى يفرغ من صلاته فلم يزل
 ذلك حاله الى صلاة الظهر فقال فى نفسه اذ فرغ من صلاة الظهر أحدثه
 فلما ان فرغ من صلاة الظهر قام يتنفل فخاف الزائر ان يقطع عليه تنفله ففقد
 ينتظر فراغه حتى دخل وقت العصر فقال الزائر اذ فرغ من صلاة العصر
 اكلمه فلما فرغ من صلاة العصر أقبل على الذكر والتلاوة فخاف ان يقطع عليه
 ورده ففقد ينتظر فراغه حتى دخل وقت المغرب فقال اذ فرغ من صلاة

فيه إقدامهم متعجبة (الخامس) ان كان له نعل فلا يجعله تحت ابطه أو خلف
 آخيه دون شيء يكنه لانه يتحرك بحركته فان كان فيه أذى وقع في المسجد
 ولذلك لا يصل وهو حامل له الماذكرو قد تقدم في أول الكتاب أن يضع نعله
 من صلاته ولو تحفظ الناس اليوم كما كان السلف يتحفظون لما احتاجوا الى
 قذرة السجادة والمحصر وأما غيرهما من البسط وغيرها فقد تقدم ذكره وما
 ذكر من هذه الشروط في السقاء فليس بمخاص بها هذه الليلة دون غيرها من
 الأيام والليالي بل المنع عام في ذلك كله بحيث فقد شرط من الشروط
 شاذة كورة وقع المنع والله الموفق للصواب (ومنها) اجتماعهم حلقات كل
 جماعة لها كبير يقتدون به في الذكر والقراءة وليت ذلك لو كان ذكر أو
 اقراءة اكنهم يابسون في دين الله تعالى فالذاكر منهم في الغالب لا يقول
 ولا اله الا الله بل يقول لا يلاه يلاه فيجملون عوض المزمرة ياهوهي ألف قطع
 تملأها وصلوا واذ قالوا سبحان الله يملطونها ويرجعونها حتى لا تكاد تفهم
 والقارئ يقرأ القرآن فيزيد فيه ما ليس منه وينقص منه ما هو فيه بحسب
 تلك النعمات والترجيحات التي تشبه الغناء والهنوك التي اصطلموا عليها
 اعلى ما قد علم من أحوالهم الذميمة (ثم فيها) من الامر العظيم ان القارئ يتدى
 بقراءة القرآن والاخر ينشد الشعر أو يريد ان ينشده فيدكتون القارئ
 أو يهيمون بذلك أو يتركون هذا في شعره وهذا في قراءته لاجل تشريف
 بعضهم لسماع الشعر وتلك النعمات الموضوعة اكثر هذه الاحوال من
 اللعب في الدين أن لو كانت خارج المسجد منعت فكيف بها في المسجد سيما
 في هذه الليلة الشريفة فانا لله وانا اليه راجعون (ثم) انهم لم يقتصروا على ذلك
 بل ضموا اليه اجتماع النساء والرجال في الجوامع الاعظم في تلك الليلة
 الشريفة محتاطين بالليل وخروج النساء من بيوتهن على ما يعلم من الزينة
 والكسوة والتخلي وقد تقدم ذلك (ومنها) ان أكثرهم يحتاجون الى قضاء
 الحاجة فبعضهم يفعل ذلك في مؤخر الجوامع وبعض النساء يستحيين أن
 يخرجن لقضاء حاجتهن فيبدور عليهن انسان بوعاء فيبلان فيه ويعطينه على
 ذلك شيئا ويخرجه من المسجد ثم يعود كذلك مرارا والبول في المسجد في وعاء
 حرام مع ما فيه من القبح والشناعة وبعضهم يخرج الى سلك الطارق

فيعلمون ذلك فيها ثم يأتي الناس الى صلاة الصبح فيمشون الى الجامع
فتصيب اقدامهم النجاسة او نعالهم ويدخلون بها في المسجد فيلوثونه
ودخول النجاسة في المسجد فيها ما فيها من عظيم الاثم وقد ورد في النجاسة في
المسجد انها خطيئة هذا وهي ظاهرة باتفاق فكيف بالنجاسة المجمع عليها
(وقد) سمعت سيدي ابا محمد رحمه الله تعالى يحكي انه كان قاعدا يوما مع الشيخ
الجليل ابي محمد الزواوي رحمه الله تعالى وكان من جملة الاولياء والاكابري
العلم والدين وهو شيخ الشافعيين الجليلين ابي عبد الله واخي علي القرويين
رحمهما الله تعالى وكان شيخهما المذكور في المسجد وكان بالقرب منه شباك
فيه على الطريق فتختم الشيخ ابو محمد الزواوي رحمه الله وترك النجاسة في فيه
ولم يلقها حتى قام ومشى خطوتين وأخرج نفسه من المسجد وحينئذ انقاسها
خارج المسجد قال فقلت له لم تفعل ذلك وانت جالس بموضعك لانها لا تقع
الا خارج المسجد فقال لي ان النجاسة اذا خرجت لا بد ان يخرج معها شيء من
البصاق ولو مثل رءوس الابرأودونه فيسقط ذلك في المسجد وذلك بصاق
في المسجد وذلك خطيئة ففهمت لأن اسلم من تلك الخطيئة (فانظر) رجسا
الله تعالى واياك الى احتراز هذا العالم الجليل فيما فعل فابن الحال من الحال
فانا لله وانا اليه راجعون على انعكاس الامور وانقلاب الحقائق الى ضدها
فهذا الذي ذكر بعض ما احدثوه في هذا الشهر الكريم ومن رزقه الله
تعالى نورا وبهيرة رأى ما هو اكثر من ذلك اعنى في الخير وضده

(فصل) ثم نرجع الى ذكر موسم ليلة النصف من شعبان على زعمهم
وقد تقدم انهم يعنونهم موسما وليس بموسم لانه قد تقدم ان المواسم ثلاثة
وهي العبدان وحاشوراء ولا شك انها ليلة مباركة عظيمة القدر عند الله
تعالى قال الله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم وقد اختلف العلماء رحمة
الله عليهم هل هي هذه الليلة او ليلة القدر على قواين المشهور منهما انها ليلة
القدر وباجملة فهذه الليلة وان لم تكن ليلة القدر فلها فضل عظيم وخير
جسيم وكان السلف رضي الله عنهم يعظمونها ويثيرون لها قبل اتيانها بها
تأتيهم الا وهم متأهبون للقاءها والقيام بحجرتها على ما قد علم من احترامهم
لها اثر على ما تقدم ذكره هذا هو التعظيم الشرعي لهذه الليلة (ثم) جاء بعض

مطلب
الموسم الثاني من
المواسم التي
نسبها للشرع
وايست منه

هؤلاء فعكسوا الحال كما جرى منهم في غيرها فأنتم موضع مبارك أو من فاضل
 حض الشرع على اغتنام بركته والتعرض لنفحات المولى سبحانه وتعالى فيه
 الا وتجد الشيطان قد ضرب بخيله ورجله وجميع مكائده لمن يصغي اليه
 أو يسمع منه حتى يحرمهم خزيل ما فيه من الثواب ويفوتهم ما وعدوا فيه من
 الخير العظيم أسأل الله تعالى السلامة بمنه وكرمه (ثم انه) لم يكتب منهم بسبب
 تمردة وشيطنته واغوائه بما نال منهم في كونهم معوا منه ونال منهم بأن
 حرمهم ما فيه من الخير العظيم حتى أبدل لهم موضع العبادة والخير ضد ذلك
 من احداث البدع وشهوات النفوس من المأكولات والحلاوات المحتوية
 على الصور المحرمة وقد تقدم ما في ذلك من الفساد والوعيد لمن فعل ذلك وما
 يلزمه من التوبة وغيرها في أول ليلة من شهر رجب قال الله تعالى في كتابه
 العزيز حكاية عن الامين ابليس بقوله لا أقعدن لهم صراطك المستقيم ثم
 لا تدينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولا يسد
 أكثرهم شاكرين والصراط المستقيم هو كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى
 الله عليه وسلم فتجد الله عين لا يجد موضعاً فيه امتثال سنة الا ويعمل على
 تبديلها بما ينقضها حتى صار ما أبدله سنة لهم (الأتري) الى قوله صلى الله
 عليه وسلم كيف بك يا حذيفة اذا تركت بدعة قالوا ترك سنة (وهذا
 الحديث) بين واضح وذلك ان سنة النبي صلى الله عليه وسلم هي ما كان عليه
 من الامر والنهي وكل ما يفعله عليه الصلاة والسلام أو يشربه اغماها وعن
 ربه عز وجل فتارة يؤكده ذلك فيوجبه وتارة يخفف عن العباد فيكون ذلك
 سنة فاذا سمعت بالسنة فهي عادة النبي صلى الله عليه وسلم وطريقته ثم بهذه
 النسبة أعني في اتخاذ السنة عادة فكل من كانت له عادة أو طريقة فذلك
 سنته فلما ان اعتماد الناس عوائد ومضت الاعوام عليها كانت سنتهم فاذا
 جاء الانسان يترك عادتهم قالوا ترك سنة فاذا جاء يفعل سنة أعني سنة النبي
 صلى الله عليه وسلم قالوا فاعل بدعة بالنسبة الى انه خالف عادتهم (وهذا)
 كما اغما جرى بعد انقطاع الثلاثة قرون (يدل) على ذلك قول النبي صلى الله
 عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وقد تقدمت
 المحكمة في كونهم خير القرون في أول الكتاب (فعلى) هذا قوله صلى الله

عليه وسلم تحذيفة كيف يك يا حذيفة اذا تركت بدعة قالوا تركت سنة انتهت
 (فهذا) اشارة منه صلى الله عليه وسلم ان هو بعد القرون الثلاثة المذكورة
 اذ ان اكثر البدع المستهجنة ما حدثت الابد لهم وفي كل عام تزيد البدع
 وتقص السنن (يدل) على ذلك ما قاله مالك رحمه الله قال عبد الله بن مسعود
 رضى الله عنه ليس عام الا والذي قبله خير منه قال مالك ما اراه منذ زمن
 النبي صلى الله عليه وسلم فقبل له يا ابا عبد الرحمن ان عامنا هذا اخصب
 وارخص سعرا من العام الماضي فقال فأيهما اكثر فقها وقراءة واحدة
 عهد بالنبوة فقال الذي مضى فقال ابن مسعود رضى الله عنه ذلك الذي
 أردت (ويدل) على ذلك أيضا ما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال بدا
 الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدا فطوبى للغرباء من أمي وهما هودا
 ظاهرين (الآتري) الى ما نقله الامام ابوطالب المكي رحمه الله في كتابه كان
 هشام بن عروة يقول لا تسألوهم اليوم عما احدثوا فانهم قد أعدوا له جوابا
 وان كن سلوهم عن السنن فانهم لا يعرفونها (وكان) الشعبي اذا نظر الى
 ما أحدث الناس من الرأي والهوى يقول لقد كان القعود في هذا المسجد
 أحب الى مما يعدل به فخذ صار فيه هؤلاء الرائيون فقد بغضوا الى المجلس
 فيه ولان افعد على منبلة أحب الى من أن اجلس فيه (وقال) مالك بن
 أنس رحمه الله ليس من السنة ان تجادل عن السنة ولا تكلم تخبر بها فان
 قيل منك والافاسكت (وقال) ابوطالب المكي فقد صار المعروف منكرا
 والمنكر معروفًا وصارت السنة بدعة والبدعة سنة انتهت (والغريب) هو
 الذي لم يعرفه أحد والى هذا المعنى الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام لمن
 أوصاه كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وما قال صلى الله عليه
 وسلم طوبى للغرباء من أمي قبل يا رسول الله ومن الغريباء من أمك قال
 الذين يصلحون اذا فسد الناس انتهى وفي رواية الترمذي الذين يصلحون
 ما فسد الناس من بعدى من سنتي (وما) ان ذكر عليه الصلاة والسلام
 الفتن قال بعضهم ما أمرني به يا رسول الله اذا أدركني ذلك الزمان فقال
 عليه الصلاة والسلام كن حاسا من أحلاس بيتك يعني ان يتخذ بيته كانه
 ثوبه الذي يستنبره عورته فيلازمه ولا يفارقه اذا غمت الفتن وكثرت

الحاس بالكسر
 كالستر اه

وهذا موجوده شاهد لان مواضع العبادات رجعت للعبادات بل بعض
العبادات قد صارت اليوم وسائل للدخول في الدنيا وكلها وبعضهم
يفعلها للرياء والسمعة في الغالب فاذا كان الامر كذلك فالمرتب من مواضع
العبادات المشتملة اليوم على هذه المفاصل العديدة الى قعود الانسان في بيته
اسلم له بل اوجب عليه ان قدر ولهذا قال بعضهم في الآية المتقدمة ذكرها
الحمد لله الذي لم يقل من فوقهم لانه اذا بقي للعبد جهة الفوقية التي جرت عادة
الله تعالى ان يأتي بالنصر منها فلا يباي الى المكلف بتعدد جهات اللعين
ابليس لابقاء الباب العلوي المفتوح له بمحض الفضل والكرم الا ترى الى
قوله عليه الصلاة والسلام ان الله يقبل توبة عبده المؤمن ما لم يغرغرائته
في باب التوبة مفتوح الى ان تطلع الشمس من مغربها فهو ما وقع المؤمن
في شئ مما يقع عليه فيه العتب من جهة الشرع فهو مخاطب بالبادرة
الى التوبة الشرعية فاذا وقعها بشروطها المعتبيرة شرعا وجد الباب
والحمد لله مفتوحا لا يرد عنه ولا يغلق دونه بـ ~~ك~~ كرم المولى سبحانه وتعالى
وذلك بحسب حال التائب وقوة صدقه مع ربه عز وجل الا ترى الى قصة
ابراهيم بن ادهم رحمه الله تعالى وما جرى له في بدء توبته ونزوله عن فرسه
ودفعه ثيابه للصياد واخذه ثياب الصياد ومراسيله فرأى انسانا قد وقع
عن قنطرة فقال له قف فوق في الهواء حتى وصل اليه فاخذه بيده والقاء
على القنطرة سالما وما ذاك الا صدق توبته وحسن نيته مع ربه عز وجل
فكذلك كل من صدق مع الله تعالى في توبته وفي الرجوع اليه وفي
ملازمته سنة نبيه صلى الله عليه وسلم فسنته سبحانه وتعالى في الكل
واحدة اعني انه سبحانه وتعالى يقبل توبتهم ويقيهم ويغفر لهم ما مضى
ويعود عليهم بمجزي ثواب عاجلا وآجلا الا ترى الى ما احتوت عليه
قصة يونس عليه السلام لما ان ابتلعه الحوت وابتاع الحوت حوت آخر ونزل
به الى قعر البحر وهو ينادي ربه عز وجل بقوله لا اله الا انت سبحانه
اني كنت من الظالمين فسمعه قارون وهو يخسف به فسأل الملائكة الموكنين
بعذابه ان يقفوا به حتى يسأل صاحب الصوت فلما ان سألوه واجابه قال له
قارون ارجع الى ربك فانك اذا رجعت اليه تجده في اول قدم ترجع اليه

فيه فقال له يونس على نبينا وعليه الصلاة والسلام فامنعك انت ان ترجع
الى ربك فقال له ان توبتي وكلت الى ابن خالتي موسى فلم يقبلها مني (فهذا)
وجه المناسبة في قبول التائب عند صدقه في رجوعه الى مولاه الكريم والله
الموفق (وقد) تقدم ذكر الحديث الوارد عنه عليه الصلاة والسلام وهو
قوله صلى الله عليه وسلم **ص**كن حلسا من احلاس بيتك (وقد) تقدم
الكلام على بعض معناه (لكن) قد ورد حديث آخر وهو قوله صلى الله عليه
وسلم وسيأتي على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الا من فر من شاهق الى
شاهق كطائر يافراخه او كغالب باشباله او كما قال عليه الصلاة والسلام
ثم قال عليه السلام ما اتقاه في ذلك الزمان ما اتقاه فظاهر الحديثين
التعارض لانه امر هذا بالاقامة في بيته وامر هذا بالفرار والمجمع بين الاقامة
والفرار في زمن واحد ظاهره التعارض (وكان) سبدي ابو محمد رحمه الله
تعالى يقول ما معناه ليس بينهما تعارض لان الحديث الوارد في الفرار محمول
على زمان يكون فيه بعض المواضع صالحا للاقامة فيها واخرى فاسدة فاذا
كان كذلك فيتمتعين على المؤمن ان يفري دينه من المواضع الفاسدة الى
المواضع الصالحة واما ان كان الزمان قد استوى حاله في عموم مخالفة السنن
وارتكاب البدع وغير ذلك فليس له موضع يفري اليه فليكن حلسا من
احلاس بيته (وكان) رحمه الله يقول اذا رايت الفساد قد كثر في موضع وعلا
امره فلا تخرج فرارا منه واعتزل ما قدرت عليه وكن حلسا من احلاس
بيتك (وكان) رحمه الله يستدل على ذلك بوجهين (أحدهما) انك اذا خرجت
من هذا الموضع الذي انت فيه وصرت الى غيره وجدته أكثر فسادا ومناكر
وبدعا من الموضع الذي خرجت عنه فتندم عند ذلك على خروجك منه وتريد
ان ترجع الى موضعك الذي كنت فيه فتهتاج الى الاستشارة والاستقارة
وتبدل الحال بطرق الاسفار ومباشرة ما كنت مستغنيا عنه وملاقة
الخواف وغير ذلك مما يعتري المسافر في فاذا وصلت الى موضعك الذي
كنت فيه وجدته قد تغير حاله الى ما هو أشد فتندم على رجوعك اليه وترى
ان اقامتك في موضعك الذي كنت سافرت اليه أقل فسادا فتقع في ضياع
الاولقات والمشاق وارتكاب الاهوال ورؤية المخالفات ومباشرة ما عيانا

بأنه فمالو كان مقيما في بيته ولم يسافر ثم يبقى حاله كذلك مذبذبا لا يستقر له قرار أو كما قال (وفي أمره) عليه الصلاة والسلام بالاقامة في البيوت رفق عظيم ورحمة شاملة لا تمت ببركته صلى الله عليه وسلم اذ رفع عنهم تلك المشقات المتقدمة ذكرها بالجلوس في أوطانهم وقد قال عليه الصلاة والسلام نعم الصوامع بيوت أمتي هذا وجه (الوجه الثاني) أن الموضع إذا كثرت فيه الفساد وأهلها المقيمون معه على حالهم لم يصيبهم شيء من البلاء دل ذلك على قوة حال الولي المقيم بينهم لأنه لولا قوة حاله مع الله تعالى ومكانته عنده وقربه منه ما اندفعت العقوبة عنهم في نفسه وهمته العالية وحلوله بينهم آخر المولى الكريم العذاب عنهم ليتوب من يتوب ويرجع من يرجع أو يصيب العذاب بعضهم خصوصا ولا يقع عاما (قال) الشيخ الامام الجليل عبد الرحمن المعروف بالصقلي رحمه الله تعالى أن الله عز وجل لم يخل الأرض من الأولياء اما قائم له بحجة وامام مدفوع به البلاء انتهى فالقائم بالحجة معروف بين الناس والمدفوع به البلاء قد يعرف وقد لا يعرف وقد يعرفه بعض الناس دون آخرين بين ذلك ويوضحه ما جرى للشيخ الامام الجليل المعروف بالقرشي رحمه الله تعالى لما رأى في وقته أنه سينزل بأهل مصر بلاء قال أيقع هذا وأنا فيهم قيل له اخرج من بينهم فها هو ذا أمر لا بد من وقوعه فخرج رحمه الله تعالى إلى الشام فأقام به ثم بعد ذلك نزل بهم ما نزل أسأل الله العافية بتمه فهذا دليل واضح على أنهم لا يعذبون عذابا عاما وفيهم أحد ممن تقدم ذكره (فعلى) ما تقر من الجمع بين الحديثين لم يبق إلا الفرار إلى البيوت لكن بشرط المحافظة على اطهار معالم الشرع والنهوض إليها فيما در إلى الصلوات الخمس في المسجد في جماعة فان لم يكن في المسجد شيء يتخوف منه أعنى من البدع فليتنظر أيامها أفضل له هل المقام في المسجد أو الرجوع إلى بيته بحسب الاعمال التي تنويه في المسجد أو في بيته فأيها ما كان أفضل وأكثر نفعا بادر إلى فعله سيما إذا كان النفع متعديا وان كان يتخوف من شيء فيه فالرجوع إلى بيته أولى وأفضل واقامته في المسجد عنى ما ذكر لا يخرج عنه كونه حلسا من أحلاس بيته اذ لو كان في المسجد وحده لمحصل له المعنى المقصود وزيادة جوار بيت ربه عز وجل والاعتكاف على

كانت الملائكة تصلي بصلاته والملائكة لا تحضر موضعا الا ويقوى الرجاء
 في قبول ما به عمل فيه وكذلك الولي اذا حضر موضعا ومن هرب من البدعة
 وآوى الى السنة في غالب أمره فيقوى الرجاء في ولايته اذ انه اتصف بصفة
 الاولياء فيما اخذ بسبيله والتشبه بالكرام فلاح (ومذهب مالك) رحمه الله
 تعالى ان امام المسجد اذا صلى فيه وحده قام مقام الجماعة فاذا جاءت جماعة
 بعده فلا يجتمعون فيه ويصلون اذ اذا والامام لا يعيد في جماعة (وقد) كان
 سيدى الشيخ أبو محمد رحمه الله أتى الى المسجد ذات ليلة للصلاة العشاء وكان
 فيها بعض طين وظلام فصلى في المسجد هو وخادمه ولم يكن معهما غيرهما
 فحصل له سرور فسأله خادمه ما سبب سروره فقال له ألا ترى ما حصل لنا في
 هذه الليلة من الخير العظيم وما خصصنا به من احياء بيت المولى سبحانه
 وتعالى وحدنا ولم يشارك فيه أحد من الناس فهذا فرحه رحمه الله تعالى
 ومسجد سالم من البدع فكيف بالمعرب من مواضع البدع الى مواضع تحصل
 فيها السلامة والخير والثواب الجزيل وغير ذلك مما تقدم ذكره في احياء بيت
 الله تعالى (وانما) طال الكلام في ذكر ما يعمل في هذه الليلة أعنى ليلة
 النصف من شعبان لاجل ما أحدثوه فيها وان كان قد تقدم بعض الكلام
 على ذلك في أول ليلة جمعة من رجب أعنى في صلاة الرغائب وغير ذلك مما
 يفعل فيها لكن هذه الليلة زادت فضيلتها ومقتضى زيادة الفضيلة زيادة
 الشكر اللائق بها من فعل الطاعات وأنواعها فبدل بعضهم مكان الشكر
 زيادة البدع فيها عكس مقابلة ذلك بالشكر لزيادة الفضيلة ضد شكر النعم
 سواء بسواء (الأتري) الى ما فعلوه من زيادة الوقود الخارج الخارق حتى
 لا يبقى في الجامع قنديل ولا شئ مما يوقد الا أوقدوه حتى انهم جعلوا الحبال في
 الأعمدة والأشراف وعلقوا فيها القناديل وأوقدوها وقد تقدم التعليل
 الذي لاجله كره العلماء رحمه الله تعالى التمسح بالمصحف والمنبر والمجدران
 الى غير ذلك اذ أن ذلك كان السبب في ابتداء عبادة الاصنام وزيادة الوقود
 فيه تشبهه بعبدة النار في الظاهر وان لم يعتقدوا ذلك لان عبدة النار
 يوقدونها حتى اذا كانت في قوتها وشعثتها اجتمعتوا اليها بنية عبادتها (وقد)
 حدث الشارع صلوات الله عليه وسلامه على ترك تشبه المسلمين بفعل أهل

الاديان الباطلة حتى في زعيم المختص بهم (وانضم) الى ذلك اجماع كثير من
النساء والرجال والولدان الصغار الذي يتفحص اجماع بفضلاتهم غالباً وكثرة
اللغة واللغة الكثير مما هو أشدوا أكثر وأعظم من آيلة السابغ والعشرين
من رجب وقد تقدم ما في ذلك من المفاصد وفي هذه الليلة ~~أكثر~~ وأشنع
وأكبر وذلك بسبب زيادة الوقود فيها (فانظر) رحمتنا الله وإياك الى هذه
البدع كيف يجبر بعضها الى بعض حتى ينتهي ذلك الى المحرمات الا ترى ان
الجماع في تلك الليلة رجع كأنه دار شرطه ليجي الوالى والمقدمين والاعوان
وفرش البسط ونصب الكرسي للوالى ليجلس عليه في مكان معلوم وتوقد
بين يديه المشاعل الكثيرة في صحن الجماع ويقع منها بعض الرماد فيه وربما
وقع الضرب بالعصا والبطح لمن يشتهى في الجماع أو نأية الخصوص من خارج
الجماع وهو فيه هذا كله في آيلة النصف من شعبان واذا وقعت هذه الاشياء
في الجماع فلا بد من رفع الاصوات من الخصوص والنجادة وغيرهم بل اللغة
واقع لكثرة الخلق فكيف به اذا انضم الى الشكاوى واحكام الوالى باليتهم
اقتصر واعلى ذلك لكنهم زادوا عليه انهم يعتقدون انه اقامة حرمة تلك
الليلة وايدت الله عز وجل وانهم اتوه ليعظموه وبعضهم يرى ان ذلك من
القرب وهذا امر أشد ما تقدم اذ انهم لو اعتقدوا ان ذلك أمر مكره لرجى لهم
الاقلاع عنه ولكن زعموا انه قربة ولا يتوب أحد من القرب وما اعتقدوه
من ذلك باطل لقوله عز وجل في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه
قال العلماء رحمة الله عليهم ترفع أى تغلق ولا تفتح الا في أوقات الصلوات هذا
وجه الوجه الثانى ان ترفعها انما يعلم من جهة الشارع صلوات الله عليه
وسلامه لانه المبين عن الله عز وجل ~~أحكام~~ كتابه العزيز وذلك يتلقى عن
أصحابه رضى الله عنهم الا تخذين عنه وتعظيمهم لما انما كان بالصلوة فيها
ومذاكرة العلم وما أشبه ذلك وقد قال سفيان بن عيينة لما سأل رحمه الله
تعالى ما يعجبهم جعفر ايعمننا اذا كنا صالحين وما يخصه بخصتنا وقد تقدم قوله
عليه الصلاة والسلام من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد أى مردود
عليه وقد بنى عمر بن الخطاب رضى الله عنه رحبة خارج المسجد تسمى البطحاء
وقال من كان يريد أن ينشد شعرا أو ينشد ضالة فليخرج الى هذه الرحبة فانما

المساجد لما بنيت له وقد قال عليه الصلاة والسلام من تشد ضالة
 في المسجد فقولوا لاردها الله عليك (وقد) ورد من سأل في المسجد فأحرموه
 وقال عليه الصلاة والسلام مسجدنا هذا لا ترفع فيه الاصوات وقال عليه
 الصلاة والسلام جنبوا مساجدكم مجانينكم وصديانكم وسل سيفوفكم ورفع
 اصواتكم واجعلوا وضوءكم على أبواب مساجدكم اه وقد تقدم الكلام على
 صلاة الرغائب في أول ليلة جمعة من رجب وصلاة ليلة النصف من شعبان
 تزيد على ذلك كله لما فيها مما لا ينبغي وقد تقدم ان فعل صلاة الرغائب
 في جماعة بدعة ولو صلاها انسان وحده سراجا بذلك ومذهب مالك رحمه الله
 تعالى كراهية ذلك لقاعدة مذهبه في كراهيته تكرار السورة في ركعة واحدة
 لاتباع السلف في ذلك (يا ليتهم) اقتصروا على ما ذكر من هذه المفاصل كنههم
 زادوا على ذلك ما هو اعظم واشنع وهو خروج الحريم في هذه الليلة الشريفة
 وغيرها من الاوقات الفاضلة وهذه الليلة فيها زيادة كثيرة على غيرها اعني
 كثرة تروجهن الى القبور ومع بعضهن الدف يضر بن به وبعضهن يغنين
 بحضرة الرجال ورويتهم لمن متجاهرين بذلك اقله حياثن وقلة من ينكر
 عابهن ويرغمهن انهن خرجن للعبادة وهي زيارة قبور الاولياء والعلماء
 والصالحين وكذلك يفعل بعض من قل حياؤه من الشبان والرجال فيجتمعون
 على ما لا ينبغي واكثرهم محتاطون بعضهم مع بعض نساء وشبان ورجال قد
 رفعوا اجاباب الحياء والوقار عنهم على ما قد علم كانهن في بيوتهن مع ازواجهن
 اذ لا فرق عندهم في القبور بين النساء والرجال اعني في كشف الوجوه
 والامراف الى غير ذلك مما هو معلوم من عوائدهم الرديئة في اللجب
 في انكشافهن في هذا الموضع الذي هو موضع الاعتبار والتذكار على ما تقدم
 فاذا رجعن الى البلاد يرجعن على ذلك الحال من كشف السترة عنهن فاذا
 وصلن الى البلاد تنقبن اذ ذاك واستترن ثم صارت هذه العادة يدين شعيرة
 يتدين بها اعني في أن المرأة تستتر في البلاد وفي القبور والطريق اليها مكشوفة
 الوجه لا تستتر من أحد (فصل) من ذلك جملة من المفاصل منها اجماعهم
 كما سبق (الثاني) انتهاك حرمة هذه الليلة المعظمة وهذا اليوم العظيم وهذا
 الشهر الكريم وما أشبه ذلك (الثالث) انهم أعظموا المعصية بفعلها على

القبور لانها موضع الخشية والفرع والاعتبار والحث على العمل الصالح لهذا
 المهرع العظيم الهول أمره فردوا ذلك للنقيض وجهه لوه في موضع فرح
 ومعاص كحال المستهزئين (الرابع) اذبة الموتى من المسلمين (الخامس) قلة
 احترامهم لتهظيم جناب العلماء والاولياء والصالحاء لانهم على زعمهم يحضون
 للتبرك بهم ويفعلون عندهم ما تقدم ذكره من افعالهم القبيحة (السادس)
 انهم اتصفوا بسبب ما ذكر بصفة النفاق لان النفاق صفة قصدا المعصية
 واظهارها في الصورة انها طاعة (في الحب) كيف يقدر المرء المسلم أن يسمع
 بهذه المناكر ولا يتنقص لها ولا يتشوش منها وقد تقدم ما في الحديث فيمن لم
 يغير قلبه من قوله عليه الصلاة والسلام وليس وراء ذلك مثقال حبة من
 خردل من ايمان فكيف يترك حريمه أو اقاربه أو من يلوا ذبه يخرج على
 ما تقدم من ركوبهن الدواب مع الكاري على ما تقدم وصفه وقد تقدم ان
 النساء ليس لهن نصيب في الخروج الى الجنائز ولا القبور واما المرأة لها
 ثلاث خراجات على ما سبق وعلى ما تقدم من الاحوال الرديئة في القبور حتى
 صار أمر بعضهم انه يقوم انسان بشئ يجعله كالقبة على عمود وحولها قناديل
 كثيرة فيجتمع له مما تقدم ذكره من النساء والشبان والرجال جماعة كثيرة
 يزودون باللبس ويجري بينهم وبينهن من الآفات في الدين والدنيا ما لا
 يحصى كثرة (ثم) ان بعضهم يقيمون خشبة عند رأس الميت أو الميتة ويكسون
 ذلك العمود من الثياب ما يلقى به عندهم فان كان الميت من العلماء
 أو الصالحاء جعلوا يشكون له ما نزل بهم ويطلبون منه ما يؤملون في أنفسهم
 وان كان غير ذلك من الاهل والاقارب والمعارف فعلوا مثل ذلك وجلسوا
 يتحدثون معه ويذكرون له ما حدث لهم بعده فان كان الميت عروسا أو عروسة
 كسوا كل واحد منهما ما كان يلبسه في حال فرجه فيكسون المرأة ثياب
 الحرير ويحلوها بالذهب ويجلسون يبكون ويتباكون ويتأسفون وهذه
 أشياء متناقضة كل ذلك مما سؤل لهم الشيطان في نفوسهم وهذا الذي
 يصنعونه من الكسوة على الخشبة فيه تشبه في الظاهر بالنصارى في كسوتهم
 لاصنامهم والصور التي يعظمونها اختلافا من عند أنفسهم في مواسمهم وقد
 تقدم ما في التشبه بأهل الاثيان الباطلة من المحظر وفي ذلك مقنع (وقد)

كان بعض من لاعلم عنده ممن ينسب في الظاهر الى المشيخة والهداية واجتمع عليه بعض أهل الوقت من أبناء الدنيا وفعل في زاويته في المقابر ما تقدم ذكره من الوقود بالجماع في هذه الليلة الشريفة حتى صار الناس يخرجون الى ذلك قصد او يتركون ما عندهم من الوقود في البلد لاشتمال ما عنده من الزيادات على ما في الجماع لتخصيل اغراضهم الخسيسة لانه لا يمكنهم تناول تلك الاغراض في البلد وسمى هذه الليلة ليلة الحيا وان كان هذا الاسم يليق بها لكن في العبادة والخير والتضرع الى المولى سبحانه وتعالى وطالب الفوز بطاعته والنجاة بفضلته من مخالفتهم ومعاصيتهم لا بما فيه من سوء ومن يجتمع عليه وأمثالهم وصار الرجال والنساء يجتمعون عنده ويتنادى ذلك واشتهر حتى صار عادة لهم فبقى الناس يهرعون لذلك رجالا ونساء وشباناً ونصبوا الخيام خارج الزاوية لكثر الخلق وزادت مخالفة السنة بذلك وكثرت البدع ووقع الضرر بان حضر ذلك الموطن من الاحياء وان فيه من الاموات فحصول الضرر للاحياء بحضرة ذلك واستحسانه وحصول الضرر للاموات بما يشاهدونه من الاحوال الرديئة اذ انهم في دار الحق ويعظم عليهم ذلك اكثر من الاحياء ووجه آخر هو انه ورد النبي عن المجلس على المقابر وتأول العلماء على ان النبي عن ذلك محمول على المجلس لقضاء حاجة الانسان وهم اذا اجتمعوا في تلك المواضع فلا بد لهم من قضاء حاجة الانسان فيفعلون ذلك على المقابر فيقعون في النبي الصريح فلما ان مضى لسبيله وتولى ذلك من تولى قام بعض من ينتسب اليه ففعلوا ذلك كعادة شيخهم واستأكلوا بذلك بعض الحطام الذي في أيدي بعض معارفهم من أبناء الدنيا وقد تقدم ما في الاحداث في الدين من الذم وصار الناس بعد ذلك في الغالب قاعا يفوتهم الخروج ليلة النصف من شعبان الى شهود ذلك فابن الشفقة والرحمة للامر على نفسه وعلى المؤمنين بالنصيحة لنفسه ولاخوانه المؤمنين أين شعائر أهل الاسلام أين شعائر أهل الايمان أين شعائر العلماء أين شعائر الاولياء أين شعائر المتقين أين شعائر الصالحين الذين يزعمون انهم يزورونهم ويتبركون بهم هيئات ليس الامر كما يزعمون اذ ان تعظيمهم وحصول بركاتهم انما يكون بالاتباع اهم واقفاء آثارهم لا بالمخالفة واقتراف الذنوب أسأل الله تعالى

السلامة من خسف القلوب وانقلاب الحقائق بمنه وفضله لا رب سواه

(فصل في المولد) ومن جملة ما أحدثوه من البدع مع اعتقادهم ان ذلك من أكبر العبادات واظهار الشعائر بما يفعله من شهر ربيع الاوّل من المولد وقد احتوى على بدع ومحرمات جملة (فن ذلك) استعجالهم المغاني ومعهم آلات الطرب من الطارار المصرو والشبابه وغير ذلك مما جعلوه آله للسمعاع ومضوا في ذلك على العوائد الذميمة في كونهم يشتغلون في أكثر الازمنة التي فضاه الله تعالى وعظمها ببدع ومحرمات ولا شك ان السماع في غير هذه الليلة فيه ما فيه فكيف به اذا انضم الى فضيلة هذا الشهر العظيم الذي فضله الله تعالى وفضلنا فيه بهذا النبي صلى الله عليه وسلم الكريم على ربه عز وجل (وقد) نقل ابن الصلاح رحمه الله تعالى ان الاجماع متفق على ان آلات الطرب اذا جمعت فهي محرمة ومذهب مالك رحمه الله ان الطارار الذي فيه المصراصر محرم وكذلك الشبابة ويحوز الغريال لاطهار الذكاح فآلة الطرب والسمعاع أي نسبة بينهما وبين تعظيم هذا الشهر الكريم الذي من الله تعالى علينا فيه بسيد الاولين والاخرين فيكون يجب ان يراد فيه من العبادات والخير بشكر المولى سبحانه وتعالى على ما اولانا من هذه النعم العظيمة وان كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرذ فيه على غيره من الشهور شيئا من العبادات وما ذاك الا لرحمة صلى الله عليه وسلم بائمة ورفقة بهم لانه عليه السلام كان يترك العمل خشية ان يفرض على أمته رحمة منه بهم كما وصفه المولى سبحانه وتعالى في كتابه حيث قال بالماؤمنين رؤوف رحيم لكن أشار عليه الصلاة والسلام الى فضيلة هذا الشهر العظيم بقوله عليه الصلاة والسلام للسائل الذي سألته عن صوم يوم الاثنين فقال له عليه الصلاة والسلام ذلك يوم ولدت فيه فتشريف هذا اليوم متضمن لتشريف هذا الشهر الذي ولد فيه فينبغي ان نحترمه حق الاحترام ونفضله بما فضل الله به الاشهر الفاضلة وهذا منها القول عليه الصلاة والسلام اناسيد ولد آدم ولا فخر ولقوله عليه الصلاة والسلام آدم ومن دونه تحت لوائه وفضيلة الازمنة والامكنة بما خصه الله تعالى به من العبادات التي تفعل فيها لما قد علم ان الامكنة والازمنة لا تتشرف لذاتها وانما يحصل لها التشريف

مطلب
الموسم الثالث
من المواسم التي
يؤتى بها الى
الشرع وليست
منه

بما خصت به من المعاني (فانظر) رحمتنا الله واياك الى ما خص الله تعالى به
هذا الشهر الشريف ويوم الاثنين (الأتري) ان صوم هذا اليوم فيه فضل
عظيم لانه صلى الله عليه وسلم ولد فيه (فعل) هذا فينبغي اذا دخل هذا
الشهر الكريم ان يكرم ويعظم ويحترم الاحترام اللائق به وذلك بالاتباع له
صلى الله عليه وسلم في كونه عليه الصلاة والسلام كان يخص الاوقات
الفاضلة بزيادة فعل البر فيها وكثرة الخيرات (الأتري) الى قول البخاري
رحمه الله تعالى كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير وكان أجود
ما يكون في رمضان فتمثل تعظيم الاوقات الفاضلة بما امتله عليه الصلاة
والسلام على قدر استطاعتنا

*(فصل — ل) فان قال قائل قد التزم عليه الصلاة والسلام ما التزمه
في الاوقات الفاضلة مما قد علم ولم يلتزم في هذا الشهر ما التزمه في غيره
(فالجواب) ان المعنى الذي لاجله لم يلتزم عليه الصلاة والسلام شيئا في هذا
الشهر الشريف انما هو ما قد علم من عادته الكريمة في كونه عليه الصلاة
والسلام يريد التخفيف من امته والرحمة بهم سيما فيما كان يخصه عليه الصلاة
والسلام (الأتري) الى قوله عليه الصلاة والسلام في حق حرم المدينة اللهم
ان ابراهيم حرم مكة وانى احرم المدينة بما حرم به ابراهيم مكة ومثله معه ثم
انه عليه الصلاة والسلام لم يشرع في قتل صيده ولا في قطع شجره الجزاء
تخفيفا على امته ورحمة لهم فكان عليه الصلاة والسلام ينظر الى ما هو من
جهته وان كان فاضلا في نفسه يتركه للتخفيف عنهم فاعاكثر شفقتة صلى
الله عليه وسلم بامته جزاء الله عنا خيرا افضل ما جرى نبيانا من امته هذا وجه
(الوجه الثاني) ان مذهب مالك رحمه الله في اليمين الغموس انه لا كفارة
فيه لان الكفارة انما شرعها الشارع عليه الصلاة والسلام في اليمين الذي
أجاز الخلف بها وأما من يتعد اليمين الكاذبة فلا تعلق بها الكفارة لانها
أعظم من ان تكفر وانما سميت غموسا لانغماس صاحبها في النار ولم ترد فيها
كفارة ونجس متبعون لامشروعون (فكذلك) قتل الصيد عند مالك رحمه
الله تعالى في حرم المدينة اذ انه أعظم من أن يكفر لانه عليه الصلاة والسلام
منع من الصيد فيه ولم يشرع فيه جزاء على من قتله فسبيله سبيل اليمين

الغموس وأما على القول بأن على قائله الجزاء فلا فرق اذن بينه وبين حرم
 مكة في ذلك (وعلى) المشهور من انه لا جزاء فيه يتحصل منه ان المدينة أفضل
 من مكة وهو ظاهر بين فعلى هذا فتعظيم هذا الشهر الشريف انما يكون
 بزيادة الاعمال الزايدات فيه والصدقات الى غير ذلك من القربات فنحجز
 عن ذلك فاقول أحواله أن يحتجب ما يحرم عليه ويكره له تعظيم هذا الشهر
 الشريف وان كان ذلك مطلوباً في غيره الا انه في هذا الشهر أكثر احتراماً كما
 يتأكد في شهر رمضان وفي الأشهر المحرم فاستترك المحدث في الدين ويحتجب
 مواضع البدع وما لا ينبغي (وقد) ارتكب بعضهم في هذا الزمان ضد هذا
 المعنى وهو انه اذا دخل هذا الشهر الشريف تسارعوا فيه الى اللهو واللعب
 بالدف والشبابة وغيرهما كما تقدم فن كان باكياً فليترك على نفسه وعلى
 الاسلام وغرْبته وغربة أهله والعاملين بالسنة (وياليتهم) لو عملوا المغنى
 ليس الا بل يزعم بعضهم انه يتأدب فيبدأ المولد بقراءة ~~الكتاب~~ العزيز
 وينظرون الى من هو أكثر معرفة بالهنوك والطرق المهيجة لطرب النفوس
 فيقرأ عشر (وهذا) فيه من المفاسد وجوه (منها) ما يفعله القارئ في قراءته
 على تلك الهيئة المذمومة شرطا والترجيح ~~كتر~~ جميع الغناء وقد تقدم
 بيان ذلك (الثاني) ان فيه قلة أدب وقلة احترام لكتاب الله عز وجل
 (الثالث) انهم يتطعون قراءة كتاب الله تعالى وبقولون على شهوات نفوسهم
 من سماع اللهو وضرب الطاروا الشبابة والغناء والتكبير الذي يفعله المغنى
 وغير ذلك (الرابع) انهم يظهرون غير ما في بواطنهم وذلك بعينه صفة النفاق
 وهو ان يظهر المرء من نفسه شيئاً وهو يريد غيره اللهم الا فيما استثنى شرعا
 وذلك انهم يتقدمون القراءة وقصد بعضهم وتعلق خواطرهم بالغنى
 (الخامس) ان بعضهم يقلل من القراءة لقوة البسائط على لهوهم بعدها
 وقد تقدم (السادس) ان بعض السامعين اذا طول القارى القراءة
 يتقلقلون منه لكونه طويلاً عليهم ولم يسكت حتى يشغلوا بما يحبونه من اللهو
 وهذا غير مقتضى ما وصف الله تعالى به أهل الخشية من أهل الايمان لانهم
 يحبون سماع كلام مولاهم لقوله تعالى في مدحهم واذا سمعوا ما أنزل الى
 الرسول ترى اعيانهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا

فأكتبنا مع الشاهدين فوصف الله تعالى من سمع كلامه بما ذكر وبعض هؤلاء يستعملون الضم من ذلك فإذا سمعوا كلام ربهم عز وجل قاموا بعده إلى الرقص والغفر والسرو والطرب بما لا ينبغي فأنالله وأنا إليه راجعون على عدم الاستحياء من عمل الذنوب يعملون أعمال الشيطان ويطلبون الأجر من رب العالمين ويرغمون أنهم في تعبد وخير وباليك ذلك لو كان يفعلهم سفلة الناس وإن كان قد دعت البلوى فتجد بعض من ينسب إلى شيء من العلم أو العمل يفعلهم وكذلك بعض من ينسب إلى المشيخة أعني في تربية المريدين وكل هؤلاء داخلون فيما ذكر (ثم المحجب) كيف خفيت عليهم هذه المكيدة الشيطانية والدسيسة من اللادين ألا ترى أن شارب الخمر إذا شربه أول ما تدب فيه الخمرة يهرك رأسه ساعة بعد ساعة فإذا قويت عليه ذهب حياؤه ووقاره من حضره وانكشف ما كان يريدستره عن جلالته (فانظر) رحمنا الله وإياك إلى هذا المغنى إذا غنى تجرد من له الهيبة والوقار وحسن الهيئة والسمعة ويقتدى به أهل الاشارات والعبارات والعلوم والخبرات يستلهم منه وينصت فإذا دب معه الطرب قلبه لاحرك رأسه كما يفعلهم أهل الخمرة سواء بسواء كما تقدم ثم إذا تمكن الطرب منه ذهب حياؤه ووقاره كما سبق في الخمرة سواء بسواء فيقوم ويرقص ويعيط وينادى ويبيكى ويتباكى ويتخشع ويدخل ويخرج ويدسط يديه ويرفع رأسه نحو السماء كأنه جاءه المدد منها ويخرج الرغوة أي الزبد من فيه ويرجم مرق بعض ثيابه وعبث بالحيتة وهذا منكربين لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن إضاعة المال ولا شك أن تمزيق الثياب من ذلك هذا وجه (الثاني) أنه في الظاهر يخرج عن حد العقل إذا صدر منه ما يصدر من المجانين في غالب الأحوال (الثالث) أنه الحق نفسه بالهمائم إذا تكليف انما خوطب به العقل وهو الذي يزعم أنه سلب عقله ولو صدق في دعواه لبقى على ذلك الحال مدة والكثير من عند سكوت المغنى يسكن اذذاك ويرجع إلى هيئته وبإس ثيابه ويلوم المغنى على سكوته ولومه دليل واضح على أنه باق مع حظوظ نفسه سامع لقول المغنى اذ لو كان غائباً عنه وهو عند ربه كما يزعم لما أحس بالمغنى ولا غيره أن تكلموا أو سكوتوا (باليتم) لو اقتصر وأعلى ما ذكرنا كنهم زادوا على ذلك الداء العضال وهو الكذب

الخوض الذي لا يشك فيه عاقل وانهم يخبرون بأشياء يزعمون انهم خوطبوا
 بها في سرهم فان يكن ما قالوه حقا وهو انهم خوطبوا بما ذكره فلا شك ان
 الشيطان ألقى اليهم ذلك وقد لا يجتمعون الى الشيطان اذ ان نفوسهم أغت
 الشيطان عن تكلف أمرهم فهي تختبئهم وتسؤل لهم فيمخذئون في سرهم بما
 يخطر انفسهم ثم يقولون خوطبنا بكذا وكذا ومعاذ الله ان يطالع على سر من
 أسرارهم هو مخالف لربه عز وجل واكتابه واسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (وقد) قال أبو يزيد البسطامي رحمه الله فيمن ذكر له بالولاية فقصده فرآه
 يقتحم في المسجد قبل ان يلقاه فانصرف ولم يسلم عليه وقال هذا غير عامون
 على أدب من آداب الشريعة فكيف يكون أمينا على أسرار الحق (وقد)
 وعظم موسى عليه السلام يوما من - ضربه فقام رجل فصاح ومزق بعض ما عليه
 فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ان قل له يمزق لي عن قلبه لاعن حبيبه
 انتهى (ثم) انهم لم يقتصروا على ما ذكر بل ضم بعضهم الى ذلك الامر الخطر
 وهو ان يكون المغني شابا نظيف الصورة حسن الكسوة والهيئة أو احدا من
 الجماعة الذين يتصنعون في رقصهم بل يخطبونهم للحضور فمن لم يحضر منهم ربا
 عادوه ووجدوا في انفسهم عليه وحضوره فتنة كما تقدم سبواهم باتون الى
 ذلك شبهه العروس التي تجلي لى لكن العروس أقل فتنة لانها ساكتة حبيبه
 وهؤلاء عليهم الغيب يتخذون ذلك بين انواهم ويتكسرون مع ذلك
 في مشيهم اذ ذاك وكلامهم ورقصهم وبتعاقبهم فتأخذهم اذ ذاك احوال
 النفوس الرديئة من العشق والاشتياق الى التمتع بما يرى منه من الشبان
 ويتمكن منهم الشيطان وتقوى عليهم النفس الاقاراة بالسوء وينسذ عليهم
 باب الخير سدا (وقد) قال بعض السلف لئن اوتيت على سبعين عذراء أحب
 الى من أن اوتيت على شاب وقوله هذا ظاهر بين لان العذراء تمتنع النفوس
 الزكية ابتداء من النظر اليها بخلاف الشاب (ما ورد) ان النظر الاولى
 سم والشاب لا يتنقب ولا يحتفي بخلاف العذراء والشيطان من دأبه انه اذا
 كانت المعصية كبرى أجاب عليه بالخيال ورجله ويعمل الحيل الكثيرة
 ووجه آخر وهو انه اذا تعاقب خاطر الناظر بالعذراء يمكنه الوصول اليها باذن
 الشرع بخلاف الشاب (هذا) في حضور الشاب ليس الا فكيف اذا كان

مغنيا حسن الصوت والصورة وينشد النغزل ويتكسر في صوته وحركاته
 فيفتن بعض من معه من الرجال وبعض النسوة يعان ذلك على ما قدم علم من
 نفاذهن من السطوح والطافات وغير ذلك فيرينه ويسمعهن وهن أرق قلوبا
 وأقل عقولا فتقع الفتنة في الفريقتين ومن له عقل أولديه بعض علم أوهما
 معا وله غيرة اسلامية كيف يهون عليه أن يصف ما ذكر من أمر الشبان
 لزوجه أو لبعض أهله فان سماع مثل ذلك لمن يهيج قلوبهن لما تقدم من
 رقتن وقلة عقولهن من الميل الى رؤية ذلك فكيف يتسبب في حضورهن
 متى يعان ما يفتنهن ويغيرهن عن وده وقد يكون ذلك سببا الى قطع المودة
 والالفة التي كانت بينهما وقد يؤول ذلك في الغالب الى الفراق فيفسد حال
 الزوج وحال الزوجة جزاء وفاقا رتبة كبر واما نه واعنه فجوزوا عليه بالنكاح
 العاجل اذا أتى الغالب اذا حصل ذلك دخل الاقارب والمجيران والمجنادة
 والقاضي بينهم وتشتت أحوالهم بعد جمعهم وصاروا فرقا بعد أن كانوا
 محققين وأنشد بعضهم

يا عصبه ما ضرمة أجد * وسعى على افساده الهوى
 طار ومرار ونعمة شادن * أرايت قط عبادة بملاهي

وقد قال بعضهم للوطبة على ثلاث مراتب طائفة تتمتع بالنظر وهو محرم لأن
 النظرة الى امرئ بشهوة حرام اجناسا بل صحح بعض العلماء انه محرم وان كان
 بغیر شهوة والطائفة الثانية يمتنعون بالملاعبة والمباشرة والمعانقة وغير
 ذلك عدا فعل الفاحشة الكبرى ولا يظن ظان ان ما تقدم ذكره من النظر
 والملاعبة والمباشرة والمعانقة أقل رتبة من فعل الفاحشة بل الدوام عليه
 يلحقه بها لانهم قالوا لا صغيرة مع الاصرار واذا دام على الصغائر صارت ككثرة
 هذا الكلام فيمن داوم على الصغائر صارت بدوامه عليها ككثرة الحكم في ذلك
 معلوم عند أهل العلم والمرتبة الثالثة فعل الفاحشة الكبرى (فالحاصل) ان
 هذا السماع اشتمل على مفاصل من الله واللعب والاستمتاع
 بما لا يحل وقد قال الامام أبو طالب المكي وجه الله في كتاب القوت له
 ويقال ان العرش يهتز ويغضب الرب تعالى لثلاثة أعمال لقتل نفس
 بغير نفس وايران الذكرا الذكر وركوب الانثى الانثى (وفي الخبر

لواغتسل اللوطى بالجوار لم يطهره الا التوبة وقد قال بعض صوفية الشام
نظرت الى غلام نصراني حسن الوجه فوقفت أنظر اليه فربى ابن الجلا
الدمشقي وأخذ يدي فاستحييت منه فقلت يا أبا عبد الله سبحان الله تعجبت
من هذه الصورة الحسنة وهذه الصنعة المحكمة كيف خلقت للنار فغمز
يدي وقال لي نحن عقوبتها بعد حين فعوقبت بتلك النظرة بعد ثلاثين سنة
وحدثني بعض الاشياخ عن منصور الفقيه قال رأيت أبا عبد الله السكري في
النوم فقامت له ما فعل الله بك فقال أوقفني بين يديه في العرق حتى سقط لحم
وجهي قلت ولم ذلك قال نظرت الى غلام مقبلا ومديرا وقد نزل الامام أبو
بكر الفهرى المشهور بالطرموشى رحمه الله تعالى في كتابه الذى وضعه في
أنكار الغناء والسماع مطالع سلامة مما ذكر وأعظم القول فيه فكيف به
اذا انضاف اليه ما هو معلوم في هذا الزمان قال الامام السهروردي رحمه الله
تعالى ما معناه ولا شك انك لو مثلت بين عينيك جلوس هؤلاء المغنين وتزيينهم
وهذه الآلات وهذتها وما يشغل عليه السماع اليوم من الحركات والسكنات
وغير ذلك لوجدت نفسك تنزه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
حضور هذه المجالس ورؤيتها فكيف يفعلها من ينتمى الى طريق الصوفية
وهم أشد الناس اتباعا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اه لان
الفقراء الصادقين شعارهم ظاهر بين وهو شيمهم على كتاب الله تعالى وسنة
رسوله صلى الله عليه وسلم وترك اللعب والمرأ والمجدال والمخاطبة والمجوع
والقيل والقال هذه طريقة القوم الصادقين ومن تبعهم باحسان الى يوم
الدين (فانظر) رحمه الله واياك الى مخالفة السنة ما أشنعها وما أقيحها وكيف
تجر الى المحرمات (ألا ترى) انهم لما خالفوا السنة المطهرة وفعلوا المولم لم
يقصروا على فعله بل زادوا عليه ما تقدم ذكره من الاباطيل المتعددة فالسعيد
السعيد من شديده على امثال الكتاب والسنة والطريق الموصلة الى ذلك
وهي اتباع السلف الماضين رضوان الله عليهم أجمعين لانهم أعلم بالسنة منا
اذ هم أعرف بالمقال وأفقه بالحال وكذلك الاقتداء بمن تبعهم باحسان الى
يوم الدين وليحذر من عوائد أهل الوقت ومن يفعل العوائد الرديئة وهذه
الفاصد مركبة على فعل المولد اذا عمل بالسماع فان خلا منه وعمل طعما فقط

ونوى به المولد ودعا اليه الاخوان وسلم من كل ما تقدم ذكره فهو بدعة بنفس
 نية فقط اذ ان ذلك زيادة في الدين وليس من عمل السلف الماضين واتباع
 السلف أولى بل أوجب من أن يزيد نية مخالفة لما كانوا عليه لانهم أشد
 الناس اتباعا لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيمه وأسنته صلى الله
 عليه وسلم ولهم قدم السبق في المبادرة الى ذلك ولم ينقل عن أحد منهم أنه نوى
 المولد ونحن لهم تبع فيسعدنا ما وسعهم وقد علم ان اتباعهم في المصادر والموارد
 كما قال الشيخ الامام أبو طالب المكي رحمه الله تعالى في كتابه وقد جاء في
 الخبر لا تقوم الساعة حتى يصير المعروف منكرا والمنكر معروفا انتهى وقد
 وقع ما قاله عليه الصلاة والسلام بسبب ما تقدم ذكره وما سيأتي بعد لانهم
 يعتقدون انهم في طاعة ومن لا يعمل عمالهم يرون انه مقصر بخيل فان الله وانا
 اليه راجعون وقال ايضا وقد قال بعض الادباء كلاما منظوما في وصف
 زماننا هذا كأنه شاهده

ذهب الرجال المقتدى بفعالم * والمنكرون لكل أمر منكر
 وبقيت في خالف يركى بعضهم * بعضا يدفع معور عن معور
 أبى أن من الرجال بهيمة * في صورة الرجل السميع المبصر
 فطن بكل مصيبة في ماله * فاذا أصيب يدينه لم يشعر
 فسل الفقيه تكن فقيما مثله * من يسع في علم باب يظفر
 * (فصل) ثم انظر رحمنا الله واياك الى مخالفة السنة ما أشنعها الا ترى انهم
 لما ابتدءوا فعل المولد على ما تقدم تشوّفت نفوس النساء لفعل ذلك وقد
 تقدم ما في مولد الرجال من البدع والمخالفة للسلف الماضين رضى الله عنهم
 أجمعين (فكيف) اذا فعله النساء لاجرم انهن لما فعلانه ظهرت فيه عورات
 جملة ومفاسد عديدة (ههنا) ما تقدم في مولد الرجال من انه يكون بعض
 النساء ينظر الى الرجال فيقع ما يقع من التشويش بين الرجل وأهله بسبب
 ذلك كما تقدم (وفي المولد) الذي يفعله النساء ما هو أعظم وأدهى لان بعض
 الرجال يتطلع عليهم من بعض الطاقات ومن السطوح ويرى ما عرف الرجال
 بسبب ذلك بعض النسوة المحاضرات فيقولون هذه زوجة فلان وهذه
 بنت فلان وربما تعلقت نفوس بعض الرجال ببعض من يرون وكذلك بعض

النسوة وبما تعاقى خاطرهما بمن رآته ينظر اليهما من الرجال والشبان فقد يكون ذلك سببا الى وقوع الفتنة الكبرى والمفسدة العظمى كما تقدم في مولد الرجال بل هو أشد هذا وجه (الوجه الثاني) انهن اقتدين بالرجال في الذكر جماعة برفع أصواتهن كما يفعله الرجال وقد تقدم منع ذلك في أول الكتاب بأدلة سيما وأصوات النساء فيها من الترخيم والندادة ما هو فتنة في الغالب في الواحدة منهن فكيف بالجماعة فتكثر الفتنة في قلوب من يسمعون من الرجال أو الشبان وأصواتهن عورة فان كان البيت الذي يعمل فيه المولد على الطريق أو على السوق زادت الفتنة وسمت البلوى الكثرة من يسمع أو يرى ذلك في الغالب (الثالث) ان تصفيةهن بالا كف فيه فتنة وزيادة في اظهار العورات ألا ترى ان بعض العلماء رجعهم الله تعالى قالوا في المرأة اذا نابتها شيء في صلاتها واضطرت الى التصفية في انها تصفق ببعض أصابعها على ظهر يديها وما ذاك الا خيفة صوت باطن كفها لان ذلك عورة (الرابع) ان بعضهن يرقص وقد تقدم ما في رقص الشبان والرجال من العورات والمفاسد وفي رقصهن أكثر واشنع ولذلك أمرن بالستر أكثر من الرجال وقد قال الله تعالى في كتابه العزيز ولا يضررن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن (وقد) علم من أحوال النسوة في هذا الوقت ان المرأة لا تخرج من بيتها في الغالب حتى تلبس أحسن ثيابها وتطيب وتزين ثم تفرغ عليها من الحلى ما تجد السبيل اليه فاذا رقصت وهي على هذه الحالة زادت خفة خشة الحلى فقد تسمع من بعيد فتزيد الفتنة بحسب ذلك اذ لا يخلو أمرهن في الغالب من أن يكون بعض الرجال يسمعون وبعضهم ينظرون فتكثر الفتن وتفسد القلوب وتتشوش فن كان من أهل الدين وطراعيه سمع شيئا مذكرا أو رؤيته تشوش من ذلك اذ أنه لو سلم باطنه من الفتنة المعهودة لوقع له التشويش من جهة ما يرى أو يسمع من مخالفة السنة كما تقدم في مراتب الانكار فان كان التشويش الواقع في باطنه من جهة ما يجده البشر غالبا فقد يؤول ذلك الى انه يتذكر شيئا من ذلك في حال تعبه وهو أشد من الأول فيخاف أن يصاب من فتنة العقوبة اما عاجلا واما آجلا لاجل فساد حاله مع ربه (وقد) تقدم ان خروج المرأة لا يكون الا ضرورة

شرعية ونزولها للولد ليس لضرورة شرعية بل للبدع والمناكر والمحرمات
كما تقدم ذكره (ثم انهم) لا يجتمعون للولد الذي احتوى على ما تقدم ذكره من
المفاسد المذكورة الا بحضور من يزعم انها شيخة على عرفهم وقد تكون
وهو الغالب من تدخل نفسه في التفسير كتاب الله عز وجل فتمسروا وحكي
قصص الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وتزيد وتنقص وربما
وقعت في الكفر الصريح وهي لا تشعر بنفسها وليس ثم من يردّها ويرشدها
(وقد) بلغني انه وقع ذلك منها في بيت شيخ من الشيوخ المعتبرين في الوقت
ولا خبر عاين احد بل اكرموها واعطوها (وقد) منع علماء نازحة الله عليهم
الجلوس الى القصاص من الرجال اعنى الوعاظ الذين يعملون في المساجد
وغيرها (قال) الامام ابوطالب المكي رحمه الله في كتابه كذا يرون القصص
بدعة ويقولون لم يقص في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم وفي زمن أبي بكر
ولا في زمن عمر رضي الله عنهم ما حتى ظهرت الفتنة فلما وقعت الفتنة ظهر
القصاص (وجاء) ابن عمر رضي الله عنه الى مجلسه من المسجد فوجد قاصا
يقص فوجه الى صاحب الشرطة ان أخرجه من المسجد فأخرجه فلو كانت
القصص من مجالس الذكور والقصاص علماء أخرجه من المسجد ابن عمر من المسجد
هذامع ورعه وزهده (وروي) أبو الاشهب عن الحسن قال القصص بدعة
(وروي) عن عون بن موسى عن معاوية بن قرة قال سألت الحسن البصري
رحمه الله تعالى قالت أعود مريضا أحب اليك أو اجلس الى قاص قال عد
مريضك قالت أشيع جنازة أحب اليك أو اجلس الى قاص قال شيع
جنازتك قالت ان استعان بي رجل في حاجته أعينه أو اجلس الى قاص قال
اذهب في حاجتك (وقد) روى الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما
انه خرج من المسجد وقال ما أخرجنى من المسجد الا القاص ولولا ما خرجت
(وقال) ضمرة قلت للثوري نسيت قبل القاص بوجهنا فقال ولوا البدع
ظهروا (وقال) ابن عون دخلت على ابن سيرين فقال ما كان اليوم من خبر
فقاتتهني الامير القصاص ان يقصوا (وقد) قسم بعض العلماء المتكلمين
ثلاثة أقسام فوصفهم بأما كنهم فقال المتكلمون ثلاثة أصحاب الكراسي
وهم القصاص وأصحاب الأساطين وهم المفتون وأصحاب الزوايا وهم

أهل المعرفة انتهى (وقد) منع علي بن أبي طالب رضي الله عنه كل من كان
 يتكلم في جامع البصرة حين مشى عليهم وسمع كلامهم ما خلا الحسن البصري
 فإنه لما سمع كلامه وسأله فأجابته بما ينبغي إبقائه وحده دون غيره فإذا
 كان مثل الحسن البصري وجلالة قدره لم يتركه حتى امتحنه فكيف الحال
 في رتبة هذا ومعلوم أن من أقامه علي رضي الله عنه في ذلك الزمان أعلم
 وأفضل وأدين وأورع من كثير من علماء زماننا هذا وصلحائهم إذا فهم في خير
 القرون المشهورة ولم يزل ذلك ونحن في هذا الزمان في القرون المشهورة وفيهم بضد
 حال من تقدم ذكره وسيأتي بيان بعض ما لم نذكره وصفة ما يفعل من
 ذلك في المساجد وغيرها في موضعه إن شاء الله تعالى (وسبب) المنع من ذلك
 أنهم ينقلون القصة على ما نقل فيها من الأقوال والحكايات الضعيفة التي
 لا تصح أن تنسب لمنصب من نسبت إليه وقد قال علماءنا رجمة الله عليهم
 إن من قال عن نبي من الأنبياء في غير التلاوة والحديث أنه عصي أو خالف
 فقد كفر نعوذ بالله من ذلك وكثير من الرجال ممن يطالع الكتب ويعرف
 الصحيح من السقيم قل أن يسلم من هذه المخاصمة فكيف بالمرأة التي هي
 معوجة أصلاً وفرعاً ثم انهم أعوجاجها قلباً لئلا المطالعة وإن طالعت
 فالغالب أنه يستوى عندها الصحيح والسقيم والغالب في القصص
 والحكايات الضعف والكذب فتنقله إن كانت ثقة على ما رأته فيقع الخطأ
 فكيف بها إذا حرفته فزادت أو نقصت فيه فتضل وتضل فيدخان النسوة
 في الغالب وهن مؤمنات فيخرجن وهن مفتنات في الاعتقاد أو فروع الدين
 أسأل الله تعالى السلامة منه وقد قال الإمام أبو عبد الله القرطبي رحمه الله
 في كتاب التفسير له حين تكلم على قوله تعالى وطفقنا يخصفان عليهما من ورق
 الجنة الآية في سورة طه قال القاضي أبو بكر بن العربي رضي الله عنه لا يجوز
 لأحد منا اليوم أن يخبر بذلك عن آدم إلا إذا ذكرناه في أثناء قوله تعالى عنه أو
 قول نبيه فإما أن نبتدئ ذلك من قبل أنفسنا فلا يسبحائنا في آياتنا إلا الذين
 آتيناهم إنا فأكيف بأيئنا لا قدم الاعظام إلا كبر النبي المقدم
 صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الأنبياء والمراسين انتهى ثم العجب العجيب
 كيف يعملون المولود بالغنى والفرح والسرور كما تقدم لأجل مولده عليه

الصلاة والسلام كما تقدم في هذا الشهر الكريم وهو عليه الصلاة والسلام فيه
انتقل الى كرامة ربه عز وجل ونجعت الامة فيه واصيبت بمصاب عظيم
لا يعدل ذلك غيرها من المصائب ابدافعلى هذا كان يتعين البكاء والحزن
الكثير وانفراد كل انسان بنفسه لما اصاب به لقوله عليه الصلاة والسلام
ليعزى المسلمون في مصائبهم المصيبة بي انتهى فلما ذكر عليه الصلاة
والسلام المصيبة به ذهبت كل المصائب التي تصيب المرء في جميع احواله
وبقيت لا خطر لها ولقد احسن حسان حين رثاه عليه الصلاة والسلام بقوله
كنت السواد لنا ظرى * فمعنى عليك الناظر
من شاء بهدك فليمت * فعليك كنت احاذر

فانظر في هذا الشهر الكريم والمحالة هذه كيف يابعون فيه وبرقصون ولا
يبصكون ولا يهزنون ولو فعلوا ذلك لكان اقرب الى المحال لاجل اقرار
الذنوب والحزن والبكاء من اجل فقد النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك
مذهبا للذنوب ومحجبا لآثارها مع انهم لو فعلوا ذلك واتزموا كان ايضا
بدعة وان كان الحزن عليه صلى الله عليه وسلم واجبا على كل مسلم دائما لكن
لا يكون على سبيل الاجتماع لذلك والتباعد واظهار التحزن بل ذلك اعنى
الحزن في القلوب فان دمعت العين فيا حبذا والا فلا حرج اذا كان القلب
عامرا بالحزن والتأسف اذ هو المقصود بذلك كله وانما وقع الذكر لهذا
الفصل لكونهم فعلوا الطرب الذي للنفس فيه راحة وهو اللعب والرقص
والدف والشبابة وغير ذلك مما قد دم بخلاف البكاء والحزن اذ انه ليس
للفس فيه راحة بل الكمد وحبس النفس عن شهواتها وما لاذها ولو قال
قائل انا اعمل المولد للفرح والسرور لولدته صلى الله عليه وسلم ثم اعمل يوما
آخر لآتم والحزن والبكاء عابه (فالجواب) انه قد تقدم ان من عمل طعاما
بنية المولد ليس الا وجمع له الاخوان فان ذلك بدعة هذا وهو فعل واحد
ظاهر البر والتقرب ليس الا فكيف بهذا الذي يجمع بدعا جملة في مرة
واحدة فتكفي اذا كرر ذلك مرتين مرة للفرح ومرة للحزن فتزيد البدع
ويكثر اللوم عليه من جهة الشرع والله اعلم
(فصل ل) * ثم انظر رحمنا الله واباك الى هذه المفاسد كيف

زادت على ما في مولد الرجال فتعدت فتنة الرجال الى النساء ثم تعدى ذلك الى
انه آل أمرهم الى الخروج الى المقابر وهتك الحرم هناك بسبب اجتماع
الرجال والنساء والشبان مختلطين على الواعظ أو الواعظة وتنصب لهم المنابر
ويصعدون عليها يعظون ويزيدون وينقصون ويقابلون كما قد علم من
افعال الواعظ وزعماتهم بتلك الطرق المعروفة عندهم والمنوك المذمومة
شرعا التي لا تليق بالموثمين مفتونة قلوبهم وقلوب من أعجبهم شأنهم ويقابلون
مع كل صوت ويرجعون بحسب حال ذلك الصوت مع التكسير والضرب
بأيديهم وأرجلهم على المنبر والكسرى واطهار التحزن والبكاء وهو خال من
البكاء والحشية وقد يكون عنده شيء من ذلك وهو عري عن التوفيق فيه
الآتري الى ما ورد اذا استكمل نفاق المرأة كانت عينا بحكم يده يرسلها ممتى
شاء انتهى وهذا شاهد من كثير من الناس فتجد بعض هؤلاء المكاسبين
وغيرهم من الظلمة تذكرهم بشيء من الموعظ أو التخويف فيرسلون دموعهم
اذ ذلك ويتخشعون ويتضرعون ثم يبقون على حالهم لا يقاعون ولا يرجعون
فانا لله وانا اليه راجعون وفي خروج النساء الى القبور من الكشف ما قد
تقدم وان النساء كأنهن في بيوتهن لا يمتحن بن في مكان الرجال في القبور
صاروا نساء فاذا دخلوا البناذرجه وارجالا يستحي منهم فيها

*(فصل — ل) * ثم انظر رحمنا الله تعالى واياك الى نكايه هذا العدو
اللعين بل بعضهم لا يفتقر الى وسوسته اذ أنهم شباطين الانس وقد قرروا
وأصلوا أن كل زمان فاضل يشغلونه في الغالب بارتكاب المكروهات
والمحرمات وهو الاكثر لا ترى ان خروج النساء الى القبور رغبة من
المكروهات والمحرمات ما تقدم ذكره بعضه مما يعم وجوده منهن غالبا ولا
يفعل ذلك في الغالب الا في الايام والليالي الشريفة كالي الجمع سيما
المقبرة منها فان الفتنة فيها اكثر فعالموها بالنقيض على عاداتهم الذميمة اذ
أن الليالي المقبرة هي الليالي الايام البيض وهي أفضل من غيرها اذ لم تكن من
الليالي المعلوم فضائلها فان ذلك مستثنى فان اجتماع الى الايام البيض ولياليها
شيء مما تقدم ذكره من الاشهر أو الايام أو الليالي الفاضلة فتزيد الفضائل
الى فضائل آخر فتتأكد المحرمة وبتع تعظيم الثواب والخيرات لمن قام بحرمه

شي من ذلك كله فلما ان زادت هذه الفضائل قابلتها بضد ما يراد منهن على
هوائهن الذميمة وان كن لم يقصدن ذلك لكن الواقع في الصورة الظاهرة
بالنقيض سواء بسواء فبينت كن في الغالب في الجمعة في ثلاثة ايام يوم
الخميس في الحجـ روج الى القبور والجمعة في اقامتهن فيها والسبت
في رجوعهن الى بيوتهن على ما قد علم وكذلك يوم عاشوراء والعيدين وابيلة
النصف من شعبان لكن زادت ابيلة النصف من شعبان بسبب الوقود
في الزاوية المتقدم ذكرها وقد تقدم ما في ابيلة النصف من شعبان من المفاسد
الكثيرة بسبب الوقود فيها وفي القبور اشنع اذ فيه تغاؤل من هناك من موفى
المسلمين وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أن يتبع الميت بنار فكيف
يفعل ذلك على قبره وأعظم فتنه فيها اجتماع النساء والشبان والرجال
مختلطين واجتماعهم فتنه حيث وجدوا لكن في القبور أشد وأعظم

(فصل لـ) ثم انه هم ضموا هذه الثلاثة الايام المذكورة يوم
الاثنين لزيارة السيد الحسين وحضور بعضهم سوق القاهرة لما يقصدن
فيه من الاغراض الله أعلم بها وجمان يوم الاربعاء لزيارة الست نفيسة أو
حضور سوق مصر قضاء حوائجهن على ما يرعمن ويوم الاحد لحضور سوق
مصر ايضا فلم يترك الاقامة في الغالب الا يوما واحدا وهو يوم الثلاثاء ان
سلمن فيه من الزيارة لمن يخترن وقد تقدم ان خروج النساء لا يجوز الا ضرورة
شرعية فابن الضرورة الشرعية ولو حكى هذا عن الرجال لكن فيه شناعة
وقبح فكيف به في النساء فان الله وانا اليه راجعون

(فصل لـ) ثم انظر رحمنا الله تعالى واياك الى مخالفة الشرع
فانه الاتاني الا بالشر والخير كله في الاتباع ألا ترى ان فتاوى العلماء قد
وقعت بهم دم بنيان البيوت التي في القبور على ما سبق فلواما مثلنا أمر الشرع
في ذلك لانه سدت هذه المآل كلها وكفى الناس أمرها فبسبب ما هناك من
البنيان والمساكن وجد من لا خير فيه السبيل الى حصول اغراضه
المخسدة ومخالفة الشرع نسأل الله العافية بمنه ألا ترى الى ما قد قيل من
العصمة أن لا تجذباهم الانسان بالمعصية وارادها وعمل عليها ولم يجد من
يفعلها او وجدوا لكن لا يجد مكانا للاجتماع فيه فهو نوع من العصمة

(فكان) البنبان في القبور فيه مفسد (منها) حثك المحريم بخروجهم الى تلك المواضع فيجدن أين يقعن أغراضهن هذا وجه (الثاني) تيسير الاماكن لاجتماع الاغراض الخسيسة فتيسير المساكن هناك سبب وتسهيل لوقوع المعاصي هناك (الآثرى) ان بعضهم يبني البيت مجاورا للتربة التي تكون لهم ثيموت هو وأهله ومعارفه وتنقطع آثارهم وتبقى الديار خالية فيجدهم لاخير فيه السبيل الى مراده وقد يمكنه ذلك مع وجود حياة صاحبها بغير ذلك من الوجوه وقديرة قلع بابها فتبقى مأوى للفسقة واللصوص (الثالث) وهو اكبر واشنع مما تقدم ذكره وذلك ان العلماء رحمة الله عليهم قد اتفقوا على ان الموضع الذي دفن فيه المسلم وقف عليه مادام منه شيء مما موجود فيه حتى يفنى فاذا فنى حينئذ يدفن غيره فيه فان بقي شيء مما من عظامه فالحرمة قائمة كجبره ولا يجوز ان يحفر عليه ولا يدفن معه غيره ولا يكشف عنه اتفاقا الا ان يكون موضع قبره قد غصب الآثرى ان العلماء قد اختلفوا فيمن ائحده ميتا وأهيل عليه بعض التراب ثم تذكر ان يافوتة وقعت في القبر لها قيمة أو نفقة كثيرة فهل يجوز ان يزال ما أهيل عليه من التراب لاخذ ما وقع انتهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اضاءة المال أو لا يجوز ذلك لاجل حرمة المسلم فلا يجوز الاكشف بعد اهلاكه شيء من التراب عليه قولان للعلماء والمحكمة في منع الكشف عنه خشية من أن يكون قد تغير حال الميت عما كان عليه فنعوا ذلك من باب الستر عليه وقد امتن الله تعالى علينا بذلك في كتابه حيث قال ألم نجعل الارض كفاتا أحياء وأمواتا فالستر في الحياة ستر العورات وفي الممات ستر جيف الاجساد وتغير أحوالها فكان البنبان في القبور سببا الى خرق هذا الاجماع وانتهاك حرمة موقى المسلمين في حفر قبورهم والكشف عنهم بل يأخذون ما وجدوا من الاموات على أى حال كان من قدم أو طراوة في القفاف فيرمون ذلك في المزابل أو يدفنونه بعض دفن والغالب ان ذلك لا يفعله الا من له شوكة فيعملون في مواضع القبور والبيوت العالية والمراحيض والسرابات وبنية الموقى وفيهم العلماء والاولياء والاشراف وغير ذلك ويحتمل أن يكون فيهم بعض الصحابة من كان مع عمرو بن العاص رضى الله عنهم لانهم ماتوا بصر فيعملون في

وقد تقدم والجذب الجيب من كونهم يقتون في مجالس علمهم بأن الميت لا يجوز أن يندس وهو في قبره ولا أن يتسبب في ذلك ثم إن بعضهم يفعل ما تقدم ذكره من المراحض والفساق المملوءة بالماء للاستعمال ثم يقفون على ذلك وقفا فيكون الوقف في الحقيقة على من يقول عليهم وينجبهم فتجد أكثرهم دورهم أكثر تجييس الزيادة الاجتماع عندهم من القراء والقراء وقومة المكان ومن كان يأتي إليهم وإلى زيارتهم على ما تقدم ذكره (فاذا) علم ما ذكره وتحقق بمشاهدته عيانا بطل اذ ذلك الوقف لأن الوقف لا يصح إلا أن يكون قربة في نفسه وهذا كما تراه منافا لقربة قطعاً فإن القربة وفيه ما تقدم ذكره مع أنهم لم يقتصروا على ما ذكر بل يتفخرون في ذلك حتى في صفة الرخام الذي يفرشونه حول القبر وعليه (وأما) ببيان القبر والاعادة المنقوشة والسقوف المذهبة والتصاوير التي في بعضهما وغير ذلك فسيأتي بيانه في موضعه إن شاء الله تعالى (ثم أنظر) رحمنا الله وأياك إلى مخالفة الشرع كيف ينعكس مراد من خالفه إلى ضده (الأتري) أنهم لما وقفوا الاوقاف على من ذكره على ما تقدم بيانه وما قصدوا بالاوقاف الا كثرة الترحم عليهم فلما ان جعلوها على غير وجهها كما تقدم بيانه انعكس عليهم الامر فكان ذلك سبباً لعدم الترحم عليهم والدعاة لهم عن يأتي لزيارة القبور أو يمر بها إذا أنهم محجوبون بتلك القصور والابواب والحجاب من الطواشية وغيرهم كأنهم في الدنيا على حال رياستهم ومفاخرتهم بذلك على غيرهم من المسلمين فاستحبوا ذلك حتى في القبور

(فصل) ثم العجب كيف غاب عنهم أصل الشريعة وعمدتها إذا أن الأصل في الشرع الورع وكل أحد فيه على مرتبته والورع بالمرء المسلم عند موته أولى به بل أوجب عليه مما هو في حياته إذ أنه ما بقي له في دار الدنيا إقامة الا أنفاس يسيرة فيحتاج ان يتأهب للقاء المولى سبحانه وتعالى ولا شيء عنده أفضل من الورع للحديث الوارد عنه عليه الصلاة والسلام لو قمتم حتى تكونوا كالحنايا وهمتم حتى تكونوا كالأتار ولم يكن لكم ورع حازل يمنعكم ذلك من الناراه (فنعكس) هؤلاء الامرو جمعوا المال من وجهه ومن غير وجهه وغصبوا مواضع قبورهم وفي المسلمين وهم راحلون لا قول منزل من منازل

الآخرة وبنواوشيدوا الديار وغيرهما من مال جمع من الشبهات أو من المحرام أو هما معا عكس نضال المتقين بل المسلمين والغصب من البكائر فيها هو ولازحيا فـ كيف بما هو للموتى خصوصا فغصبوا حق الموتى وبنوا فيها بتلك الاموال المتقدمة ذكرها (وقد) ورد عنه عليه الصلاة والسلام انه قال من غصب شبرا من أرض طوفة يوم القيامة الى سبع ارضين اهـ (ثم انهم) لم يكفوا بذلك حتى وقفوا من تلك الجهات المتقدمة ذكرها أوقافا على تلك المواضع المغصوبة وتسيروا بذلك حتى وقفوا على انبعاث النجاسات على قبور أنفسهم وقبور غيرهم من المسلمين كما تقدم بيانه (ثم) العجب في حكمهم بصحة هذا الوقف كيف يمكن والمحال هذه ولم يذكروا الوقف للوقوف مصرفا غير ما وقفه عليه فلان يرجع ذلك مع الحكم بطلانه وذلك مذكور في كتب الفقهاء

«(فصل — ل)» فاذا تقرر هذا وعلم فلا ينبغي الدخول في تلك المواضع للترحم ولا لمحض ورود في المجازة هناك ولا لغيرهما اذ ان تلك المواضع مغصوبة لموتى المسلمين كما تقدم لانه ان فعل ذلك فقد ارتكب ما لا ينبغي ومع ذلك يخرج بفعله ذلك عن أقل مراتب الانكار وهو الانكار بالقلب لنص الحديث وليس وراء ذلك مثقال حبة من خردل من ايمان اهـ (فان) قال قائل الانكار ههنا لا محال له اذ ان من ينكر عليه قد مات فلا فائدة فيه (فالجواب) ان في ترك الدخول فيه فائدة كبرى اذ ان فيه ردعا وزجرا ان يريد أن يتشبه به من الاحياء (ثم انظر) رحمتنا الله تعالى واياله كيفية تتبع اللعين ابايس السنن الشريفة لا يجد سنة الا ويعمل على تركها بكيد وتسويله وتزيينه ثم يسد لها بصددها (الأتري) ان السنة في النساء في حال حياتهن الاختفاء والحجاب المنيع ومهما أمكن كان أولى وأوجب وفي حال الامات لم تفرق السنة بين قبور الرجال والنساء أعني في كيفية القبور ليس لاحدهما رى مختص به (وأنت) ترى حال بعض النسوة اليوم على النقيض من ذلك فتراهن في حال الحياة يتبرجن في المواضع التي تقدم ذكرها وغيرها ثم انهن اذا منن يجهلن على قبورهن أعني من قدر من فيجعلن في التراب الحجاب من الطواشية والموابين وغيرهم فلا يدخل احد من لم يرصوه حتى يؤذن له فعليه الحجاب بعد الموت وهن في قبورهن عكس الحياة فانهن

الامر الى انه لا يصل اليه شئ من بركة من يزور القبر وراؤيترحم عليها او يمر
 بها كما تقدم في حق من يبكر من الرجال وهيئات هيئات ليس الامر كما يزعمون
 لان الملك لا يتقرب اليه الا بالاشئ الذي ليس عنده اعنى انه سبحانه وتعالى
 لا يتصف به ولا يطاق عليه والله عز وجل غنى عن ذلك كله لانه الغنى الكريم
 وانما يتقرب اليه سبحانه وتعالى بالذل والفقير والمسكين المتواضع فهذه
 المعاني وما اشبهها هي التي تنزه المولى سبحانه وتعالى عنها وليس للعبد شرف
 ولا تقرب الا بها فان انخرم شئ منها نقص من حاله مع ربه تعالى بقدر ذلك
 فان الله وانا اليه راجعون على عكس الحال كان الناس يفتقدون بالعلماء
 فصار اليوم الامر بالعكس وهو ان من لا علم عنده يترك ما لا ينبغي كما تقدم
 ذكره فيما في العالم فيفتدى به في ذلك وقد تقدم هذا في غير ما موضع فعمت
 الفتنة واستحكمت هذه البلية فلا تجد في الغالب من يتكلم في ذلك ولا من
 يعين على زواله او يشير الى ان ذلك مكروه او محرم (فان قيل) ان من ترحم
 على القبر واشترك الجميع في ترجمه من كان خلف بنيان او غيره (فالجواب) ان
 قصد الزائر والمسار الترحم على من تربهم ومن رآهم من القبور واما من هو
 خلف حجاب ولم يقصده فلا يصل اليه شئ من ترجمه لان عزال المدفون بحجاب
 ما بالتربة المشيدة وغيرها اللهم الا ان يعمد بدعائه موقى المسلمين اجمعين من
 غير تعيين لمن فعل هذا الفعل فيدخل فيهم هو وغيره من مات على الاسلام
 (وجه آخر) وهو ان المؤمن مأمور بتغيير المنكر وقل مراتبه بالقلب واذا
 كان كذلك فالؤمن العارف بلسان العلم في المسئلة الغالب عليه ان يتوقى
 الدماء والترحم ان قبره على ما وصف لان المكلف مأمور بان يذكر عليهم
 بشرطه ما ينوه ويشدوه وغصبوه اوقى المسلمين من مواضع دفنهم ومن دعا لهم
 او ترحم عليهم فقد ترك الانكار عليهم لانهم لو علموا ان المسلمين لا يترحمون عليهم
 اذا اتصفوا بما ذكرناه لا تمنعوا من ذلك (ولهذا المعنى) امرنا بهجيران من امرنا
 بهجرائه لعلهم يرجعون (فان) قال قائل هذا في حق الاحياء والاموات
 فلا فائدة في هجرانهم بترك الدعاء لهم (فالجواب) ما تقدم من ان المكلف
 العالم بلسان العلم بتعيين عليه ان لا يخرج عن اقل مراتب الانكار وهو الانكار
 بالقلب وذلك عام في حق الاحياء والاموات منهم فلا يدع لهم (وفي) عدم

الترحم عليهم أيضا فائدة كبرى وهو الردع لمن يريد أن يعمل عملهم ويحذرو
 حذوهم ولو في بعض الناس والله الموفق (فن) كان با كيا فليبك اليوم على
 هذا الحال له يحصل له عوضا من ذلك ثواب التأسف والتعسر على ما فاتته
 من الخير والاعانة عليه فاعله يكتب من خزيهم اذان من أحب قوما كما ينبغي
 شرعا الحق بهم ولم تنزل الا كابر رجة الله عليهم يوصون عندهم موتهم بأن يدفنوا
 على طريق المسلمين لكي يصل اليهم بركة من يمر بهم من المسلمين ممن يترحم
 أو يستغفر والله الموفق (وقد) خرجنا عما كنا بصده من فعل المولد بالقبور
 ووقع الكلام على بعض مسائلها (ثم) نرجع الآن الى ما كنا سبيله من ذكر
 شيء من مسائل المولد (فن) ذلك ان بعضهم يتورع عن فعل المولد بالغشائي
 المتقدم ذكرها ويعوض عن ذلك القراء والفقراء الذين يذكرون مجتمعين
 برفع الاصوات والهنوك كما علم من عادة القراء في هذا الزمان وكذلك الفقراء
 وقد تقدم الدليل على منع ذلك في غير المولد فكيف به في المولد وقد تقدم انه
 اذا أطعم الاخوان ليس الابنية المولد ان ذلك بدعة فكيف به هنا فن باب
 أخرى المنع منه وقد يحصل في هذا من المفسد بعض ما تقدم ذكره أو أكثر
 أو مثله (وبعضهم) يتورع عن هذا ويعمل المولد بقراءة البخاري وغيره
 عوضا عن ذلك وهذا وان كانت قراءة الحديث في نفسها من اكبر القرب
 والعبادات وفي البركة العظيمة والخير الكثير لكن اذا فعل ذلك بشرطه
 اللائق به على الوجه الشرعي كما ينبغي لا بنية المولد الا ترى ان الصلاة من
 أعظم القرب الى الله تعالى ومع ذلك فلو فعلها انسان في غير الوقت المشرع
 لها لمكان مذموم ومخالفا فاذا كانت الصلاة بهم هذه المثابة فبالك بغيرها
 * (فصل) ومنهم من يفعل المولد بمجرد التعظيم ولا يكن له فضة عند الناس
 متفرقة كان قد أعطاها في بعض الافراح والمواسم ويريد ان يستردها
 ويستقي ان يطالب ابداءه فيعمل المولد حتى يكون ذلك سببا لاخذ ما اجتمع له
 عند الناس (وهذا) فيه وجوه من المفسد (أحدها) وهو أشدها انه يتصف
 بصفة النفاق وهو انه يظهر خلاف ما يبطن اذا ظهر حاله انه عمل المولد ينبغي
 به الدار الاخرة وباطنه انه يجمع به فضته (ومنهم) من يعمل المولد لاجل جمع
 الدراهم وهم على قسمين وكل قسم منهما على قسمين (فالقسم الاول) ان

تكون له دنيا ويتظاهر بأنه من الفقراء المساكين فيه حمل المولد لتزويد دنياه بمساعدة الناس له فيزداد هذا فسادا على الفاسد المتقدم ذكرها ووجه آخر من الفاسد وهو أشد من الأول أنه يطلب بذلك ثناء الناس عليه والنفس تحب المهاد كثيرا وهذا فيه ما فيه (القسم الثاني منه) وهو أن يكون له مال إلا أنه ممن يخاف الناس من لسانه وشهره فيعمل المولد حتى يساعد الناس تقيّة على أنفسهم وأعراضهم فيزداد من الخطام بسبب ما فيه من الخصال المذمومة شرعا وهذا أمر خطر لأنه زاد على الأول أنه ممن يخاف من شره فهو معدود بفعله من الظالمة (القسم الثاني) من التقسيم الأول وهو أن يكون ضعيف الحال فيريد أن يتسع حاله فيعمل المولد لأجل ذلك (الثاني منه) أن يكون من الفقراء لكن له لسان يخاف منه ويتقى لأجله فيعمل المولد حتى يحصل له من الدنيا ممن يخشاه ويتقيه حتى أنه لو تعذر من حضور المولد الذي يفعله أحد من معارفه محل به من الضرر ما يتشوش به وقد يؤول ذلك إلى العداوة أو الوقوع في حقه في محافل بعض ولاية الأمور قاصدا بذلك حط رتبته بالوقعة فيه أو نقص ماله إلى غير ذلك مما يقصده من لا يتوقف على مراعاة الشرع الشريف وقد قال عليه الصلاة والسلام إن من شر الناس منزلة عند الله تعالى من اتقاء الناس لشره أو كما قال عليه السلام ثم مع ذلك تتشوف نفسه إلى الثناء والمدح كما تقدم فهذا الذي ذكر بعض الفاسد المشهورة المعروفة وما في ذلك من الدسائس ودخول وساوس النفوس وشياطين الانس والجن مما يهتد رحصره فالسعيد السعيد من أعطى قياده للاتباع وترك الابتداع وفقنا الله تعالى لذلك بمنه (فصل) • فإن قال قائل ما الحكمة في كونه عليه الصلاة والسلام خص مولده الكريم بشهر ربيع الأول ويوم الاثنين منه على الصحيح والمشهور عند أكثر العلماء ولم يكن في شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وفيه ليلة القدر واختص بفضائل عديدة ولا في الأشهر المحرم التي جعل الله لها الحرمية يوم خالق السموات والأرض ولا في ليلة النصف من شعبان ولا في يوم الجمعة ولا في ليلتها (فالجواب) من أربعة أوجه (الوجه الأول) ما ورد في الحديث من أن الله تعالى خالق النجوم الاثنين انتهى وفي ذلك تنبيه

عظيم وهو أن خلق الاقوات والارزاق والفواكه والخيرات التي يتغذى بها
بنو آدم ويحيون ويتداون وتنشرب صدورهم لرؤيتها وتطيب بها نفوسهم
وتسكن بها احوالهم عند رؤيتها الاطمان نفوسهم بتحصيل ما يبق
حياتهم على ما جرت به العادة من حكمة الحكيم سبحانه وتعالى فوجوده صلى
الله عليه وسلم في هذا الشهر في هذا اليوم قرة عين بسبب ما وجد من الخير
العظيم والبركة الشاملة لآئمة صلوات الله عليه وسلامه (الوجه الثاني)
ان ظاهره عليه الصلاة والسلام في شهر ربيع فيه اشارة ظاهرة ان تظن
اليها بالنسبة الى اشتقاق لفظة ربيع اذ ان فيه تفاؤلا حسنا بشارته لآئمة
عليه الصلاة والسلام والتفاؤل له اصل اشار اليه عليه الصلاة والسلام
(وقد) قال الشيخ الامام ابو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله - كل انسان من
اسمه نصيب هذا في الاشخاص وكذلك في غيرها واذا كان كذلك ففصل
الربيع فيه تنشق الارض عما في باطنها من نعم المولى سبحانه وتعالى وارزاقه
التي هي اقوام العباد وحياتهم ومعايشهم وصلاح احوالهم فينفاق الحب
والنوى وانواع النبات والاقوات المقدرة فيها فينبثق الناظر عند رؤيتها
وتبشره بلسان حالها بقدم ربيعها وفي ذلك اشارة عظيمة الى الاستبشار
بابتداء نعم المولى سبحانه وتعالى ألا ترى انك اذا دخلت بستانا في مثل هذه
الايام تنظر اليه كأنه يضحك لك وتجذره كأن لسان حاله يخبرك بما لك من
الارزاق المدخرة والفواكه وكذلك الارض اذا انبج نوارها كأنه يحذرك
بلسان حاله كذلك أيضا (فولده) عليه الصلاة والسلام في شهر ربيع فيه
من الاشارات ما تقدم ذكر بعضه وذلك اشارة ظاهرة من المولى سبحانه
وتعالى الى التنويه بعظيم قدر هذا النبي الكريم صلى الله عليه وسلم وانه
رحمة للعالمين وبشرى للمؤمنين وحماية لهم من المهالك والخاوف في الدين وحماية
للكافرين بتأخير العذاب عنهم في الدنيا لاجله صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى
وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم (وكيف) لا يكون ذلك والخبر كما في الاتباع
وادرار نعم المولى سبحانه وتعالى انما يكتر عند الامثال لامره واتباعه
انبيائه صلوات الله عليهم وسلامه ومخالفة العدو واللعين وجنوده (الامر)
انه عليه الصلاة والسلام حين خروجه الى هذا الوجود لم يقدر اللعين ابليس

وجنوده على القرار في هذه الارض ولا في الثانية ولا في الثالثة الى ان نزلوا
الى الارض السابعة فخلت الارض منهم ببركة وجوده صلى الله عليه وسلم
فيها (فانظر) رحمتنا الله تعالى واياك الى خلوا الارض من هذا الالعين وجنوده
(وقد ورد) في شهر رمضان انهم يقيدون فأمين التقييد من نفهم بالكلية الى
تخوم الارض السابعة وفي هذا اشارة عظيمة دالة على كرامته عليه الصلاة
والسلام عند ربه والاعتناء به وعن تبعه (فان قيل) ان شهر رمضان تقيد
الشياطين في جميعه (فلاشك) ان نفهم الى الارض السابعة السفلى في يوم
مولده عليه الصلاة والسلام اعظم من تقيدهم في شهر رمضان كله اذ فيه
ظاهر من رزية الوقت الذي خلت الارض من العدو وجنوده فيه فليفهم من
يفهم والله الموفق فوقعت البركات وادرار الارزاق ومن اعظمها منة الله
على عباده بهدايته عليه الصلاة والسلام لهم الى صراطه المستقيم اسأل الله
تعالى ان يعرفنا ببركته ذلك بمنه ويرزقنا اتباعه دينه اودنيا وآخرته بفضل
لارب سواه آمين (الوجه الثالث) ما في شريعتهم عليه الصلاة والسلام من
شبه الحال الاترى ان فصل الربيع اعدل الفصول واحسنها اذ ليس فيه
برد مزعج ولا حر مفاق و ليس في ليله ونهاره طول خارق بل كله معتدل
وفصله سالم من العال والامراض والحوادث التي يتوقعها الناس في
ابدانهم في زمان الخريف بل الناس تنتمش فيه قواهم وتصلح امزجتهم
وتتشرح صدورهم لان الابدان يدركها فيه من امداد القوة ما يدرك النبات
حين خروجه اذ منها خلقة وايطيب لياهم للقيام ونهارهم للصيام لما تقدم من
اعتداله في الطول والقصر والحر والبرد فكان في ذلك شبه الحال بالسريرة
السحرة التي جاءها صلوات الله عليه وسلامه من رفع الاصر والاعلال
التي كانت على من كان قبلنا وقد نطق القرآن بذلك حيث يقول
سبحانه وتعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجذونه ~~مكتوبا~~
عندهم في التوراة والانجيل يا امرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحمل لهم
الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاعلال التي كانت
عليهم (الوجه الرابع) انه قد شاء الحكيم سبحانه وتعالى ان يكون عليه الصلاة
والسلام تتشرف به الازمنة والاماكن لاهو يتشرف بها بل يحصل للزمان

والله كان الذي يباشره عليه الصلاة والسلام الغضيلة العظمى والمزية على
 ما سواه من جنسه الا ما استثنى من ذلك لاجل زيادة الاعمال فيها وغير ذلك
 فلو ولد صلى الله عليه وسلم في الاوقات المتقدمة ذكرها لكان ظاهره يومه انه
 يتشرف بها بفعل الحكيم جل جلاله مولده صلى الله عليه وسلم في غيرها
 ليظهر عظيم عنايته سبحانه وتعالى به وكرامته عليه وقد تقدم ما في قوله عليه
 الصلاة والسلام للسائل الذي سألته عن صوم يوم الاثنين فقال صلى الله
 عليه وسلم ذلك يوم ولدت فيه ولما ان صرح صلى الله عليه وسلم بقوله في يوم
 الاثنين ذلك يوم ولدت فيه علم بذلك ما اختص به يوم الاثنين من الفضائل
 وكذلك الشهر الذي ظهر فيه صلى الله عليه وسلم (فان) كان يوم الجمعة فيه
 ساعة لا يصادفها عبده مسلم يسأل الله تعالى شيئا الا اعطاه اياه وقد قال
 الامام ابو بكر الفهرى المشهور بالطرطوشى رحمه الله تعالى معظم العلماء
 والاخبار انها بعد صلاة العصر الى غروب الشمس وقوى رحمه الله ذلك
 بحديث قال في كتابه رواه مسلم في الصحيح وذكر فيه ان آدم خلق بعد العصر
 من يوم الجمعة في آخر ساعة من ساعات الجمعة ما بين العصر الى الليل انتهى
 لان آدم عليه السلام هو ساكن الدار وهو المراد بالخطاب اذ ان الدار لا تتراد
 لنفسها بل اسما كنما قال وقد كانت فاطمة رضى الله عنها اذا صلت العصر
 من يوم الجمعة تستقبل القبلة وتقبل على الذكر والدعاء ولا تكلم أحدا
 حتى تغرب الشمس وتقول ان الساعة المذكورة هي في ذلك الوقت وتؤثر
 ذلك عن أيها صلى الله عليه وسلم لم فاذا كانت تلك الساعة التي وجد فيها
 آدم عليه السلام لا يصادفها عبده مسلم يسأل الله تعالى فيها شيئا الا اعطاه اياه
 (فلا شك) ان من صادف الساعة الذي ظهر فيها عليه الصلاة والسلام الى
 الوجود هو يسأل الله تعالى شيئا انه قد ينجح سعيه وظفر بمراده اذ ان المعنى
 الذي فضل الله تعالى به تلك الساعة في يوم الجمعة هو خلق آدم عليه السلام
 في تلك الساعة التي ولد فيها سيد الاولين والاخرين صلى الله عليه وسلم قال
 عليه الصلاة والسلام اناسيد ولد آدم ولا فخر وقال عليه الصلاة والسلام
 آدم من دونه تحت لوائى انتهى ووجه آخر ان يوم الجمعة فيه اهبط آدم
 وفيه تقوم الساعة ويوم الاثنين خير كله وأمن كله فله الحمد والمنة (فان)

قال قائل قد خص يوم الجمعة بصلوة الجمعة والخطبة وغير ذلك مما هو مختص
 به (فالجواب) ما تقدم من أنه عليه الصلاة والسلام ما يخصه في نفسه الكريمة
 يخفف فيه الأمر عن أمته فلا يكافهم فيه زيادة عمل لأن المولى سبحانه وتعالى
 لما أنزله إلى الوجود في هذا اليوم المعين لم يكاف الأمة فيه زيادة عمل
 أكراما لنبيه صلى الله عليه وسلم بالتخفيف عن أمته بسبب عنايته وجوده فيه
 قال الله سبحانه وتعالى في محكم التنزيل وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين فهو
 عليه الصلاة والسلام رحمة للعالمين عموما ولا أمته خصوصا ومن جملة ذلك
 هدم التكليف كما تقدم (وقد) نقل الامام أبو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله
 تعالى في كتاب الدلالات ما هذا القوله ان الله عز وجل لم يخلق خلقا احب
 اليه من هذه الامة ولا اكرم عليه من نبيه صلى الله عليه وسلم ثم النبيين بعده
 ثم الصديقين والاولياء المختارين وذلك ان الله تبارك وتعالى خلق نور
 محمد صلى الله عليه وسلم قبل خلق آدم بالفي عام وجعله في عمود امام عرشه
 يسبح الله وبقائه ثم خلق آدم عليه السلام من نور محمد صلى الله عليه وسلم
 وخلق نور النبيين عليهم السلام من نور آدم عليه السلام اه (وقد) اشار
 الفقيه الخطيب أبو الريح في كتاب شفاء الصدور له الى اشياء جليلة عظيمة
 (فمنها) ما روى أنه لما شاء الحكيم خلق ذاته صلى الله عليه وسلم المباركة
 الماهرة أمر سبحانه وتعالى جبريل عليه السلام ان ينزل الى الارض وان
 يأتيه بالطينة التي هي قلب الارض وبهاؤها ونورها قال فهو جبريل عليه
 السلام وملائكة الفردوس وملائكة الرقيق الاعلى وقبض قبضة من
 موضع قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بيضاء منيرة فجنبت بماء التسليم
 وغسست في ميعين انهار الجنة حتى صارت كالدرة البيضاء ولها نور وشعاع عظيم
 حتى طافت بها الملائكة حول العرش وحول الكرسي وفي السموات
 والارض وفي الجبال والبحار فعرفت الملائكة وجميع الخلق محمد صلى الله
 عليه وسلم وفضله قبل ان تعرف آدم عليه السلام فلما خلق الله آدم عليه
 السلام وضع في ظهره قبضة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع آدم في ظهره
 نسيشا كنشيش الطير فقال آدم يا رب ما هذا النشيش قال هذا تسبيح نور
 محمد عليه السلام خاتم الانبياء الذي أخرجه من ظهره فخذ بهدري ومبناقي

النشيش الصوت اه

ولا تودعه الا في الارحام الطاهرة فقال آدم يا رب قد أخذته بعهدك
وميثاقك ولا أودعه الا في المطهرين من الرجال والمهصنات من النساء فكان
نور محمد صلى الله عليه وسلم يتلأل في ظهر آدم وكانت الملائكة تقف خلفه
صفوفا ينظرون الى نور محمد صلى الله عليه وسلم ويقولون سبحان الله استحسنانا
لما يرون فلما رأى آدم ذلك قال أي رب ما بال هؤلاء يقفون خلفي صفوفا
فقال الجليل سبحانه وتعالى له يا آدم ينظرون الى نور خاتم الانبياء الذي
أخرجه من ظهرك فقال أي رب أرنيه فأراه الله اياه فأمن به وصلى عليه
مشيرا بأصبعه ومن ذلك الاشارة بالأصبع بلا اله الا الله محمد رسول الله في
الصلاة فقال آدم رب اجعل هذا النور في مقدمي كي تستقبلاني الملائكة
ولا تستدبرني فجعل ذلك النور في جبهته فكان يرى في غرة آدم دائرة كدائرة
الشمس في دوران فلما كها أو كما يدور في تمامه وكانت الملائكة تقف أمامه
صفوفا ينظرون الى ذلك النور ويقولون سبحان الله ربنا استحسنانا لما يرون ثم
ان آدم عليه السلام قال يا رب اجعل هذا النور في موضع أراه فجعل الله
ذلك النور في سبابه فكان آدم ينظر الى ذلك النور ثم ان آدم قال يا رب هل
بقي من هذا النور شيء في ظهري فقال نعم بقي نورا أحياه فقال أي رب اجعله
في بقية أصابعي فجعل نور أبي بكر في الوسطى ونور عمر في البنصر ونور عثمان في
المخضر ونور علي في الابهام فكانت تلك الانوار تتلأل في أصابع آدم
مادام في الجنة فلما اخرج في الارض انتقلت الانوار من أصابعه الى ظهره
اه (وفيه) أيضا ان أول ما خلق نور محمد صلى الله عليه وسلم فأقبل ذلك
النور يتردد ويهجد بين يدي الله عز وجل فقسمه الله تعالى على أربعة
أجزاء فخلق من الجزء الأول العرش ومن الثاني القلم ومن الثالث اللوح ثم
قال للقلم اجروا كتب فقال يا رب ما كتب قال ما أنا خالق له الى يوم القيامة
فجرى القلم على اللوح وكتب حتى أتى على آخر ما أمره الله سبحانه وتعالى به
وأقبل الجزء الرابع يتردد بين يدي الله تعالى ويهجد لله عز وجل فقسمه
الله أربعة أجزاء فخلق من الجزء الأول العقل ومن الثاني المعرفة وأسكنها في
قلوب العباد ومن الجزء الثالث نور الشمس والقمر ونور الابصار والجزء
الرابع جعله الله حول العرش حتى خلق آدم عليه السلام فاسكن ذلك النور

فيه فنور العرش من نور محمد صلى الله عليه وسلم ونور القلم من نور محمد صلى الله عليه وسلم ونور اللوح من نور محمد صلى الله عليه وسلم ونور النمار من نور محمد صلى الله عليه وسلم ونور العقل من نور محمد صلى الله عليه وسلم ونور المعرفة ونور الشمس ونور القمر ونور الابصار من نور محمد صلى الله عليه وسلم اه (وقد ورد في هذا المعنى كثير من اراده فليقف عليه في كتاب الشفاء لابن الربيع (ولاجل) هذا المعنى قال آدم عليه السلام لاني صلى الله عليه وسلم لم يمتاقل بالابا معنای وبابن صوري (وقد روي) الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قالت بارسول الله متى وجبت لك النبوة قال وآدم بين الروح والجسد انتهى (فانتم) كان شهر رمضان اختص ببلية القدر وعظيم قدرها المشهور المعروف وان فيها يفرق كل امر حكيم على الراجح وان قيامها يبدل عبادة ألف شهر ليس فيها بيلة القدر في أشق العبادات وهو الجهاد في سبيل الله تعالى (فعلم) ذلك كله حصل لنا باخباره عليه السلام وفضيلة الاوقات تلقيناها منه وعنه عليه الصلاة والسلام وشهر ربيع ويوم الاثنين وابنته علمنا افضل ذلك كله بظهوره عليه الصلاة والسلام فيها فهو صلى الله عليه وسلم قطب دائرة الكون والذي خالق الوجود لاجله والذي فضات الاوقات ببركته والذي خصت أمته بيلة القدر من اجله والذي يؤيد ما نحن بسيد له ما ورد من مناظرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه لعبد الله بن عباس رضي الله عنه حيث يقول له أنت القائل مكة خير من المدينة فقال له رضي الله عنه هي حرم الله وأمنه وفيها بيته فقال أمير المؤمنين رضي الله عنه لا أقول في حرم الله ولا في بيته شيئا أنت القائل الى آخره ثلاث مرات ومن المنتقى قال محمد بن عيسى ولو أقر له بذلك لضربه يريد لا ذبه على تفضيل مكة على المدينة لاعتقاده تفضيل المدينة على مكة أو هو يرى ترك الاختقاف تفضيل احدهما على الاخرى الآن الوجه الاول اظهر لما شهر من اخذ الهبة في ذلك دون تكبير فهذا تصريح من أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه بان المدينة افضل من مكة (ومن) كتاب مسند موطأ مالك بن أنس لابي القاسم عبد الرحمن الغافقي الجوهري باسناده الى عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افقتعت القرى بالسيف وافقتعت المدينة

الغافقي نسبة
الى غافق حصن
بالاندلس اه

بالقرآن (ومنه) بإسناده الى حمزة بن عبد الرحمن قالت تكلم مروان يوما
على المنبر فذكر مكة وأطنت في ذكرها ولم يذكر المدينة فقام رافع بن خديج
فقال مالك يا حمزة اذكر مكة فأطنت في ذكرها ولم تذكر المدينة وأشهد
لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والمدينة خير لم **لو** كانوا
يعلمون اه مع انه قد خص بعض العلماء هموم هذا الحديث وما أشبهه
فقال انها خير من مكة في كثرة الرزق وبركة الثمار وهذا برده قوله صلى
الله عليه وسلم لا يصبر على لاوائها وشدة أحوالها الا كنت له شفيها أو شهيدا
يوم القيامة ومعنى لاوائها والجوع والشدة على ما سياتي بيانه ان شاء
الله تعالى ومن حيث المعنى فبعد أن يحمل قوله عليه الصلاة والسلام
على كثرة الثمار اذ هو عليه الصلاة والسلام المشرع والمبين عن الله تعالى
مراده وما هو الا فضل عند ربه والا على والاخص وكيف يمكن ان يخص
هموم الحديث والمدينة قد اشتملت واختصت بالنبي صلى الله عليه وسلم
حيا وميتا على ما تقدم وما سياتي بيانه ان شاء الله تعالى (وقد نقل الامام
رزين رحمه الله تعالى في كتابه الذي جمع فيه الكتب المحتاج ذكر في باب
فضل المدينة على ساكنيها افضل الصلاة والسلام ما هذا الغلط عن يحيى بن
سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا وقبر يحفر بالمدينة فاطاع
رجل في القبرة ال بئس مضجع المؤمن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بئس ما قلت فقال الرجل اني لم ارد هذا انما اردت القتل في سبيل الله فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مثل القتل في سبيل الله ما على الارض
بئس ما احب الى ان يكون قبري بها من ائمتنا انتهى (فانظر) رحمنا
الله تعالى واياك الى ما احتوى عليه هذا الحديث من الفوائد الجملة
والاسرار البينة وذلك ان المدينة بحلوله صلى الله عليه وسلم فيها حصلت
له هذه الخاصية العظمى (ال ترى) انه عليه الصلاة والسلام عاب قول
القاتل بئس مضجع المؤمن بقوله عليه الصلاة والسلام بئس ما فات ففهمه
ان ذلك خير مضجع المؤمن ثم أكد ذلك عليه الصلاة والسلام
بجوابه حين قال الرجل انما اردت القتل في سبيل الله فقال عليه الصلاة
والسلام ولا مثل القتل في سبيل الله وقد جاء في القتل في سبيل الله من

الفضائل باهوا ولم يولم مثل قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين الآية ومن ذلك قوله عليه الصلاة
والسلام وددت اني أقاتل في سبيل الله فأقتل ثم أحيى فأقتل ثم أحيى فأقتل
وفضائله كثيرة متعددة مشهورة ثم انه عليه الصلاة والسلام فضل الدفن
فيها لنفسه الكريمة واغيره على القتل في سبيل الله تعالى على ما فيه من
الفضائل والخصوصية العظمى هذا وهو عليه الصلاة والسلام على ظهرها
فكيف بعد أن حل في جوفها فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين فلا يمكن
ان تحصر فضيلة ذلك ولا يقدر قدرها (ومن الموطأ) ان مولاه أعبد الله بن
عمر رضي الله عنه أنه في الفتنة فقالت اني أردت الخروج يا أبا عبد الرحمن
اشتد علينا الزمان فقال له أعبدا الله بن عمر أعبداي الكاع فاني سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصبر على لاؤها وشدة أحد الا كنت له
شفيعا أو شهيدا يوم القيامة اه قال الباجي قال عيسى بن دينار هوشك من
المحدث ولاؤها وشدة والمجوع والشدة وتغذرا الكسب والشدة يحتمل ان
يريد بها اللاء ويحتمل ان يريد بها اكل ما يشتد بساكنها وتغظم مضرته
وقوله شفعيا الشفاعة على قسمين عند كثير من أهل السنة وهي شفاعة في
زيادة الدرجات لمن دخل الجنة وشفاعة في الخروج من النار خاصة وقوله
أو شهيدا يحتمل ان يريد به انه شهيد له بالمقام الذي فيه الاجر ويقتضي ذلك
ان لشهادته فضلا في الاجر واحباط اللوزرفانه لاشك ان سكناه في المدينة
والبقاء بها يثبت له ويوجد ثابتا في جملة حسناته الا ان شهادة النبي صلى الله
عليه وسلم زيادة في الاجر وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لم في قتلى أحدنا
شهيد على هؤلاء يوم القيامة والله أعلم وهذا الحديث يقتضي ان فضيلة
استيطان المدينة والبقاء بها باقية بعد النبي صلى الله عليه وسلم اه (وهذا
المعنى) قريب مما جاء في الصائم من قوله تعالى على لسان نبيه عليه الصلاة
والسلام كل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لي وأنا أجزي به (واذا) كان له
سبحانه وتعالى وهو المجازي عليه فلا يقدر قدره ولا تحميه العقول وفيما نحن
بسبيله شبه من ذلك لان بحلوله عليه الصلاة والسلام في البارعت بركته
مجميع من دفن فيها ومن لم يدفن فبركته للاحياء معلومة وكذلك للاموات

(الأتري) الى قوله عليه الصلاة والسلام من استطاع ان يموت بالمدينة
فليت بها فاني أشفع لمن مات بها فلم يكتب عليه الصلاة والسلام في فضيلتها
عائنه وصرح به أول الحديث حتى قال ما على الارض بقعة أحب الى ان
يكون قبري بها منها ثلاثا هو ذلك يقتضى العموم في المدينة كلها ثم انظر رحمنا
الله تعالى واياك الى بعض سر تكبره ذلك ثلاثا اذ أنه عليه الصلاة والسلام
كان من عادته التكبر بما اذا اراد ان ياتي امره خطروا بال كره ثلاثا فهذا
دليل واضح على الاعتناء بالمدينة وما قاربها وما خصها الله تعالى به من
الفضائل العجيبة والبركات الشاملة العظيمة اذ انه عز وجل يقول في كتابه
العزير حاكيا عن حاله عليه الصلاة والسلام وما ينطق عن الهوى ان هو الا
وحي يوحى فآية فضله عليه الصلاة والسلام وبِعظمتها انما هو من جهة ربه
سبحانه وتعالى فاي بالدواي بقعة تصل الى هذا المقام (ومنها) ما ذكر صاحب
البيان والتقريب فيه والقاضي في المعرنة وقد اخل كلامهما من قوله عليه
الصلاة والسلام على ان باب المدينة ملائكة يحرسونها لا يدخلها الطاعون
ولا الدجال ولم يأت مثل ذلك في مكة (ومنها) قوله عليه الصلاة والسلام
والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ولم يذكرك في مكة (ومنها) قوله عليه
الصلاة والسلام المدينة كالكعبة تنفي خبثها وينصع طيبها ولم يأت مثل ذلك
في مكة (وأوضحها) قوله عليه الصلاة والسلام اللهم ان ابراهيم دعاك
امكة وانا ادعوك للمدينة بمثل ما دعاك ابراهيم امكة ومثله معه ودعاء النبي
صلى الله عليه وسلم افضل من دعاء ابراهيم لان فضل الدعاء على قدر فضل
الداعي (ومنها) قوله عليه الصلاة والسلام اللهم حبب اليها المدينة كحبيبنا
مكة او اشد وصحبها النساء وبارك لنا في مدها وصاعها وانقل جاهها فاجعلها
بالحجة ولا يجوز ان يسأل ربه ان يحب اليه الا دون على الاعلى (ومنها)
ما استقر عند السلف رضي الله عنهم حتى قال عمر من كان على من خطابه
انت القائل امكة خير من المدينة ثلاثا وقد تقدم (ومنها) قوله عليه الصلاة
والسلام لا يخرج من المدينة احد رغبة عنها الا أبدلها الله خيرا منه
(ومنها) قوله عليه الصلاة والسلام امرت بقربة نأ كل القرى يقولون يثرب
وهي المدينة تنفي الناس كما ينفي الكبر خبث الحديد ولا معنى لقوله نأ كل

قوله ويصنع بفتح
فسكون ففتح أي
خاص وقوله طيبها
فتح الطاء وتشديد
لبناء المكسورة اهـ

قوله لبارز يسكون
الهمزة وكسر
الراء أى مجتمع اهـ

القرى الاربعان فضاهما عليهما وزادتهما على غيرها (ومنها) قوله عليه الصلاة
والسلام ان الايمان لبارز الى المدينة كما ناز الحمية الى حجرها وتخصيصه اياها
بذلك لفضلهما على جميع البقاع التي لا يوجد هذا المعنى فيها روى رسول
الله صلى الله عليه وسلم مخلوق منها وهو خير المشرقين وقيل ان
ولان فرض الهجرة اليها يوجب كون المقام بها طاعة وقربة ومقام غيرها
ذنبا ومعصية وذلك دال على فضلها على سائر البقاع انتهى كلامهما (فلما)
ان علم عليه الصلاة والسلام ان احب البقاع الى ربه هذه البقعة احب ان
يدفن فيها اذ انه عليه الصلاة والسلام لم يعلم له شئ قط يفضل له نفسه الكريمة
بل بحسب ما فضله ربه عز وجل (وقد تقدم) قوله عليه الصلاة والسلام
جوابا للنساء حين تكلمن معه في تفضيله عائشة رضى الله عنها عليهن رضى
الله عنهن فاجابهن عليه الصلاة والسلام بقوله انه لم يوح الى في فراش
احدا كن الا في فراشها فكان عليه الصلاة والسلام بفضل الاشياء بحسب
ما فضله الله تعالى وهذا التنبيه كاف (ومذهب) علماء المدينة رحمة
الله تعالى انها افضل من مكة وان الصلاة في مسجدته صلى الله عليه وسلم
افضل من الصلاة في مسجد مكة بدون الالف وانما تفضل غيرهما من
المساجد بالالف الا المسجد الاقصى فان الصلاة فيه بمائة صلاة للحديث
الوارد فيه وهو مشهور معروف (وبقول) علماء المدينة قال الامام الاكبر رحمه
الله تعالى ان المدينة افضل من مكة وان كانت مكة شرفها الله تعالى فاضلة
في نفسها فاذن فضلتها المدينة (وقد جاء) في تفضيل مكة النصوص الكثيرة
وكفى بها من الفضيلة انها اطاع شمس النبي عليه الصلاة والسلام وفيها نبي
واوحى الله تعالى اليه ومنها اسرى به الى قاب قوسين او ادنى الى غير ذلك مما
اختصت به فحصلت لها الفضيلة العظمى به عليه الصلاة والسلام وبمن
قبله من الانبياء عليهم الصلاة والسلام (الكن) جرت حكمة الحكيم سبحانه
وتعالى ان جعل نبيه عليه الصلاة والسلام مقبوعا وان الاشياء كلها تشرف
به ويعاوق قدرها وفضلها بسببه كما تقدم فلو أقام النبي صلى الله عليه وسلم
بمكة وظهر أمرها حتى انتقل منها الى ربه لمكان قد تموهم انه تشرف بمكة
فكان انتقاله عليه الصلاة والسلام الى المدينة ليخصه الله تعالى ببلاد

وحده وحرم ومسجد وروضة ووفود تسير اليه عليه الصلاة والسلام وهذا
 جار على قاعدة الغرض الذي لا يتم الاسلام الا به وهو شهادة أن لا اله الا الله
 وأن محمدا رسول الله فلو اقتصر أحد على الشهادة لله تعالى بالوحدانية
 ولم يقر له عليه الصلاة والسلام بالرسالة لم يصح له اسلام ولا ايمان فلم يصح
 التوحيد الامع الاقرار له عليه الصلاة والسلام بالرسالة فما جعل الله
 عز وجل من المواضع المنسوبة اليه سبحانه وتعالى وفضلها بذلك جعل
 لنبيه صلى الله عليه وسلم مقابلاتها فالوفود تسير من كل الآفاق الى البيت
 العتيق وكذلك تسير الى زيارته عليه الصلاة والسلام ولما أن جعل سبحانه
 وتعالى البيت العتيق حراما جعل لنبيه صلى الله عليه وسلم حرما يقابله ولما أن
 جعل المسجد الحرام له فضيلة في الصلاة فيه جعل مسجد نبيه عليه الصلاة
 والسلام كذلك في تضاعيف الاجور ولما أن كان الحجر الاسود يشهد
 للامسه يوم القيامة واذا شهد للامسه دخل الجنة جعل لنبيه صلى الله عليه
 وسلم في مقابلاته روضة من رياض الجنة (قال) القاضي أبو محمد عبد الوهاب
 رحمه الله في كتاب المعونة له وقد علم انه خص ذلك الموضع فيها الفضل له على
 بقية الخلق كان بان يدل على فضلها على سواها اولى انتهى وقد تقدم هل
 هي بنفسها في الجنة أو العمل فيها يوجب روضة من رياض الجنة (فان)
 قال فائل قد خرج البزار من حديث أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فضل الصلاة في المسجد الحرام على غيره مائة الف صلاة وفي
 مسجدى ألف صلاة وفي مسجد بيت المقدس خمسة مائة صلاة قال ولا نعلم
 هذا الحديث يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجه من الوجوه
 بهذا اللفظ الا من هذا الوجه بهذا الاسناد واسناده حسن (فالجواب) ان
 ما كارهه الله تعالى قاعدة مذهبهم انه يأخذ بعمل أهل المدينة وان
 عارضه الحديث الصحيح وقد تقدم قول علماء المدينة في ذلك لا أنهم لا يتركون
 العمل بالحديث الا لما أوجب ذلك عندهم فكان العمل عندما لا كارهه
 الله أقوى لانه عنده كالاتفاق مع ان الحديث لم يخرج من اشترط الصحة
 واذا كان ذلك كذلك فالرجوع الى العمل أريح (فان) قال فائل قد شرع المجزاء
 في الصيد في حرم مكة ولم يشرع ذلك في حرم المدينة (فالجواب) أن العلماء

قد اختلفوا في ذلك ((فعلى) القول الاول بوجوب الجزاء فلا فرق (وعلى) القول الثاني بعدم الجزاء (فالجواب) انه عليه الصلاة والسلام اخبرهم بما يحصل لهم به من رفع الدرجات ولم يكفهم عملا لان تكليف العمل قد يقع بعضهم أو أكثرهم في تركه فيؤول أمرهم الى الخسران فعوذ بالله من ذلك فرفع عنهم عليه الصلاة والسلام ما يقع من بعضهم من التقصير الا ترى انه عليه الصلاة والسلام لم يزل يسأل ربه عز وجل في التخفيف عن أمته حتى ورد الخمسين الى خمس ببركة شفاعة وشفقتة ورحمته وسؤاله في الرقي بهم (فان) قال قائل فالوفود تسير الى مكة لاداء فرض الحج بخلاف زيارته عليه الصلاة والسلام ((فالجواب) ما تقدم من انه عليه الصلاة والسلام ينظر ابدا ما فيه الافضل لا ثمه فيرشدهم اليه وما كان فيه تكليف يرفعه عنهم مكتفيا بالاشارة اليه فتجده عليه الصلاة والسلام في كل ما يخص نفسه الكريمة يخففه عن أمته نسأل الله تعالى أن لا يحرمانا من بركات هذا النبي الكريم على ربه وشعول عنايته انه ولى ذلك والقادر عليه (وعلى) يؤيد ما ذكره عز وجل في كتابه العزيز ولا آخرة خير لك من الاولى فكل مقام أو مكان أو شيء من الاشياء اقيم فيه عليه الصلاة والسلام فهو افضل من الاول وان كان الاول في الفضيلة بحيث المنتهى ثم كذلك الى ما لا نهاية له ولا يشك ولا يرتاب ان حاله عليه الصلاة والسلام عند انتقاله الى ربه أعلى من مقاماته وانتهى اذ هو المحتام والمحتام يكون أعلى مما قبله وأعظم منه (فلئن) كانت مكة موضع شمس مشرقه عليه الصلاة والسلام فالمدينة موضع شمس مغربه عليه الصلاة والسلام وفيها حل وأقام ولهذا المعنى قال عليه الصلاة والسلام الايمان يارزما بين مكة والمدينة يريد والله أعلم ما بين مطالعه عليه الصلاة والسلام ومغربه (واذا) كان ذلك كذلك فما نحن بسبيله مثله اعنى بذلك ما ورد في فضل شهر رمضان من النصوص الكثيرة وما وقع في شهر مولده عليه الصلاة والسلام من غاها والآيات والمجربات الظاهرة البينة من انجاء ناز فارس وانشقاق ايوان كسرى ومنع الشياطين من استراق السمع ونزول ابليس وجنوده الى الارض السابعة على ما تقدم ذكره (على) انه لو لم يقع شيء مما تقدم لاكتفى في فضيلته بوجوده عليه الصلاة والسلام فيه

ويؤيد ذلك قوله سبحانه وتعالى اعمرك انهم افي سكرتهم يعمهون ومعنى
 اعمرك بحياةك فاقسم سبحانه وتعالى بحياته صلى الله عليه وسلم ولم يذال قال
 الامام احمد بن حنبل رحمه الله لا تنقض اليمين بمخلوق الا بالذي صلى الله
 عليه وسلم وقال تعالى لا اقسم بهذا البلد وانت حل به ذال البلد قال بعض
 المفسرين لا يعني التاكيد وكان سيدي ابو محمد المرحاني رحمه الله تعالى
 يقول انما تكون لالتاكيد اذا عدمت الفائدة التي يحصل عليها باللفظة
 لا والفائدة موجودة وذلك ان قوله تعالى لا اقسم بهذا البلد معناه اى قدر
 و اى خطر لهذا البلد حتى يقسم به وانت حل به وانما القدر والخطر لك فانت
 الذى يقسم بك اعظيم جاهك وحرمتك عندنا (فاتظر) رجنا الله واياك الى سر
 هذا المعنى الذى ذكره الشيخ الجليل رحمه الله فى معنى الآية الكريمة اذ ان
 المراد بالبدار فى الآية الكريمة مكة اتفاقا ومكة قد تضافرت النصوص على
 تفضيلها فاذا كانت مكة بهذه المشابهة من الفضيلة العظمى ومع ذلك
 لا يقسم بها مع وجوده عليه الصلاة والسلام فيها اذ انه عليه الصلاة والسلام
 كالشمس لا تظهر الكواكب معها ابل هو الذى كسدت الاكوان من
 بهاء نوره عليه افضل الصلاة والسلام الا ترى الى قول من مدحه ببعض
 صفاته الجميلة حيث يقول

الى العرش والكرسى اجد قد دنا * ونورهما من نوره يتلألا
 واذا كان ذلك كذلك فوضع مقامه عليه الصلاة والسلام دائما لا يوازيه
 غيره وان شهدت له الا دلة بالفضيلة العظمى على ما تقدم (وبهذا) المعنى وما
 شابهه يعلم الفرق بين ما هو فاضل وبين ما هو افضل فانك اذا قلت مثلا
 الشمس اكثر ضوءا من البدر والسلام من كل ما يعتريه فهو كلام صحيح اذ ان
 الشمس قد شاركتها البدر فى بعض الضياء لكن للشمس زيادة ضياء
 اضعاف ذلك فظهرت فضيلة الشمس على البدر بتلك الزيادة واذا فضلت
 على البدر فعلى غيره من باب اولى والبدر يفضل على ما دونه فى الضياء
 والحجرم (واذا) كان ذلك كذلك فالمدينة التى هى موضع مقامه عليه الصلاة
 والسلام حيا وميتا التى قد خصت به عليه الصلاة والسلام اكرم من غيرها
 بوجوده عليه الصلاة والسلام فيها (الا ترى) ان مكة مع عظيم قدرها لم يقسم

بها أجل حلولة اذ ذلك بها فـ كيف يمكن أن تفضل موضعا حل فيه واقام به
 حيا وميتا فـ كيف يفضل غير وكل ما ذكر ظاهر بين في وجود الفضيلة اذ
 لا فرق في الاحترام لرفيع جنابه العزيز عليه الصلاة والسلام بين حياته
 وموته (وقد رأيت) لبعض العلماء انه قال من فضائل النبي صلى الله عليه
 وسلم لم انه قال ما من نبي دفن الا وقد رفع بعد ثلاث غيبي فاني سألت الله
 عز وجل ان اكون فيما يديهم الى يوم القيامة وذلك قوله عز وجل وما كان الله
 ليعذبهم وأنت فيهم (نعم انظر) رحمتنا لله تعالى واياك الى قوله عليه الصلاة
 والسلام من مات بأحد الحرمين كنت له شفيعا يوم القيامة فسوى عليه
 الصلاة والسلام بينهما في الشفاعة ثم لم يقتصر عليه الصلاة والسلام على
 ذلك حتى خصص المدينة بالذكور وحض على محبولة ذلك بالاستطاعة
 فقال عليه الصلاة والسلام من استطاع ان يموت بالمدينة فليمت بها فاني
 أشفع لمن مات بها والاستطاعة هي بذل المجهود في ذلك فزيادة عنايته
 عليه السلام بأفراد المدينة بالذكور دليل على تمييزها الأثرى الى قوله
 عليه الصلاة والسلام حياتي خير لكم ومماتي خير لكم فعمل عليه الصلاة
 والسلام حياته ومماته كلاهما سيان في الفضيلة في تعدى نفعه وبركته عليه
 الصلاة والسلام لامته أولها ووسطها وآخرها فنص عليه الصلاة والسلام
 على عموم نفعه في الحالتين معا كيف لا وهو سيد الأولين والآخرين وسيد
 من ومات المحصى وكان من ربه في القرب والتداني مع التزوية والتفديس
 كقالب قوسين أو أدنى (ثم) نرجع الى معنى كلام سيدى الشيخ الجليل أبي
 محمد المرحاني رحمه الله تعالى قال ثم أقدم سبحانه وتعالى به عليه الصلاة
 والسلام وبأتمه فقال تعالى ووالد وما ولد لان الوالد في حقيقة المعنى هو
 عليه الصلاة والسلام وأتمه أولاده اذ أنه عليه الصلاة والسلام كان سيدا
 للأنعام عليهم بالحياة السموية والخلود في جنات النعيم وسلامتهم مما كانوا
 فيه من الخطر العظيم وقد ورد عنه عليه الصلاة والسلام انه قال انما أنا لكم
 بمنية الوالد انتهي وهذا ظاهر قال تعالى النبي أولى بالؤمنين من أنفسهم
 وأزواجه أمهاتهم فحقه عليه الصلاة والسلام أعظم من حقوق الوالدين
 قال عليه الصلاة والسلام ابدأ بنفسك ثم بمن تعول فقدم نفسه على غيره والله

عز وجل قد قدمه في كتابه على نفس كل مؤمن ومعنى ذلك اذا تعارض له
حقان حق لنفسه وحق للنبي صلى الله عليه وسلم فآكد هما عليه وأوجب
حق النبي صلى الله عليه وسلم ثم يجعل حق نفسه تبعاً للحق الأول ثم كذلك في
تتبع المحركات والسكنات واذا تأملت الامر في الشاهد وجدت نفعه عليه
الصلاة والسلام لك أعظم من الآباء والامهات وسائر الخلق أجمعين اذ ان
حقيقة امره عليه الصلاة والسلام انه وجدك غريقاً في بحار الذنوب والخطايا
الموجبة لغضب المولى سبحانه وتعالى فأنقذك وأنقذ آباءك وابناءك ومن
مشى على مشبك وغاية أمر أبيك انه ما أوجدك في الخس فكانت أسبياً
لأخراجك الى دار التكليف ومحل البلايا والحن فاول ذنب يوتعه المرء فيها
استحق به النار وبقي بعد ذلك في المشيمة ان شاء الله عز وجل أخذ بالعدل
وان شاء عفا بالفضل فببركته صلى الله عليه وسلم وبركة اتباعه أنقذك الله
الكريم مما قد كان حل بك ونزل بساحتك مما لا طاقة لك به فتنبه لعظيم قدره
ورفع مقداره عند ربه وعظيم احسانه وجوده عليك قال الله سبحانه
وتعالى في صفته حريص عليك يا مؤمنين رؤوف رحيم ألا ترى الى قوله عليه
الصلاة والسلام حياتي خير لكم ومماتي خير لكم اه فخيرته صلى الله عليه وسلم
في حياته بين جد ألا ترى ان من رآه أو أدركه وهو مؤمن لا يفوقه غيره أبداً
في فضيلة منزلة رؤيته عليه الصلاة والسلام ووقع ذلك النظر الكريم
عليه وغير ذلك وأما موته عليه الصلاة والسلام فلا أن أعمال أمة تعرض
عليه صلى الله عليه وسلم وكذلك على الآباء والامهات والاقارب في كل اثنين
ونخيس فما رآه صلى الله عليه وسلم من الأعمال حسناً سربه ودعاً لصاحبه
وما كان من غير ذلك استغفر صاحبه وهذا منه صلى الله عليه وسلم زيادة
في التلطف بك والاحسان اليك بخلاف الآباء والامهات فانهم يسرون
أو يحزنون لبس الالاء قدرون على غير ذلك (اللهم) بحرمته عليه الصلاة
والسلام عندك عرفنا قدر هذه النعمة التي مننت علينا بدوامها ولا تعرفها
لنا بزوالها عنا اذك ولي ذلك والقادر عليه آمين (ولقد) أحسن الشيخ الامام
ابو يعقوب يوسف بن الشيخ أبي الحسن علي بن الشيخ أبي مروان عبد الملك
البكري عرف بابن السماط وهو اخو الشيخ الاجل أبي علي بن السماط شيخ

سیدی ابي محمد المرجانی وغیره من کان فی وقته من الاکابر رحمهم الله حیث قال

أعلمت انک یاربیع الاول * تاج علی هام الزمان ~~مکال~~
 مستعذب الالمام مرتقب الالفا * کل الفضائل حين تقبل تقبل
 ما عدت الا ~~لکنت~~ عیدائنا * بل أنت أحلی فی العیون وأجل
 شرفاً بولد مصطفی لما بدا * أخفی الالهة وجهه المتها
 وحویت من أصبحت ظرف زمانه * ظرفا به فی برد حسنک ترفل
 وما لکک أنفسها باطف شمائل * بنسجها نفس العلیل تعلل
 وإذا احدا الحمادی بمنزلة الحمی * فالقصد سکان الحمی لا المنزل
 فضل الشهور علا فغانها فان * نخرت باطولها فانت الاطول
 واستثن منها الالهة القدر التي * اثناء ما نزل الکتاب المنزل
 واصغ لقول الله فیها انها * من ألف شهر فی الابانة أفضل
 واستكمل البشرى فانک لم تنزل * لك فی القلوب مکانة لا تجهل
 لم لا وعمرک وانتاک أرینا * قرابة خمس الضعی لا تعدل
 ومن الجهاب ان بدرا یستوی * لتمام عشروائتین ویدکمل
 ویفوق أقمار السماء لانها * للنقص من بعد الزیادة تنقل
 وکمال هذا البدر لا یعزى الى * نقص ولا عن حاله یتحول
 بل نوره یزداد ضعفا کما * طفق الهاق سنا الیدور یدل
 (فان قال قائل) فهذا الشهر لم یجد فیہ زیادة فی الاعمال کما یجد فی غیره
 من الشهور والایام والایام الفاضلة (فالجواب) ان تلك الازمنة حصلت لها
 الفضیلة بزیادة الاعمال الفاضلة فیها وهذا الشهر حصل له التشریف بظهور
 من جاءت الاعمال والخیرات التي حصلت بها الفضیلة لتلك الاوقات علی یدیه
 وبسببه صلی الله علیه وسلم هذا وجه ظاهر بین لا یرتاب فیہ (وجه ثان)
 وهو أنه علیه الصلاة والسلام كما وصفه الله عز وجل فی کتابه العزیز حیث
 بقول فی صفته بالؤمنین رؤف رحیم - کان دأبه صلی الله علیه وسلم طلب
 التخفیف عن أمته مهما قدر علی ذلك ووجد السبیل الیه فعله فلما ان کان
 هذا الشهر اختص بظهوره علیه الصلاة والسلام فیہ لم یکاف أمته زیادة

عمل فيه بل أشار الى ذلك بالتنبيه عليه (ووجه ثالث) وهو أن أهل الآفاق قد حرم عليهم الصوم في أيام التشريق وما ذلك إلا أن الحاج ضيف الله تعالى فوقه الضيافة لأهل الأقاليم كلها كرامة لهم فكيف بالزمن الذي ظهر فيه من شرع ذلك على يديه صلوات الله عليه وسلامه (وقد قال) بعض الصحابة رضي الله عنهم يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم فلولاً أنت ما صمنا ولا صلينا ولا حججنا ليت ربنا انتهى فكان عدم تكايف الأعمال الشاقة غالباً وعدم الزيادة على المعتاد من العبادات لأن أمة صلى الله عليه وسلم في الشهر الذي ولد فيه في ضيافة وجوده صلى الله عليه وسلم (ولما) أن كان تحريم الصوم على أهل الآفاق كرامة للحجاج الذين هم أضياف الله تعالى وكان ذلك على يد الخليل وولده الكريم اسمعيل صلوات الله عليهما وسلامه والضيافة ثلاث كما هو معلوم ولما أن كان شهر ربيع الأول الذي ظهر فيه عليه الصلاة والسلام للوجود (كانت) الضيافة الشهر كله لكن تركها عليه الصلاة والسلام أمة رحمة بهم في عدم التكليف لهم بتحريم الصوم عليهم والغطر لانه رحمة للعالمين خصوصاً المؤمنين كما سبق وشأن الرحمة التوسعة ألا ترى إلى عدم وجوب جزاء الصيد بالمدينة وقد تقدم فليفهم من يفهم والله الموفق

(فصل في ذكر بعض مواسم أهل الكتاب) فهذا بعض الكلام على المواسم التي ينسبونها إلى الشرع وليست منه وبقى الكلام على المواسم التي اعتادها أكثرهم وهم يعلمون أنها مواسم مختصة بأهل الكتاب فتشبه به بعض أهل الوقت بهم فيها وأشار كوهن في تعظيمها بالبيت ذلك لو كان في العامة خصوصاً والكنك ترمي بعض من ينتسب إلى العلم بفعل ذلك في بيته ويعينهم عليه ويحجبه منهم ويدخل السرور على من عنده في البيت من كبير وصغير بتوسعة النفقة والكسوة على زعمه بل زاد بعضهم أنهم يهادون بعض أهل الكتاب في مواسمهم ويرسلون إليهم ما يحتاجونه لمواسمهم فيستعينون بذلك على زيادة كفرهم ويرسل بعضهم الخرفان وبعضهم البطيخ الأخضر وبعضهم البع وغير ذلك مما يكون في وقتهم وقد يجمع ذلك أكثرهم وهذا كله مخالف للشرع الشريف (ومن العتبية) قال أشهب

قيل لما لك أترى بأسا أن يهدى الرجل لجاره النصراني مكافأة له على هدية
 أهداها إليه قال ما يجنبني ذلك قال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا
 عدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة الآية قال ابن رشد درجة الله
 تعالى قوله مكافأة له على هدية أهداها إليه اذ لا ينبغي له أن يقبل منه هدية
 لأن المقصود من الهدايا التودد لقول النبي صلى الله عليه وسلم تهادوا فتحابوا
 وتذهب الشبهة فان أخطأ وقبل منه هديته وفانت عنده فالحسن أن
 يكافئه عليها حتى لا يكون له عليه فضل في معروف صنعه معه (وسئل)
 مالك رحمه الله عن مؤاكلة النصراني في أمانه واحد قال تركه أحب إلى
 ولا يصادق نصرانيا قال ابن رشد رحمه الله الوجه في كراهة مصادقة النصراني
 بين لأن الله عز وجل يقول لا تجد دقوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون
 من حاد الله ورسوله الآية فواجب على كل مسلم أن ينعض في الله من يكفر
 به ويجعل معه الها غيره ويكذب رسوله صلى الله عليه وسلم ومثاكلته في
 أمانه واحد تقتضي الالفة بينهم والمودة فهي تنكره من هذا الوجه وإن علمت
 طهارة يده (ومن) مختصر الواضحة سئل ابن القاسم عن الركوب في السفن
 التي يركب فيها النصارى لأعيادهم فذكره ذلك مخافة نزول المخط عليهم
 كفرهم الذي أجمعه ماله (قال) وذكره ابن القاسم للمسلم أن يهدى إلى
 النصراني في عيده مكافأة له ورآه من تعظيم عيده وعوناه على مصلحة كفره
 الأترى أنه لا يحل للمسلمين أن يبيعوا للنصارى شيئا من مصلحة عبيدهم
 لأحجار ولا أداما ولا ثوبار لا يعارون دابة ولا يعانئون على شيء من دينهم لأن
 ذلك من التعظيم لشركهم وعونهم على كفرهم وينبغي للسلطان أن ينهوا
 المسلمين عن ذلك وهو قول مالك وغيره لم أعلم أحد الاختلاف في ذلك انتهى
 (ويجمع) التشبيه بهم كما تقدم لما ورد في الحديث من تشبه بقوم فهو منهم
 ومعنى ذلك تنفير المسلمين عن موافقة الكفار في كل ما اختصوا به وقد كان
 عليه الصلاة والسلام يكره موافقة أهل الكتاب في كل أحوالهم حتى قالت
 اليهود أن محمد ابريد أن لا يدع من أمرنا شيئا الا خالفنا فيه (وقد) جمع هؤلاء
 بين التشبيه بهم فيما ذكره الاغاثة لهم على كفرهم فيزدادون به طغيانا إذا أنهم
 إذا رآوا المسلمين يوافقونهم أو يساعدونهم وهم معا كان ذلك سببا

أعبطتهم بدينهم ويظنون أنهم على حق وكثر هذا بينهم أعنى المهاداة حتى أن
بعض أهل الكتاب ليهادون ببعض ما يفعلونه في مواضعهم لبعض من له رياسة
من المسلمين فيقبلون ذلك منهم ويشكرونهم ويكافؤونهم وأكثر أهل الكتاب
يعقبطون بدينهم ويسرون عند قبول المسلم ذلك منهم لأنهم أهل صور
وزخارف فيظنون أن أرباب الرياسة في الدنيا من المسلمين هم أهل العلم
والفضل والمشار إليهم في الدين وتعدى هذا الاسم لعامة المسلمين فسرى فيهم
فخطموا مواسم أهل الكتاب وإن كفاؤها النفقة وقد يكون بعضهم فقيرا
لا يقدر على النفقة فيكافئه أهله وأولاده ذلك حتى يتدأبن لفعله وأكثرهم
لا يفعل الاضحية بحجته وجاهل أهله بفضيلتها أو قلة ما يديه فلا يتكاف هو
ولاهم يكافؤونه ذلك مع أن العلماء رجة الله عليهم قالوا يتدأبن للاضحية حتى
انه لو كان له ثوبان باع أحدهما وأخذ به الاضحية ان لم يكن مضطرا إليه كما
تقدم إنما كيد أمره في الشرع (فأقول) ما أحدثوه في ذلك أنهم اتخذوا طعاما
يختص بذلك اليوم فتشبهوا بهم في فعل النيروز فمن لم يفعلهم منهم كان ذلك
سببا لوقوع التشويش بين الرجل وأهله فلا بد له في ذلك اليوم من الزلاية
والمريسة وغيرهما كل على قدر حاله فمنهم من يأتي بالصانع يبيت عنده
فيقبلها البلاء حتى لا تطلع الشمس الا وهي متبسرة فيرسلون منها لمن يجتارون
ويجمعون الاقارب والاصحاب وغير ذلك كأنه عيب دينهم ثم يأكلون
فيه البطيخ الاخضر والخوخ والبلح اذا وجدوه وغير ذلك مما يلزمه النساء
لا زواجهن حتى صار ذلك كأنه فرض عليهن لأنهن اكتسبن ذلك من مجاورة
القبط ومخالطتهم بهم فأنسن بعوائدهم الرديئة (ثم انهم) يفعلون في ذلك
اليوم أفعالا قيحة مستهجنة شرعا وطبعا (من ذلك) مضاربتهم بالجلود
وغيرها بعدأكلهم كل منهم على قدر حاله فبعض من له رياسة يفعلون ذلك
كله في بيوتهم أو في مساكنهم وبعض من لا يستحي أوليس له رياسة يفعلون
ذلك في الطرق والازقة والاسواق وعلى شاطئ البحر ويمنعون الناس عما
يفعلونه من المرور فيها في ذلك اليوم بل صار ذلك أمرا معمولاً به عندهم حتى
ان الولي في ذلك اليوم لا يحكم لا أحد من زهقت نفسه بضربهم في ذلك اليوم
او سلب ماله كأنه أبيع لهم فيه غيب المسلمين واستباحة دماهم أعنى من

وجدوه في غيبيته وهـذا اليوم شبيه بما يفعلونه في يوم كسر الخلع وهما
 خصم لثان من خصال فرعون بقيتا في آله وهما القبط فسرى ذلك منـهم الى
 المسلمين ثم جر ذلك الى امر عظيم وهوان بعض السفلة اذا كان له عدو يخبئ
 له ذلك لا أحد اليومين المذكورين فيأخذ جلد أو غيرها فيجعل فيها هجرا أو
 شيئا مما يمكن القتل به فيضرب به عدوه على جهة اللعب فيهلك فيذهب
 دمه هدرًا لا يؤخذ له بشارة لاجل هذه الخصلة الفرعونية وليت ذلك
 لو كان في عامة الناس بل سرى ذلك الى بعض من ينسب الى العلم فتري
 المدارس في ذلك اليوم لا تؤخذ فيها الدروس البتة ولا يتكلمون في مسألة
 بل تجد بعض المدارس مغلفة فيلاعبون فيها حتى لو جاءهم المدرس أو غيره
 وثبوا عليه وأساءوا والادب في حقه وربما أخرجوا الحرم والقوة في الفسقة
 أو قاربوا ذلك أو صالحوهم على ترك الاخر ائق به بدراهم يأخذونها منه
 تقرب من الغصب الذي يهشون فيه في مجالسهم انه محرم اجماعا فبأكلونه
 في ذلك اليوم من تلقاها أنفسهم لا أصل له ولا فرع وهذه خصال مستهجنة
 من العوام فكيف يفعلها من ينسب الى العلم أو من يزعم عند نفسه
 انه من يقتدى به في الدين والعلم ولو أن هذا المشار اليه حصلت له غيره
 أهل الدين كما يزعم لغير عليهم ما فعلوه من ذلك وزجرهم عنه اذ هو قادر عليه
 ولو بكامة ما فلو قال امنعوا هذا ان يدخل المدرسة أو اخر جوده منها
 أو لا يحضر في مجالس أو قال لا تحدثهم ما كنت أظن ان فيك قلة هذا الادب
 أو انتم لا تتأدبون بأداب أهل العلم وأهل المروءة من العوام أو من له حسب
 ونسب يرجع اليه أو مثلكم لا يصلح أن يكون من طلبة العلم أولا كثر الله
 منكم أو أدب بعض أكابرهم شئ من هذه الالفاظ لا تزعج من دونه عن تلك
 الافعال القبيحة وأقبح من هذا انه يرى ان ذلك من حسن الخلق وحسن
 التاني والتواضع في العشرة وان ذلك من الرياسة ويحصل بذلك الثناء عليه
 هيئات هيئات ليست الرياسة بما تسول النفوس وانما هي بالاتباع للشرعية
 المظهرة وآدابها المحسنة وأخلاقها الجميلة ولولا اقل هذا من وقع فيه لمحق له
 البكاء على ما أتى به من قبيح فعله اذ أنه خرج بذلك عن أقل مراتب الانكار
 والتغيير وهو التغيير بالقلب وقد تقدم في معنى الحديث ان التغيير باليد

للأمرأة ومن شابههم وباللسان للعلماء ومن شابههم وبالقلب للعوام وهذا قد نزل عن رتبة التي هي التغيير باللسان بل ترك رتبة العوام التي هي التغيير بالقلب وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام وليس وراء ذلك مثقال حبة من خردل من إيمان اهـ (فانظر) رحمنا الله تعالى وياك الى بلية هذه العوائد الرديئة وقوة سريان سمها في القلوب كيف أوقعت هذا العالم في هذه الورطة العظيمة فترك التغيير وكان سهلا عليه بأدنى إشارة كما تقدم وهذه خصال ذميمة كما ترى وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام لعاب المؤمن في ثلاث وهذا عرى عنها كلها (ثم) ان من يفعل ذلك من العوام جمعوا فيما يفعلونه من ذلك مفساد دجلة مستهجنة فمنها الخراف حرمه المسلمين في ذلك اليوم بادخال التشويش عليهم ووقوع الضرر بهم ومنعه من قضاء ضروراتهم وحوادثهم سيما ان كان عند أحدهم مريض يحتاج الى شيء بلا طغفه به او ميت يحتاج الى المبادرة الى تجهيزه او غريب لا يعرف عاداتهم الذميمة او ناس لما يفعل في ذلك اليوم فاشعر بنفسه حتى حصل بينهم فأوقعوا به ما تقدم من أفعالهم القبيحة (فانظر) رحمنا الله وياك الى الخصال الفرعونية لا ينتج منها الا مثل هذه القبائح (ثم) انضم الى ذلك مفسدتان عظيمتان باباهما الله تعالى والمسلمون احداهما شرب الخمر في ذلك اليوم للضرورة لا بد لهم منه وبعضهم يفعل جهارا وتعدي ذلك لبعض عوام المسلمين في ذلك اليوم وبعضهم لا يستحيون في ذلك اليوم ولا يستخفون الثانية ان كثيرا من النساء يعين في بيوتهن محتلطين نساء ورجالا وشبانا وبنات ابكارا وبنات بعضهن بعضا فاذا ابتل ثوب أحدهم بقي بدنه متصفا يحكي الناظر أكثره فيقع بسبب ذلك ما لا يحصى ولا يعد من القبائح الرديئة وهذا وما شاكلة اعظم فسادا وفتنة مما يفعلونه في المولد مما ذكر لانهم في المولد يحتلطون لكن بنياهم مستترين بخلاف فعلهم في يوم النير وزفانهم فيه مهنتكون لانهم نزعوا فيه ثيابهم وخالعوا فيه جلباب الحياء عنهم فتجد بعضهم عريانا عدا المثرر وآخر عليه خافقة او قميص رفيع للحشمت او المحتشمة منهم فاذا انقضى عليه المساء صار كأنه عريان والغالب من عاداتهم الذميمة ان الجسارة لا تستحي من الجار وان الشاب اذا تربي يدينه لا يستحي منه وان صار رجلا ولا يستحيين

من ابن العم ولا يمن شابهه من الاقارب وكذلك اصدقاء الزوج واصدقاء
الاب والاصهار وغير ذلك مما هو معلوم من عاداتهم الذميمة هذه احوالهم
في غير هذا اليوم وزادوا في هذا اليوم من رفع برقع الحياء عنهم ما هو شنيع
في ذكره فكيف يرويه فكيف بفعله وهو ان يساهم كما تفتد من انها
لا تمنع النظر لا كثر بالبدن ولا تمنع نعومة البدن ثم يأخذ بعضهم بعضا
على جهة انه يلعب معه وييسر له في هذا اليوم فيستمتع بعضهم ببعض
ويتلذذون بذلك كأنهم في ذلك اليوم كلهم نساء اعدم حياء بعضهم من
بعض ويتصارع بعضهم مع بعض فساقيج هذا واشبهه عند من يعتقد
الاسلام ويدين به كأننا ما كان نحن كان با كفا ليليك على غربة الاسلام وغربة
أهله ودثورا كثر معالمة الا ترى ان بعض هذه المفاصد عند بعض من ينسب
الى العلم والدين فلم يبق في الغالب الا كما قال الامام رزين رحمه الله تعالى
انما هي اسماء وضعت على غير سميات فان الله وانا اليه راجعون

(فصل) وانظر رحمنا الله تعالى واياك الى هذا الفعل القبيح الذي
يفعلونه في هذا اليوم المذكور من انهم يأخذون انسانا منهم فيخاطبون فيه
النية اعني في تغيير ظاهر صورته وخلقته فيدخلون بذلك في عموم قوله
ع الصلاة والسلام لعن الله المغيرات والمغيرين لخلق الله او كما قال عليه
الصلاة والسلام فيغيرون وجهه بجبر او دقيق ثم يجعلون له محبة من فروة
او غيرها او يلبسونه ثوبا احمر او اصفر ليشهروه بذلك وقد ورد في الحديث
من لبس ثوب شهرة كساه الله يوم القيامة ثوب ذل وصغار ثم اشمه عليه نارا
اه ثم يجعلون على رأسه طرطورا طويلا ثم يركبونه على حمار دميم في نفسه
ويجعلون حوله الجريد الاخضر وشماريح البطح ويجعلون في يده شيئا يشبه
الدقتر كأنه يحاسب الناس على ما يريد ان يأخذ منهم من السحت والحرام
فيطوفون به في أزقة البلد وشوارعها على الابواب وفي الاسواق على اثر
الدكاكين والبيوت فيأخذون منهم ما يأخذون على شبه الظلم والغصب
والتعسف ويا كآونه ومن امتنع من ذلك آذوه بصب الماء عليه وربما كان
فيه التراب فيمينونه بالضرب والكلام القاحش المذموم شرعا وان رضى به
بعضهم على سبيل البسط والمزاح فهو مذموم شرعا اذ شرط المزاح والبسط

ان يكون حقا ومزاجهم قلماسلم من الكذب وذكر الفواحش ومن
 تحسن من اهل البيوت فاغلق بابيه عليه ليسلم من اذام عظمت بليتهم
 عليه فربما كسر وابعض الابواب الضعيفة وربما صبوا المياه الكثيرة
 في الباب حتى قد يمنع الداخل والخارج وربما اخرجوا صاحب البيت فان
 لم يدفع لهم ما يجتارونه والاخرق واحرمته وزادوا في اذيته ويحتجون بالنيروز
 ويقولون ليس فيه حرج ولا احكام تقع وأما المشاقون فاكثر قبحا وشناعة
 من ذلك كما هو مشهور فلا حاجة لذكره شهرته ومعانيته ما فيه من المثالب
 والمفاسد وهذا كله فيه من الرذائل والافعال الخبيثة ما لا يليق بذوى
 العقول فكيف باهل الشريعة من المسلمين وكل هذا في ذمة العالم اذالم ينبه
 على تلك الاشياء وينهاها ويحبها ويكثر التشجيع على فاعلمها ولا يتحتم
 هذا بالعالم وحده بل في ارباب الامور اشد كالمعتسب والحاكم ومن له امر
 نافذ لان من رأى شيئا من ذلك من المسلمين وعجز عن التغير فالواجب عليه
 ان يرفع ذلك لولاة الامور فان غيروا وقاموا بالواجب عليهم اجر وان
 تركوا ذلك انما وقد برئت ذمة من باغهم وذمة المسلمين لان تغيير غير الحاكم
 انما هو بالكلام الحسن والردع الجميل او يوصل ذلك اليهم اعنى ولادة الامور
 (فانظر) ربحنا الله تعالى واباك الى ما شغل عليه هذا الموسم الذي تشبهوا
 فيه باهل الكتاب من القبايح المستهجنة والرذائل الفظيعة لولم يكن
 في ذلك الا ما تقدم ذكره من قتل النفوس ونهب الاموال كان فيه ما فيه
 فكيف والامر على ما ترى وما بقى اكثر مما وصف فلو كان من معه علم يتكلم
 في شيء من ذلك أو يحفظ منه لانسدت هذه المثالم (وقد) كان سيدى أبو محمد
 رحمه الله تعالى اشتفى عليه بعض اولاده شهوة وكانت تلك الشهوة
 مما يفعل في المراسم التي لاهل الكتاب فامتنع من ذلك وكان من عادته رحمه
 الله ان لا ياكل الابشه وتهم امتثال السنة لقوله عليه الصلاة والسلام
 المؤمن ياكل بشهوة عياله وذلك مجبول على ما يجوز شرعا اعنى بذلك ان
 يهزم من عوائد الوقت من الاشياء المحسنة وغيرها مما لا يجوز بيعه شرعا
 وذلك مع علمه منهم انهم لا يعرفون موسم اهل الكتاب ولا ما يفعل فيه
 فلم يحجم في ذلك لما ارادوه فعزموا عليه فلم يفعل وترك اجابتهم رحمه الله

تعالى لا مريم احدهما موافقة اهل الكتاب في الصورة الظاهرة والثاني
ربما يراه احد فيقتدي به في فعله فحسم الباب بالمانع من ذلك فلو كان من
ينسب الى العلم يمشون على هذا الاسلوب لم يقع شئ من كل ما ذكر الانادرا
اذ ان العالم هو القدوة والناس كلهم جديدهم وورديتهم راجعون اليه اما
بالطواعية او بالجبر وفقنا الله تعالى لاتباع السنة بمنه وكرمه لا رب سواه
* (فصل في خميس العرس) * وهو المرسوم الثاني من مواسم اهل الكتاب
التي شاركهم فيها بعض المسلمين (وقد) اتخذت فيه اشياء لا تنبغي (فيها)
خروج النساء في ذلك اليوم اشراء البخور والخواتم وغيرهما فتجوزهن
في ذلك اليوم في الاسواق اكثر من الرجال فزيمر بالسوق من الرجال
لا يقدروا على المشي فيه الا بمشقة لزيحة النساء وقد يزاجهن من لا خير فيه وقد
تسدم في غير ما موضع ما يخرجوهن واجتماعهن بالرجال من الفاسد التي
لا ذواء لها في الغالب ولو ان رجلا منع اهله من الخروج في ذلك اليوم لوقع
التشويش بينهم او قد يؤول الامر الى الفراق وقد قال مالك رحمه الله تعالى
ينبغي ان يرفع الى السلطان امر ما احدثه النساء من جلوسهن عند الصواغين
حتى يمتنعن من ذلك انتهى وانما تكلم مالك رحمه الله تعالى على الصواغين
دون غيرهم لان النساء في ذلك الوقت لم يكن يفعالن ذلك الا عند الصواغين
مع انهن كن في ذلك الزمان على ما ينبغي من الستر الشرعي والدين المتين
وكذلك الصواغون اذ انهم كانوا في خير القرون المشهود لهم بالخيرية من
صاحب الشرع الشريف ونحن اليوم في هذا الزمان بضد ذلك لان
الصواغين وغيرهم من البياعين في كل ما يتعاطونه الغالب ان النساء هن
اللاتي يباشرن ذلك كله بل تجد المرأة في الغالب تشتري لزوجها ما يحتاج
اليه من لباسه انفسه على ما تقدم فيتعين عليه ان يتقدم في هذا الباب
الامور حتى ينعوهن من ذلك والله الموفق (ومما احدثوه) فيه استعمال
البخور لمن لا غيرهن من الرجال فيبخرون به ثم يتخطونه سبع مرات ثم
ينفضون عليه ايديهم وارجلهم ويتفلون عليه ويزعمون ان ذلك يصرف
عنهم العين والسكر والوعكة من الجسد ويتكلمون في البخور بكلام
لا يعرف ولا علمه كفر كما تقدم (ومن ذلك) استعمالهم فيه العرس المصفي

وان كان جائزاً فالبدعة تحريمهم له في ذلك اليوم المعين موافقة لاهل الكتاب
 في مواسمهم فمن لم يفعل منهم تشوش هو امله كما تقدم (ومن ذلك) صبغهم
 فيه البيض الوانا لا ولادهم وغيرهم وتعدي ذلك في الكثرة الى ان صار
 المتأثرون وغيرهم يلعبون به جواراً ولا أحد فيما علم ينكر عليهم (ومن ذلك)
 شراؤهم فيه السلاح ويزعمون انها تطرد الشيطان من البيت الذي
 تكون فيه وهي اياتهم ايات الشيطان لا ينطرد بالابتداع وانما ينطرد
 بالاتباع في كل ما يفعلونه من ذلك وما أشبهه انما هو من البدع المستحجة
 والعوائد الذميمة وفيه تعظيم مواسم اهل الكتاب وتغييظهم بدينهم الباطل
 لانهم اذ اراوا المسلمين يتشبهون بهم أعنى في تعظيم مواسمهم بقوى ظنهم بأن
 ما هم عليه هو الحق فانظر رحمنا الله واياك الى هذه الثمة ما أشد قبحها وقد
 تقدم قبح ما أحدثوه في النبروز ما غنى عن ذكر مثله هنا اذ المعنى فيها
 واحد وهو تعظيم مواسم اهل الكتاب وارتكاب البدع ومخالفة السنن
 نسأل الله تعالى السلامة بمنه

*(نص في ذكر اليوم الذي يزعمون انه سبت النور) وهو لعمر الله بضد
 هذه التسمية ابقى ليت ذلك لو كان في عوام الناس لكن تجدد بعض الخاصة
 من ينسب الى طرف علم أو صلاح أو همام ما يسمونه به هذه التسمية وذلك
 تعظيم منهم له في الظاهر وشاركونهم في أفعالهم الذميمة المتقدمة ذكرها وفي
 تشبههم بهم في ذلك تعظيم مواسمهم وتغييظ لهم بدينهم فيظنون انهم على حق
 بسبب تعظيم المسلمين مواسمهم في الصورة الظاهرة بشاركتهم لهم في أفعالهم
 فيه كما تقدم (وقد تقدم) ما يفعلونه في يوم النبروز وما فيه من القبائح
 والذائل المتعددة وفي ذلك غنية عن اعاده مثله هنا (لكن) نشير الى بعض
 ما يفعلونه في هذا اليوم الخاص وما يظهرون فيه من العورات المخالفة
 لأشرع الشريف (فمن ذلك) ما يفعلونه في سحر ذلك اليوم وهو انهم يجمعون
 في اسمه ورق الشجر على أنواعه حتى الریحان وغيره فيبتدونه في اناء فيه
 ماء ويغتسلون به ثم يأخذون ما اجتمع من غسائهم وبقاؤه في طريق المسلمين
 وفي مفرق الطريق ويزعمون ان ذلك يذهب عنهم الامراض والاستقام
 والكل والعين والسحر وغير ذلك وان من يمر به تصديه تلك المال وينتقل

ما كان عليه الى من قضاها من النارين وكذلك يفعلون في يوم النير وزو هذا
لو كان صحيحا **كان** قصدهم لذلك محرما اذ فيه قصد اذية المسلمين
وقد ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام انه قال المؤمن يجب لآخيه
المؤمن ما يجب لنفسه ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام من كفر لآخيه
المؤمن كفره او فقه الله فيها وقوله عليه الصلاة والسلام من غشنا فليس
بنا **اه** فاقول ما يفعلونه في ذلك اليوم قصدهم المحرم المتفق عليه وقد قال
عليه الصلاة والسلام لا ضرر ولا ضرار **اه** وهؤلاء قد قصدوا الضرر للمسلمين
وغيرهم ممن يمر على ذلك وقد أمر عليه الصلاة والسلام بالاطاعة الاذى
عن الطريق وهؤلاء يزعمون ان في ذلك اذى ومع ذلك يرمونه في طريق
المسلمين ايصيهم وقد روى ابو داود في سننه عن جابر بن عبد الله قال سئل
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النشرة فقال هو من عمل الشيطان **اه** على
انه نقل عن مالك رحمه الله الرخصة في النشرة بورق الاشجار لسان سئل عن
ذلك فقال لا بأس به فعنه ان يجعل الورق في ماء يغمره فاذا اصبح اخذه
من تحتها الى فبل يده منه ومشاهها على يده هـ ذاهو النشرة المعروفة
عند العلماء وأما الغسل به فلا سيما مع ما اضافوا اليه من ذلك الافعال
القيحية المتقدمة ذكرها وهي لا تجوز في الشرع ولا من جهة المروءات (ومن
ذلك) اكلها لم في صبيحة ذلك اليوم بالسذاب او الكحل الاسودا وغيرهما
ويزعمون ان من اكلها من ذلك **يكتسب** نوراً زائدا في بصره يرى به
الخفاف في طول سنته ولا يخفى عليه منه شيء وذلك تخمهم والشاهد
يكذب ذلك حسا ومعنى (ومن ذلك) ما يفعلونه من شرب الداء في ذلك اليوم
ويزعمون ان شرب الداء فيه ليس كغيره من الايام وفي ذلك تعظيم له كما
تقديم (ومن ذلك) ان من كان منهم يشتكى بحكة فانهم يخرجون في ذلك اليوم
الى ظاهرا اليد على شاطئ النبل ويفعلون افعالا قيحية يستعجب من فعلها أهل
الاديان الباطلة ويعيبون على فاعلها وينسبونه الى عدم الحياء والغيرة
والمروءة وذلك ان النساء يتعربن في ذلك الموضع حتى انهن لا يبقين عليهن
من السترة بالثياب شيئا لا يترزوا ولا يراون ثم يدهن بالكبريت ويقعدن
في الشمس أكثر يومهن على تلك الحال والناس يمررون عليهن برا وبحرا ولا

النشرة بالضم
كالرفقة وزنا
ومعنى اه

يستحبين وكذلك يفعل بعض الرجال أيضا، كان آخرها إذا كان آخر النهار
دخلوا في البحر واغتسلوا فيه ثم بعد ذلك يلبسون ثيابهم ويستتر ون كان
كشف العورة والنظر اليها من كل جهة مباح في ذلك اليوم ومن يخرج الى
ظاهر البلد في ذلك اليوم دخل الحمام في الغالب فاعتسل فيه أو اغتسل في
بيته لانهم يترجمون ان الغسل في ذلك اليوم نشرة حيث كان وكل ما تقدم ذكره
من مواسمهم المستهجنة ليس فيها اقبح ولا اشنع من هذا الموسم المذكور
وكل ما ذكرنا ليس فيه كشف العورة ولا عدم الحياء من النظر اليها فان كان
قد جرى في يوم النيروز اجري لكن على عورتهم شيء من السترة بخلاف
كشفهم في هذا اليوم (وقريب) مما يفعله في هذا الموسم ما يفعله في
كل يوم من المناسبات التي يوضع التي يغسلون فيها الثياب فيجتمع فيها النساء
ورجال واجانب والنساء على ما يعلم من قصر الثياب فكأن المرأة هناك مع
زوجها بل هذا أشد مما تقدم ذكره لان هذا يفعل في كل يوم وما تقدم بفعله
مرة في السنة وأما جهة اهتمامهم في الموضع الذي يسمونه بالطمية فلا حاجة الى
ذكر حالها وتفصيل أمرها اذ ان الاقلام تنزه عن كتب ذلك وينزه اهل العلم
عن ذكر ما يفعله فيها ايدهم ثم مع ذلك تعددت مواضعها وكثرت وقول من
تحصل له حجة الاسلام في غير ما تدينه الله تعالى به ولو بالكلية واشاعة
ما فيها من القبح والذات اعل أن يتنبه لذلك بعض من له قدرة من المسلمين
فيغيرون ذلك أو بعضه الا أن كثيرا منهم كما قال الشاعر كان المجيع شروا من
منهل واحد فمن كان باكا فليبك على ذهاب أكثر اهل الاسلام لكثرة
ما يحدث فيه ومن يسكت عما أحدث فان الله وانا اليه راجعون

• (فصل في مولد عيسى عليه الصلاة والسلام) ومن ذلك ما يفعله في موافقة
النصارى في مولد عيسى عليه الصلاة والسلام مع انه أخف مما تقدم ذكره
لكن اتخاذ ذلك عادة بدعة وهو أنهن يعمان صبيحة ذلك اليوم عسيدة لا بد
من فعلها الاكتير منهن ويترجم ان من لم يفعلها اوبيا كل منها في ذلك اليوم
يشتهد عليه البر في سفته ذلك ولا يحصل له فيها دف ولو كان عليه من الثياب
ما عسى أن يكون ومع كون فعلها بدعة فالشاهد يكذب ما افترينه من قولن
الباطل والزور فكأنهن يشرعن من تلقاء أنفسهن نعوذ بالله من الضلال

اللام في قوله
تدينه الخ للتعليل
هـ

(فصل في موسم الغطاس) ومن ذلك ما يفعله في موسم الغطاس وهو اليوم الذي تزعم النصارى ان مريم عليها السلام اغتسلت فيه من النفاس فأتخذ النصارى ذلك سنة لهم في كونهم يغتسلون في تلك الليلة ككبيرهم وصغيرهم وذكرهم وأنثاهم حتى الرضيع فتشبه بهم بعض المسلمين في كونهم يتخذون ذلك موسماً أعني أنهم يزيدون فيه النفقة ويدخلون فيه السرور على أولادهم بأشياء يفعلونها فيه وهذا فيه من التعظيم أو اسم أهل الكتاب ما سبق في غيره فأعني عن ذكره وبعض من انغمس في البحر من المسلمين يغطس في تلك الليلة كما يغطسون (ومن أشتنع) ما فيه أنهم يزفون فيه بعض عيدان القصب وعلما بالشعوع الموقودة والفاكهة وغير ذلك مما هو معلوم وبعضهم يهدي ذلك للقبالة ويتهادون فيه بأطنان القصب وغير ذلك

(فصل في عيد الزيتونة) ومن ذلك ما يفعله بعض المسلمين في أحد أعياد القبط الذي يسمونه عيد الزيتونة فتخرج النصارى في ذلك اليوم في موضع يقال له المطرية إلى بئر هناك تسمى ببئر البسم وهي معروفة مشهورة فيجتمع إليها في ذلك اليوم في الغالب جمع كثير من القبط وغيرهم من بلاد كثيرة يأتيون إليها للغسل من مائها ثم إن بعض المسلمين يفعلون ذلك ويهرعون إليه كما تفعل النصارى ويغتسلون كغسلهم ويكشفون لذلك في الغالب وهذا فيه ما تقدم ذكره من كشف العورات وتعظيم مواسم أهل الكتاب كما تقدم وينبغي هذا أنهم يسافرون إليها من المواضع البعيدة نساء ورجالاً وشباباً ويحتمون هناك وينتهي كون فيه كغيره وفي اجتماعهم من المفساد ما تقدم ذكره لكون في هذا زيادة مفسدة أخرى وهي نظار الذميمة إلى جسد المسلمة وهو حرام وقد منعه العلماء رجة الله عليهم هذا وإن كان الغسل من ذلك الماء باحفاً له لكون في غير وقت اجتماعهم وفي التسلو يح ما يغني عن التصریح

(فصل) في بعض عوائد اتخذها بعض النساء المسلمات آل الإفرقية إلى الإخلال ببعض الفرائض فمن ذلك ما يفعله بعض النسوة من افطارهن في شهر رمضان العظيم قدره لغير عذر مبرر عي وذلك أن المرأة إذا كانت مبدنة

وتخاف انها ان صامت اختل عليها حال سمنها فتمطر لاجل ذلك وكذلك
 بعض البنات الابتكار يفطرهن أهلهن خيفة على تعبير أجسامهن عن
 الحزن والسمن وكذلك من كانت منهن قد عقد عليها زوجها ولم يدخل
 بها بعد فترك الصوم خيفة على بدنها أن ينقص وكل هذا محرم أتفاقي
 الأئمة لا يختلف فيه وعلى من فعل ذلك ثلاثة أشياء القضا والكفارة
 لكل يوم أفطره والام والكفارة في ذلك عتق رقبة مؤمنة أو صيام
 شهرين متتابعين أو اطعام ستين مسكينة وهذا الفعل القبيح مشهور بينهن
 لا يوم أنهن لما خالفن الشرع ارتكبن هذه المحرمات المتفق عليها لم يوافق
 الله يذنبهم توفيقا في الغالب اذ التوفيق إنما ينتج عن الامثال وذلك بعد منهن
 في الغالب فتجد أكثرهن يشتهن ويكرهن ويكبدن المصوم وكذلك
 أزواجهن ويا كن بالفرض بعد المشاجرة أو الوقوف الى المحكام أوهما معا
 وكشف الستر عنهن بدخول الاغائب بينهما من جنس دار ووكيل وأب
 وقريب وجار وغير ذلك حتى ان الغالب منهن يقع الطلاق عليها الى منتهاه
 ثم يعتق خاطر كل واحد منهما صاحبه ويفعلون ما هو مشهور باليوم بينهم
 من الاستحلال المحرم البين التحريم الذي يستحق المرء ان يحكيه فكيف يفعله
 المسلمون ثم يردوا الى العفة على ما يزعمون ثم يرجعون بعد ذلك الى ما اعتدوه
 من المضاررة والمضاربة وسوء العشرة وقد قال مالك رحمه الله ان ذلك
 لا يحل الزوجها الا قول وهما آثم ان ما دام على تلك الحال وكذلك من عقد
 لها على تلك الحال اه كلامه بعضه باللفظ وبعضه بالمعنى جزاء وفاها
 ولو لم يكن فيه من القبح والذلة الا شئ واحد كان ينبغي لكل عاقل ان
 يهرب منه اذ ان ذلك عفو به مجحولة لا مؤخره وهو ان التجربة قد مضت على
 ان كل من فعل ذلك ساء عليه الفقر المدقع في الوقت وفي ذلك منع لمن خاف
 عقوبة الدنيا او لما خوف الآخرة فذلك للمفلمحين وفيه وجه آخر من الفساد
 المتفق عليها وانها لا تحل بذلك اجماعا وذلك ان الغالب عندهن ان الشخص
 الذي يتحلل به رجل معلوم فتجيب المرأة تتحلل به ثم تأتي ابنتها تتحلل به
 وكذلك امها وجدتها وهي لا تحل بذلك اجماعا ولا تحل للمحال وطالبة من
 تحللت به ولا أمها ولا جدتها ولا خلاف في ذلك بل لو كان العالم يتكلم في

الدفع بالضم
 كالمالك وزنا
 ومعنى اه

هذا المعنى وما أشبهه ويشتمع على فاعل ذلك ويقع فعله ويشتمع ذكر هذه
 الاشياء وبأمر من حضره بأشاعتها الخمسة هذه المادة وقل فاعلها
 * (فصل في صوم أيام الحيض) * ومن ذلك ما اتخذ به بعضهن من انهن اذا
 حاضت في شهر رمضان تصوم ولا تفطرن ثم لا تقضى تلك الايام التي كانت
 فيها حائضا ويعال بعضهن ذلك بأن الصور يصعب عليهن في حال كون
 الناس مفطرين وهذا ايضا من الاختلاف فيه انها آثمة وان قضاء مدة الحيض
 عليهن واجبة وان التوبة واجبة عليهن (ومنهن) من تفطر اذا جاءها الحيض
 ثلاثة ايام وتصوم بعد ذلك مع وجود تداوى الدم بها ويرى عن ان الدم الذي
 لا يصام فيه انما هو الثلاثة الايام الاول وما بعد ذلك فالصيام فيه واجب
 ويجزئ وهذا ايضا من الاختلاف فيه انه محرم وان القضاء عليهن واجب
 والتوبة واجبة (ومنهن) من تصوم مدة الحيض وتقضيه بعده وفاعلة ذلك
 منهن آثمة في صومها في ايام حيضها مصيبة في القضاء بعده (ومنهن) من
 تفطر في ايام الحيض لكنهن يجتوعن أنفسهن فيه فتفطر احداهن على الفمرة
 ونحوها ويرى عن ان لمن في ذلك الثواب وهذا بدعة وهي آثمة في الدين
 بذلك وانما احكامنا في ايام حيضها في رمضان كالحال في غيره من الشهور والعجب
 العجيب في صوم بعضهن في ايام حيضها مخالفة منها على صوم رمضان على
 زعمهن ثم ان بعض من يفعل ذلك في الغالب منهن يترك الصلوات الخمس
 غير عذر شرعي الا انهم اتخذوا ذلك عادة حتى لو امرت احداهن بالصلاة يعز
 عليهن ذلك وتقول عجوزا رأيتني فكأن الصلاة ليست واجبة على الشابة
 والمرض انما يتوجه على من طعن منهن في السر فانظر رحمنا الله تعالى
 واياك أي نسبة بين الاحتياط في الصوم حتى صامت ايام حيضها وبين ترك
 الصلوات الخمس التي هي عماد الدين وبها قوامه وقد قال عليه الصلاة
 والسلام موضع الصلاة من الدين موضع الرأس من الجسد وقد اختلف
 العلماء في ترك الصلاة متعمدا وقد سدم ذلك بما فيه كفاية فاغنى عن اعادته
 * (صل في الوضوء في مدة الحيض) * ومنهن من يرى عن ان الدم الذي يمنع لرجل
 من الوضوء معه انما هو الثلاثة الايام الاول وما بعد ذلك جائز له ان يطأ فيه
 وهذا افتراء وكذب على الشريعة المطهرة (ومنهن) من يرى عن ان الصفرة

والكدرة والغبرة يجوز للرجل وطء المرأة في تلك المحال وهذا مخالف
للاجماع ايضا (ومنهن) من يزعم جواز وطء المرأة اذا انقطع عنها الدم
وقبل أن تغتسل وهذا شنيع مخالف للآية الكريمة الدالة على وجوب
الغسل وهي قوله تعالى حتى يطهرن أى ينقطع عنهن الدم فاذا تطهرن
أى اغتسلن بالماء فعند ذلك أباح الله عز وجل وطأها فقال تعالى فاتوهن
من حيث أمركم الله

(فصل فيما يطأه بعض النسوة من أسباب السمن) ومنهن من يفعل
فعل المستهجنات قبيحا جمع بين خمسة أشياء من الرذائل (أحدها) مخالفة الشرع
الشريف (الثاني) إضاعة المال (الثالث) الصلاة بالنجاسة (الرابع) كشف
العورة الغير ضرورة شرعية وذلك ان بعضهن اتخذ عادة مذمومة وهي ان
المرأة اذا أتت الى فراشها بعد أن كانت تعشت وملأت جوفها فتأخذ عند
دخولها الفراش لساب الخبز فتعته مع جلة حواشي آخر فتبتلع ذلك بالماء اذ
انها لا تقدر على أكله لكثرة شبهها المتقدم وربما تعيد ذلك بعد جزم من الليل
يمضى عليها وقد وقع النهي عن الزيادة في الأكل على ما يحتاج اليه المرأة
وهي قد زادت في عشاها حتى لم تترك موضعا للسلوك الماء في الغالب ممن يريد
السمن منهن وهذا زيادة على زيادة وذلك مما يحدث الامراض والعمل
والإسقام ضد مرادها وقد نقل عن بعض السلف رضى الله عنهم ان ولده أكل
وزاد على أكله المعتاد فمرض لاجل ذلك فقال والده لو مات ما صليت عليه
وما ذاك الا انه رأى انه قد تسبب في قتل نفسه ومن له فضل ودين لا يصلى
على من أنصف بذلك (فهذان) وجهان أعني فيما تقدم ذكره مخالفة
الشرع وإضاعة المال اما مخالفة الشرع فلما أخرجه أبو داود في سننه عن
عمران بن حصين رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم خير
القرن قرنى الذى بعث فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم والله أعلم
اذكر الثالث أم لا ثم يظهر فيه - ثم قوم يشهدون ولا يستشهدون
وينذرون ولا يوفون ويخوفون ولا يؤمنون ويظهر فيه - ثم السمن اه وأما
إضاعة المال فلا يخفى على أحد ان الزيادة على الشبع من باب إضاعة المال
اذا أنه يفعل غير فائدة شرعية وقد تذى الامر بسبب تعاطى السمن الى امر

شنيع فطبيع وذلك ان بعضهم يأكلن مرارة الأدمى لاجل ان من استعمالها
منهن ~~بكثر~~ أكلها وقل أن تشيع فتسبب ذلك على زعمهم وهذا
أمر لا يختلف أحد من العلماء في تحريمه أعاذنا الله تعالى من بلائه بمنه
(الثالث) ان بعضهم يعبان بكثرة السمن والشحم حتى ان يدها لا تقصر عن
الوصول لغسل ما على المحل من النجاسة لاجل ما تسببت فيه من عبالة البدن
وهن في ذلك على قسمين الاول أن تكون فقيرة لا تقدر على شراء من يزيل
ذلك عنها فتصل بالنجاسة اذ أنها لا تقدر على زوالها كما تقدم القسم الثاني
وهو الوجه الرابع أن تقدر على تحصيل من يباشر ذلك منها ويزيله عنها فتقع
في كشف العورة لغير ضرورة شرعية وقد لا تكفيها التجارة الواحدة
فتحتاج الى زيادة فتزيد المحرمات بكثرة من يكشف عورتها لغير ضرورة
شرعية وهي لوصات والنجاسة معها لكان أخف من كشف عورتها لان
ارالة النجاسة مختلف فيها بين العلماء وكشف العورة مؤكداً ثم انهم
يرتكبن مع ذلك أمراً قبيحاً محرماً قبيحاً واشنع مما تقدم وذلك انهم اعتدوا
على ما يرمعون ان المرأة لا تنظف من النجاسة حتى تدخل يدها في فرجها
تستكشف ما تصل اليه بالسوء مع يدها وذلك محرم اتفاقاً ثم انها ان عجزت عن
ذلك لغصير يدها كما سبق وتولى غيرها منها ذلك احتياج أن يدخل يده
في داخل فرجها ليغسل لها ما هناك من الأذى وهذا قبيح على قبح وذم على
مذمومات وهو من فعل قوم لوط وهو أشنع من فعل النساء بالنساء ولو كانت
صائمة أظرت بذلك في مذهب الشافعي رحمه الله تعالى سواء كان ذلك من
فعلها بنفسها أو من فعل غيرها بها (الخامس) وهو أشد مما تقدم ذكره وذلك
انها تسببت في إسقاط فرض من فروض الصلاة وهو القيام لان بعضهم
لا يقدر على القيام في الصلاة وكذلك الركوع في الغالب فتصل جالسة وهي
التي أدخلت ذلك على نفسها (فانظر) رحمنا الله تعالى وإياك الى شناعة
ما أحدثته من هذا الفعل القبيح وقد تقدم من زاد في أكله مرة واحدة فرض
من ذلك فقال والدملومات لم أصل عابه هذا حاله ولم يتعمد ذلك ولم يفعل
الامر واحدة كما تقدم فكيف الحال فيمن اتخذ ذلك عادة مستمرة حتى
وصل به السمن الى ما تقدم ذكره سيما وهي اذا وقع لها مرض أو موت فالغالب

انها هي المتسببة في جاب ذلك لنفسها بسبب زيادة الاكل الكثير على ماضى
 بيانه ولا نه قد يبلغها السمن الى أن يصل الشحم الى قلبها فيقطعها فتقوت به
 وقد يصعد الى دماغها فيشوش على الدماغ فيه يذهب عقلها وقد يصعد الى
 عينها فيعميها فتكون هي المتسببة في ذلك كله وقد وقع ذلك كثيرا وقد
 ورد من قتل نفسه بشئ عذب به يوم القيامة (واقبح) من هذا تعاطى ما ذكر
 من بعض الرجال اذ هو عرى من المقاصد جله اذ ان المرأة تفعل ذلك ليزيد
 حسنها في زعمها او يغتبط الرجل بها بخلاف الرجل فان السمن فيه يقبح
 وتعاطى ذلك بأسبابه من الرجال اقبح واقبح (وقد) خرج مسلم رحمه الله في
 صحيحه عن ابي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه
 لما أتى الرجل العظيم السمن يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة اقروا
 ان شئتم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا اه اللهم الا أن يكون السمن فيه خالقة
 لم يتسبب فيه فلا خرج اذن لان الله تعالى خالقه على ذلك وليس من صنعه
 في شئ (فانظر) رحمة الله تعالى واباك الى موافقة الشرع ما أكثر بركتها
 الا ترى ان المرء اذا ترك شيئا من الغذاء الشرعى الذى لا يقوم البدن بدونه
 فانه يتضرر ويضعف لذلك وكذلك لو زاد على الغذاء الشرعى زيادة بينة فان
 القوة تضعف بحسب ما زادوه هذا ما شهد بحسب فالحخير للقلب وللقلب
 وللذين وللروية وللعقل والارواح وللسر انما يحسن ذلك كله باتباعه عليه
 الصلاة والسلام وموافقة سنته وضد ذلك كله أعنى من الزيادة في الشبع
 والنقص منه أو غير ذلك يحدث ضدا ما ذكر من الحسن وهو القبح وقد تقدم
 أكثر هذا المعنى فيما مضى (ثم العجب) منهن في ارتكابهن الزيادة في الاكل
 على ما تقدم لما تقرر عندهن ان ذلك يزيد في الحسن وتغبط الرجال بهن ثم
 يقع ان ما يحدث لمن ضد ذلك وهو أكلهن الطفل والطيبين وذلك يحدث عللا
 في البدن منها صفرة الوجه وتفتح الفؤاد الى غير ذلك من العلل التي يطول
 تتبعها وهو مما يذهب لون البدن وعافيته ويضطر معها الى أخذ الادوية مع
 انه اختلاف في أكله بين العلماء فمنهم من قال انه محرم وهو المعروف والمشهور
 ومنهم من قال انه مكروه ومنهم من قال انه مباح وعلى القول بالاباحة يحدث
 ما ذكره من له عقل لا يتسبب فيما يضرب منه أو عقله نقل معناه ابن رشد رحمه

الله في كتاب الحجامع من البيان والتصيل أعني في تحايل ذلك وكراهته ونقل
ابن بشير وغيره القهريم وهو المشهور كما تقدم (ومن ذلك) ما يفعله بعضهم
من افطارهم في شهر رمضان جهارا والناس ينظرون اليهم مثل بعض
التراسين وغيرهم ولا أحدين كره عليهم في ذلك فيدلون في عموم قوله تعالى
كافوا لا يتناهون عن منكر فعلوه والنهي عن هذا أكده وأوجب من النهي
عن ترك الصلاة اذ ان الصلاة في الغالب لا يتحقق تركها الا باقرار من فاعل
ذلك بخلاف الافطار في نهار رمضان فانه ظاهر جلي بين ليس فيه تأويل
اذ ان ذلك لا يجوز الا لأحد أمرين اما مرض أو سفر أو مؤل يفتطرون وليسوا
بمرضى ولا مسافرين (ومن ذلك) ما اعتاده بعضهم من انه اذا كان به ألم
لا يقدر ان يغتسل معه أو يتوضأ تركوا الصلاة لاجل ذلك كان ذلك رجلا
أو امرأة لا قائل به من المسلمين لان المانع اذا كان في عضوين أو أكثر وكان
الواجب الغسل أو الوضوء مسح مائة نذر غسله بالماء وهذا على مذهب
مالك رحمه الله تعالى ولا يعرف في مذهبه جمع بين الماء والتيمم وأما على
مذهب الشافعي رحمه الله تعالى فيجمع بين غسل ما صح والتيمم على ما تذر
وان كان لم يبق الا عضو واحد أو كان لا يقدر على استعمال الماء البتة فيتيمم
وهم تركون التيمم حتى كاثته لا يعرف اقله اشاعة ذلك بين الناس وما ذلك
الا لان المعلم في الغالب محبوب عن عامة المسلمين بالبوابين والقباء على
ما سيأتي بيانه في موضعه ان شاء الله تعالى (ومما) أحدثوه من البدع
ما يفعله بعضهم من انهم ينكرون تنظيف البيت وكذبه عقيم سفر
من سافر من أهله ويتشاءمون بفعل ذلك بعد خروجه ويقولون ان ذلك
ان فعل لا يرجع المسافر (وكذلك) ما يفعلونه حين خروجهم معه الى توديعه
فيؤذنون مرتين أو ثلاثا ويرغمون ان ذلك يردّه اليهم وهذا كله مخالف للسنة
الطاهرة ومن العوائد التي أحدثت بعدها (فان) قال قائل قد تو جد هذه
الاشياء التي يذكروا الناس انها ان فعلت أو لم تفعل يجري فيها من الامور
ما يكره وقوعه (فالجواب) ان ذلك انما وقع لاجل شؤم مخالفة السنة
والتدين بالبدعة فعمولوا بالضر والذى هم يتوقعونه وقد شاء المحكم
سبحانه وتعالى ان المسكر وهات لا تندفع الا بالامثال فكان وقوع ذلك لهم

بسبب مخالفتهم لما أمروا به جزاء وفاقا (وما أحدثه) بعض النساء ان المرأة
منهن اذا كانت حائضا لا تكال القمح ولا غيره من الطعام ولا تحضر موضعه
لاجل حيضها وهذا من فعل اليهود (ومنهن) من يرى ان من شرب الدواء
لا يغسل الا نية التي كان فيها الدواء حتى يخرج منه وهذا كله مخالف
للسنة المطهرة وبدع اخترعنها من قبل انفسهن نعوذ بالله من الضلال

• (فصل في خروج العالم الى قضاء حاجته في السوق واستنابته غيره في
ذلك) ثم نرجع لذكر ما يحتاج اليه العالم في تصرفه فيمنه بل يجب عليه
انه اذا اضطر الى قضاء حاجته في السوق ان يباشر ذلك بنفسه فان فعل ذلك
فقد أتى بالسنة على وجهه وبرئ من الكبر في حمل سلعته بيده ان قدر على
ذلك وان عاقبه عن ذلك عاثن شرعي فله ان يستنيب في ذلك من له العلم
بالاحكام فيما يتعاطاه من ذلك (وايحذر) من هذه العوائد الرديئة التي
يفعلها بعض من ينسب الى العلم وغيرهم فتجد بعضهم يبحث في مسائل
اليوسع والاحكام في الربويات وغير ذلك في الدروس ويستدل ويميز ويمنع
ويكره فاذا قام من مجلسه ذلك ارسل الى السوق من يتضى له الحاجة صديقا
صغيرا كان او كبيرا او عبدا او جارية او عجوزا او غيرهم ممن لا علم عنده
بالاحكام الشرعية وفي السوق اليوم ما عهد وعلم من جهل أكثر البياعين
بالاحكام الشرعية فيما يماولونه في سلعهم وقد تقدم بعض ذلك وفي
الاسواق من الاشياء التي لا يجوز شراؤها جلة (فن ذلك) بيع الكشاك
والهبة لان فيها وجوها من الموانع الشرعية فن ذلك ان اللحم الذي فيها
ان كان لحم البقر اليوم فهو عكس لانهم لا يقدرون على شرائه الا من المكاس
وذلك لا يجوز لاعانة المكاس بالشراء منه على ما لا يجوز شرعا اذ انه لو امتنع
الناس من الشراء منه ضمن ذلك ولو كان العالم يتصرى ذلك لا قتدى به غيره
وفسد على المكاس مراده (هذا) ان كان شراؤه في غير النيروز (وأما) في
النيروز فيتأكد المنع اشراء لحم البقر مطلقا لزيادة تعظيم شعيرة من شعائر
الكفار على زعمهم وقد تقدم بعض ذلك في فعلهم في النيروز والله تعالى
أعلم هذا وجه (الوجه الثاني) ما يدخل على البائع والمشتري من الجهالة
والمغاربة وذلك ان المشتري يريد ان يأخذ اللحم والدهن أكثر من القمح

والبائع يريد أن يعطى القمح أكثر من اللحم والدهن (الوجه الثالث) أنه قد دخل على وزن من اللحم والجهالة في ذلك حاصلة لانه لا يدري كم وزن اللحم والدهن ولا كم وزن القمح لا يمكن اعطاء أحدهما أكثر من الآخر بخلاف المريسة فان ذلك لا يمكن فيها اذ ان اللحم والقمح صار معا كالشيء الواحد لا يمكن أن يعطى أحدهما أكثر من الآخر ولا أقل فذلك جائز ولا يمكن أن يمنع من جهة اللحم لانه يمكن أن يقدم فان سلم اللحم من المكس فهي جائزة الا أن يكون ذلك في يوم النسيء وزعيمع لانه مختص بالنصارى فيحذر العالم من التشبه بهم اذ أنه قدوة لغيره من سائر المسلمين وانما ذكر العالم دون غيره وان كان هذا لا يختص به وحده لانه قدوة لغيره كما تقدم (وقد صار هذا الامر اليوم بين الناس كانه مشروع فتراهم يوم النسيء والصغير والكبير منهم بالزبدية في يده اشراء المريسة ومن فاتته في ذلك اليوم فكأنه فاتته خير عظيم وقد تقدم في ذلك ما فيه الكفاية فأغنى عن اعادته (فان) قال قائل أنا اشترى الكشكالك والمحبة على الوصف المتقدم فاذا حصل في الوعاء وعاءته أخذته منه جزافا اذ أنه قد تعين (فالجواب) ان من شرط الجراف أن يكون مجهول الوزن والكيل عند البائع والمشتري ولما ان دخله الوزن قبل شرائه منه جزافا انتفت الجهالة لعلهما ما يجملته وزنا وبقيت الجهالة والمغاربة في كل جزء من أجزائه فيمنع شراؤه والحالة هذه فلو قدرنا انه اشتراه منه جزافا ابتداء فيمنع لان البائع عالم بذلك في الغالب وان لم يكنه لان المعرفة التي بيده يعلم بها مقداره وزنا فعلى هذا لا يجوز شراؤه جزافا ابتداء اللهم الا ان يعرف له بغيرها ما لم يعلم قدره والله الموفق (ومن ذلك) بيع لحم السميطنة أو مطبوخا والشواء وما شابه ذلك قال الله عز وجل في كتابه العزيز قل لا أجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فانه رجس أو فسقا قالت عائشة رضي الله عنها لولا أن الله تعالى قال أو دما مسفوحا لتبعض الناس ما في العروق من الدم ولقد كنا نطبخ البرمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الصفرة لتعلموها من الدم اه تعني بتلك الصفرة فضلة ما في العروق من الدم وهو غير الدم المسفوح وهم اليوم يذبحون فيخرج الدم المسفوح فتتخبط الذبيحة

فيه ويمتلي رأسها وبعض جلدها فاذا اجتمعت لهم ذبايح جملة القوا ذلك
 في دست واحد فيه ماء يغلي فيعمل الدم المسفوح فيه فيصير الماء كله كأنه
 دم عيبط وهم يفعلون ذلك لكي ينتف لمسم الصوف وهو لا يزول الا بعد ان
 تمتلي الاعضاء الباطنة من ذلك الماء فتسري النجاسة الى باطن الذبيحة مع
 ان حلقها مفتوح ودبرها فتدخل النجاسة من أحدهما وتخرج من الآخر
 فاذا أخذوا الصوف وعلقوا الذبيحة في موضع وقد تمكنت النجاسة المتفق
 عليها منها ظاهرا وباطنا فظهر ونها على زعمهم بالماء البارد فتحس النجاسة
 بالماء البارد فتجبه في باطن الذبيحة والمسام فيبقى متنجسا في الشاهد
 الضروري الذي لا يحصى عنه ثم يخرجون ذلك الى سوق المسلمين فيبيعهونه
 فيه بناء منهم على انه قد طهر من تلك النجاسات ولو كان الماء الذي يغسلونه
 به ماء قراحا كان فيه شبه ما في التطهير فكيف والماء الذي يغسلونه به في
 الغالب تراه متغيرا ما في أيديهم من الدماء وغيرها (والشوا) مثله في ذلك لانه
 سميط فكيف يجوز لا أحد أن يشتري ذلك أو يبيعه فانا لله وانا اليه راجعون
 على انه لو فعل ذلك عوام الناس لكان مذموم ما ولا مكن قد عمت البلوى
 حتى ان بعض من ينسب الى العلم والخير يجلس في بيته ويرسل من يشتري له
 ذلك مع علمه به هذا الامر الفظيع بل يباشر بعضهم شراء ذلك بنفسه ولو
 وقع الكلام في ذلك مع من له أمر لكان يغيره بأيسر شيء اذ انهم ليس عليهم
 كلفة في أن يغسلوا المخر وغيره مما أصابه من الدم المسفوح او غيره من
 النجاسات ثم بعد ذلك يدلونه في الدست وهذا ليس فيه كبير مشقة مع انه لو
 كانت المشقة موجودة لوجب فعلها لكي يسلم من الوقوع في المحرم فكيف
 ولا مشقة ولا ضرورة تدعو الى التساهل في ارتكاب ما يهين على المكاف
 تركه الا انها عادة اتخذت ووقع التسامح في الغفلة بعض من غفل من أهل العلم
 وعدم السؤال لهم في هذه النازلة وما أشبهها مع انه قد ذهب بعض العلماء الى
 انه يطهر بالغسل وهذا بعيد لقوله هو وغيره من ان البيض الكثير اذا صاق
 ووجدت فيه بيضة فيها فرخ فان البيض كله يتنجس ولا يؤكل اذ أنه لا يمكن
 تطهيره مع ان قشرة البيض ليس لها مسام حتى يدخل من ذلك الماء فيها شيء
 ويخرج فبالك باللحم الذي باشر الدم العيبط وقد تقدم في صفة غسلهم له

انهم يغفلون به بالماء المتغير وفيه مفسدة اخرى وهي مما تنعم في الغالب
 وذلك ان الموضع الذي يذبحون فيه مستدبر فالقليل منهم الذي يكون ذبحه
 الى القبلة ومن تعدد الذبح الى غيرها فقد ترك سنة مؤكدة ذكره **أكل**
 المذبوح بسبب تركها وسبب وجوده هذه المفسد كلها ترك السؤال
 من العامة وترك تفقد العلماء بالتنبيه على هذه المفسد عند مبداء امرها
 فاستحكمت المفسد ومضت عليها العوائد الرديئة فقطع عن الناس
 الطعام المتنجس وأجازوا بيعه بينهم بسبب ما تقدم من العوائد الرديئة
 والسكوت عن علم ذلك ولا عذر لاحد منهم في ذلك اما العامة في السؤال كما
 تقدم وأما العلماء في الكلام على ما تقدم وليس في هذا كبير أمر ويتعين
 ذلك خصوصاً على أرباب الامور وعلى من له شوكه بيده أو بالسانه بحسب
 استطاعته (ثم انهم) يزيدون على ما تقدم ذكره انهم يبخنون التراب الذي
 يسدون به التنور الذي فيه الذبايح بالماء الذي صار كانه دم عبيط فيتنجس
 راب به ان كان طاهراً وان كان نجساً فيضيفون نجاسة الى مثله فاذا
 من بحرارة النار عرق وقطر منه على الشواء وغيره ما ينجسه طاهراً ان
 ان طاهراً فكيف وباطنه متنجس كما تقدم بيانه وكذلك يطر في نفسه هو
 والشواء على المجذبة التي تحته فتتنجس بذلك فيصير الجميع متنجساً وهذا
 مشاهد محسوس مرئي ثم بعد ذلك يخرجونه الى سوق المسلمين ببيعونه
 والمحالة هذه (وكذلك) تعدت هذه النجاسة الى امر آخر وهو ان كثير من
 الناس يذبحون الدجاج وغيره ويأتون به الى المسحط فيدلونها في الماء الذي
 تقدم ذكره فيمتنجس كل ذلك (وهذا) مع ما فيه من المفسد انضم اليه محرم
 آخر اتفاقاً وهو اضاءة المال لان ما تنجس من ذلك كله لا يجوز اكله ولا بيعه
 وكذلك كل ما عمل به تلك الدجاجة المسحوظة على تلك الحال وغيره من
 المسحط من ألوان الطعام في البيوت أو عند الشرائع أو عند الطباخين
 فيصير ذلك كله متنجساً لا يجوز اكله ولا بيعه ولا شراؤه ويجب غسل
 الأوعية التي جعل فيها شيئاً كان أو مطبوخاً أو يغسل ما اصاب ذلك من بدن
 أو ثوب أو مكان أو وعاء أو غير ذلك وقد كان بعض العلماء يقول بالنجاسة
 مثل السم يعني في مرة سريانها وانت ترى ذلك فيما نحن بسبيله ومن وقع

له شيء من ذلك فلا يجوز له أن يستنج شيئاً منه إلا بعد تطهيره واللحم والاطعمة
لا يمكن تطهيرها فلا يجوز أكلها ولا بيعها (فإن) قال قائل إن اللحم بعد
خروج الروح منه لا يقبل شيئاً عمل فيه ولا تسرى النجاسة إلى باطنه (جوابه)
إن ما ذكره برده الشاهد لأنك إذا غمس اللحم في ماء ليس فيه شيء من ملح
أو غيره بقي على حاله فإن كان في الماء ملح أو زعفران أو فلفل أو غير ذلك تجد
طعمه في اللحم ويكون ذلك في قلب القطعة من اللحم (فإن قيل) إن طعم ذلك
لا يوجد إلا بعد النضج (فالجواب) إن دخول هذه الأشياء في اللحم لم يكن مرة
واحدة وإنما يقبله شيء أفسدنا وهو إذا ألقى في الماء المذكور وهو يغلى فقد
سرى إلى باطنه شيء من النجاسة في القلة والكثرة سواء فهو ذات دليل واضح
مشاهد مرئي على أنه يقبل ما ألقى فيه الله -م- إلا أن يكون اللحم قد وقعت
النجاسة فيه بعد نضجه وطبخه فيكفي فيه التطهير بالماء لأن النجاسة لم تدخل
في المسام على قول بعضهم قياساً على ما قاله مخزنون في زيتون ملح ثم وقعت
فيه نجاسة فإن كان قد نضج في الملح فيطهر بالغسل وإن كان لم ينضج بعد فهو
متنجس لا يطهر بالغسل ولا يؤكل لأنه يقبل ما وقع فيه قبل نضجه وكذلك
هو في اللحم سواء ولا عذر إن يدعى الاضطراب إلى استعمال السميط والشواء
لوصف طبيب لريض أو غيره أذ أن لحم المساعزم وجود للاصحاء نيئاً ومشوياً
لأنهم يعملونه سليخاً لا سميطاً اللهم إلا أن يصيبه شيء من السميط أن جعل
عنه في التنور أو يسقط عليه شيء من التراب أو الطين المتنجس الذي يسد به
التنور كما قد تم مع أن لحم الضأن الصغير السليخ موجود أيضاً وأما لحم
السميط الطاهر فوجوده للرضى وإن احتاجه من الاصحاء فمن أراد ذلك وجده
عند أهل الكتاب من اليهود فإنهم يعملون الشواء مساماً من كل ما ذكرنا
يعتري المسلمين في سمط ذلك فكان المسلمون بتطهير ذلك أجدد وأولى
فما أقبح هذا إذا وشدنا أنه أن يمتاز اليهود بتطهير ذلك عن المسلمين والله الموفق
للرشاد بمنه (فاذا) تقرر ذلك وعلم فلا يفتصر به على ما ذكر بل هو يتعدى
إلى كل من يتناول ذلك فإنه يجب عليه غسل ما تناوله به مثل الجزار يكون
عنده سليخ أو سميط فإنه إذا مس السميط بيده أو سكنه تنجس ما أصابه منه
وكذلك يتنجس الموضع الذي يكون فيه واللحم الذي يتناوله أو سكنه

التي يقطعها من السميط وبعض من يجترز من أكل لحم السميط قدبة تقع في هذا وهو لا يشعر ثم أعدي ذلك الى تنجيس الوعاء الذي يجعل فيه الى البيوت وغيرها وكذلك يتنجس ما يطبخ فيها أو يؤكل فيها فظهر ما قاله بعضهم من ان النجاسة كالسم سرعة سر بانها (وأما الرأس) فهي جائزة اذا سلمت من كل ما ذكر في السميط وقد جعت المفاصل التي في السميط وزادت عليه المكس الذي اختصت به دون السميط اذ أنه لا يقدر احد على شرائها من غير المكس والا كارع كذلك تنجيسها ومكسها كما تقدم (وأما النفاق ٣) فلا يجوز بيعها ولا شراؤها للجهالة بما في باطنها هذا على مذهب الشافعي رحمه الله تعالى إلا أن يشق كل واحدة ويرى داخلها كلها وعلى مذهب مالك رحمه الله تعالى يجوز اذا رأى واحدة منها واطلع على ما في باطنها وأخذ الباقى على ذلك الوصف كما تقدم في بيع الخشكان هذا الوصلت من المكس وهي الآن مكسة لا يجوز بيعها ولا شراؤها كما تقدم في غيرها وهذا ان كان بيعها بعد نضحها وأما ان كان يبيعها نيئة ويزنها للمشتري ثم يأخذها بعد ذلك منه ويقليمه فذلك لا يجوز (وكذلك) ما يفعله في السمك لان المشتري يشتريه منه وزنا معلوما وان كان مقادير بعض قلى فان ذلك لا يخرج عن كونه نيئا لانه لا يؤكل كذلك (ففيما أوجوه) من الموانع الشرعية لانه اذا قلنا له وزنه كما تقدم لا يعرف كم وزنه بعد القلى فهو مجهول هذا وجه (الوجه الثاني) انه قد اشترى منه الدهن الذي قلناه له به وهو مجهول (الثالث) ما أوقد به تحته كذلك مجهول (الرابع) أجرة قلبه له مجهولة (الخامس) انه مجهول في الاصل لانهم ان عملوا عليه الدقيق كثير المبيع لم كم وزن الدقيق ولا كم وزن السمك الذي يؤخذ فعلى هذا لا يجوز شراؤها ولو قلناه له قبل الوزن اذ ان الجهالة موجودة فيه قبل القلى وبعده فهذه خمسة وجوه من الموانع فكيف يرتكب ذلك (والتوصل) الى أكله على الوجه المجائز شرعا سهل يسير بأن ينضجه البائع بالقلى وهو على ملكه ثم يبيعه للمشتري وزنا أجزافا بشرط أن يكون الدقيق الذي عليه يسيرا محتاجا اليه (وأما الكمود) فان سلمت من المكس لمكان جائزة وهي الآن مكسة فيمنع شراؤها وكذلك يمنع كل ما هو مكس ويستغنى بغيره عنه مثل النشا

النفاق مشهور عند أهل المغرب بالركاز ولدوا واشد بهضهم
لا كل الركاز هري ولو * تطفئه كفى بروض الجنان
لأنه يشبه فيها برى * أصابع الصلوب بعد النفاق

والسهم المقشور ولحم الجمل ولحم النعام وأما اللسان البليد، والقذور
 البلدية والكيزان البيض أيضا إلى غير ذلك مما قد علم فكما تقدم من أن
 الشراعة منهم اعانة لهم على المحرم الذي ارتكبه وفيه وجه آخر وهو أن من
 اشترى منهم فقد اقصى بترك التغيير بالقلب وقد تقدم أن ذلك اضعف
 الايمان وقد سمعت سيدي أبا محمد رحمه الله تعالى ينقل عن العلماء أن صورة
 المكس أن يحتكر شخص واحدا أو أكثر منه ساعة أو ساعة لا يبيعهما أحد
 غيره أو غيرهم أو من يختاره أو يختارونه وإن كثروا بشرط أن لا يأخذوا
 الساعة إلا من جهة فهو ذاهو الذي لا يجوز الشراعة منه والظلم هو الذي
 تقر في بعض الأشياء أن من اشترى شيئا أو باع فعليه كذا وكذا فهو ذاهو
 لا يمنع من شرائه ولا يبيعه إذا ليس فيه اعانة اهـ وفقنا الله تعالى لما يرضيه
 عنه لا رب سواه (وأما المنفوش) فبيعه جائز إذا اشترى الفطير على حدة
 بتمن معلوم واللاطوخ مثله وأما ان اشتراه على غير هذا الوجه فيمنع لما يدخله
 من الجهالة لأن غرض المشتري والبائع مختلفان في ذلك فالمشتري يريد أن
 يأخذ من اللطوخ أكثر من فطير المنفوش والبائع يريد أن يعطى من فطير
 المنفوش أكثر من اللطوخ وهذا من باب بيع المغالبة مع ما فيه من الجهالة
 بالوزن لأنه لا يعرف كم وزن الفطير ولا كم وزن اللطوخ والبياعات تنقسم
 على ثلاثة أقسام مكيل وموزون وخزاف وهذا غير مكيل وقد اشتراه على
 الوزن وأخذه مجهولا ولو أخذ خزافا من غيره وزن بعد تعيين ذلك له لمنع ذلك
 أيضا لأن البائع يعرف مقدارا ما يأخذ من اللطوخ غالباً وإن لم يزنه كما
 تقدم في بيع الهبة والله الموفق (وأما بيع الفقاع) فهو جائز أيضاً وذلك
 إذا صب ما في الكوز في وعاء وطأ به المشتري وعلم قدره وصفته (وأما) على
 ما يبيعه يومه فهو غير جائز لوجوه (الاول) أن كوز الفقاع من الاواني
 التي نهى عن الاتباذ فيها مثل الدباء والمنزف والمختم والنقير بسرعة التخمير
 الذي يسرى اليها بسبب سد مساماتها وكوز الفقاع كذلك وقد يبيت منها
 شيء عند البائع فيبيعه للناس بعد ذلك ولا يتفقده وقد يسرع اليه التخمير
 فيشتريها المشتري وقد صارت خرا هذا وجه (الوجه الثاني) انه مجهول
 وذلك انه يسد فم الكوز بعود أو غيره ثم يضعه على فخذه فقد يكون فيه
 لم يسد كله فينزل ما في الكوز أو بعضه فان أخذه المشتري لا يعلم مقدار

ما فيه فيظنه ملائقاً وقد يكون بعضه وذلك مجهول (الوجه الثالث) انه لا يجوز بيعه على مذهب الشافعي رحمه الله تعالى الا بعد الايجاب والقبول لانه اوجب ذلك في المحقرات وهذا منها فلا يصح بيعه الا بعد أن يقول البائع بعثك والمشتري قد اشترى أو ما يقوم مقام ذلك مما نقلوه وذلك مدفوع بدعوتهم وأما على مذهب مالك رحمه الله فيجوز على مقتضى قوله في بيع المعاطاة اذا فرغ ما في الكوز وعينه كما تقدم (الوجه الرابع) ان الشرب من موضع سؤر الكفار مكروه والفقاع يشربه النصراني وغيره ممن يكون فيه متنجساً فينجسه وقد لا يغسله بعد ذلك الغسل الشرعي قبل ما ثم نأبى المسلم فيضع فاه موضع فم النصراني وغيره ممن لا يتحرز من النجاسة وليس هذا الوجه خاصاً بالفقاع وحده بل هو عام في كل ما يشبهه مثل السقاء وغيره لان المعهود من بعضهم انه لم يسقون من لا يتحفظ من النجاسات ومن تعافه النفوس مثل الصبي الصغير والابرص والمجذوم واليهودي والنصراني ثم يأتي غيرهم من المسلمين الاصحاء فيضع فاه موضع فم من تقدم ذكره وهذا فيه من القبح ما فيه ثم مع هذا فقد عرى عن أقسام البياعات الثلاث المتقدم ذكرها ألا ترى انه ليس بمكبل ولا موزون ولا جزاف اذ ان الجزاف من شرطه أن يكون مريباً محزوراً يمحيط بالبائع والمشتري بقدره وصفته وهذا غائب لا يعرف قدره ولا صفته ولا يأخذه خرفه هذه وجوه عديدة تمنع صحة بيعه ولا عذر ان يقول انه من المحقرات فيجوز بيعه كذلك لان المحقرات وغيرها في شرط صحة البيع وفساده سواء الا ما عتفر في ذلك من شرط الايجاب والقبول عند بعضهم فيها التحذر والتحذر من الميل الى فتوى مفت يطرأ عليه ما يطرأ على البشر فيأنس بالعوائد المتخذة فيخرج بسببها عن قواعد مذهبه بسبب استمرار تلك العوائد والله الموفق (ومن ذلك) شراء الخبز وغيره وقد تقدم رحمنا الله تعالى وإياك ان البياعات تنقسم على ثلاثة أقسام بشرائها الخبز يشترط فيه أن يكون وزناً أو جزافاً وكلها جائز وأنت ترى بعضهم يخرج ذلك عنهم بسبب انه يزن الخبز فيجده يشح عن الوزن فيخرجه من كفة الميزان ويعطيه للشترى ويدفع له عوضاً ناقصاً من وزنه كسرة جزافاً فقد خرج بسبب ذلك عن الوزن لانه

لا يعلم قدر وزن الاول الذي دفعه اليه ناقصا ولا قدر الكسرة التي دفعها اليه جزافا فقد دخل على وزن معلوم واخذ مجهولا وذلك لا يحل فلوزاد الكسرة او الخبز في كفة الميزان ولم يبرح حتى حقق كمال الوزن لكان جائزا وان رجح لان الزائدة مبهمة مجهولة وهي جائزة في مذهب مالك رحمه الله تعالى وكذلك لو وفي له الوزن ودفع له الكسرة جزافا لم يجز وليس ما ذكر في وزن الخبز وما يفعل فيه مما يصير به مجهولا لخاصابه بل ذلك طام في اكثر البياعات كالسمن والزيت واللحم وغير ذلك مما يفعل فيه ما يفعل في الخبز من المخذور فليحذر من هذا واشباهه فانه قد يكتسب الانسان الثمن من حله وبيا كاه حراما بتصرفه والله الموفق (ومن ذلك) الشراء من النصراني وغيره ممن لا يحفظ من النجاسة (ويذكر في له) أن يحفظ من شراء المائعات وما أشبهها من هذا حاله لان النصراني يتدينون بأن النجاسة انما هي دم الحيض وحده وكل ما عداه طاهر على زعمهم فتجد أحدهم يقول في دكانه ويتناول المسامح وغيره بيده ولا يطهرها وكذلك الخبز المقلوب وغيره مما يكثر مباشرة له حتى قد يصل ذلك الى تعبين النجاسة يتبيننا فالشراء منهم على هذا مكره فان فعل ذلك فلا ياكاه حتى يغسله ان كان مما يمكن غسله هذا وجه (الوجه الثاني) ان شراءه من أهل الذمة مكره لو كان طاهرا بلا شك لان في الشراء منهم منفعة لهم والمسلمون أحق بالنفع منهم لان المسلم مأمور بإغاثة أخيه المسلم مهما أمكنه (ومن) مختصر الواضحة ان مال الكاذكر ان عمر بن الخطاب كتب الى أهل البلدان ينهاهم عن أن يكون اليهود والنصارى في أسواقهم صبارفة وجزارين أو في شئ من أعمال المسلمين وأمر أن يخرجوا من أسواق المسلمين (قال مالك) رحمه الله وأرى للولاة أن يفعلوا في ذلك فعل عمر (قال) ولا بأس أن ينصب اليهود والنصارى لانفسهم ولا أهل دينهم بجزرة على حدة وينهون أن يبيعوا من المسلمين وينهى المسلمون أن يشتروا منهم ومن فعل ذلك فهو رجيل سوء لا يفسخ شراؤه وقد ظلم نفسه الا ان يكون الذي اشتراه من اليهودي مثل الطريقة وشبهها لا ياكلونه فيفسخ على كل حال اه والطريقة هي ما يوجد من الرثة ملصوقة بالثعم (وقد) اختلف في تذكيته لهذه وكل ذي ظفر والذئبة التي حرمت عليهم (في ذكي) اللخمي

في ذلك أقوال لا قول بالجواز وقول بالمانع وقول بالسكراهة وقول بالفرق بين
 ما حرمه الله تعالى عليهم وبين ما حرموه على أنفسهم واختلاف في هذا القول
 على أقوال ثلاثة فقيل يؤكل ما حرمه الله عليهم وما حرموه على أنفسهم وقيل
 لا يؤكلان وقيل يؤكل ما حرموه على أنفسهم ولا يؤكل ما حرمه الله تعالى عليهم
 انتهى (فإذا) ترك أهل الذمة واشتري من المسلمين فينبغي له أن يتحرز من
 الشراء من لا يحفظ منهم من النجاسة لأن كثير منهم يشترون المخرق ممن
 يجمعها من الطرق والسكيمان وغيرها من المواضع المستفزة بالنجاسة
 وغيرها سواء كانت من أثر الخبيث أو من أثر من يعاف أثره من أهل البلاد
 فيمسحون بها أيديهم وغيرها من الأوعية وذلك حرام لما فيه من أذى المسلمين
 (وإذا) اشترى من المسلمين فينبغي له أن يختار منهم من يظهر عليه سيما الصلاح
 فإن يحجز عن معرفة ذلك فيختار من يصلي منهم فإن يحجز عن معرفة ذلك فيختار
 من هو أنظف وجهه لأن النظافة والوضوء غالب السالكين كون الأمن الوضوء
 بخلاف غير الوضوء فالغالب فيه عدم ذلك والله الموفق (ومن ذلك) الشراء
 من أصحاب الطبليات والدكك المستديمة في طريق المسلمين ومن يقع في
 طريقهم يبيع ويشترى لأن ذلك غصب لطريق المسلمين وليس لأحد في
 طريق المسلمين إلا أن يمر في حاجته أو يقف قدر ضرورته ولا يجعله كأنه
 دكان يبيع فيه ويشترى لأن في ذلك تضيقا على المسلمين في طرقاتهم ولو كانت
 متسعة فذلك لا يجوز لاسيما والطرق في هذا الوقت قد ضاقت عن الطريق
 التي شرعت للناس وذلك على ما قاله العلماء أن يمر جملان مع الحملان تنافي
 الطريق لا يمر أحدهما إلا تخلفا نظرا رحمنا الله تعالى وإياك إلى حد
 الطريق المشروع وإلى ما عليه الطريق اليوم فكيف يجوز والحالة هذه
 شيئا تقدم ذكره لاسيما إذا انضاف إلى ذلك أن يكون يوم الجمعة أو في وقت
 منصرف الناس إلى الخمس صلوات أو إلى تفقد أحوالهم في البيع والشراء
 (وأشد) من هذا كله ما يفعل به بعضهم من الجلبوس بالطبليات على أبواب
 الجوامع فيضيقون على الناس طريقهم إلى بيت ربهم فهم غاصبون لذلك
 في وقت الحاجة إليه وكل من اشترى منهم فقد أعانهم على ما فعلوه من
 الغصب فهو شريك معهم في الأثم سيما إن كان فيها الشيء الذي يسمونه

بالجملعة فانه يضاف الى هذه المفاصد مفسدة كبريها تقدم مثالها في
السقاء والفقاع وهي ان تلك الملعقة التي يغمها للناس لا يرد عنها احد ممن
كان كالا جذم والابرص والعبي الصغير والنصراني واليهودي وينبغي له
ان لا يشتري اللقت واللويا لانهم يعملون فيها الفساد حتى يخضر ابذل
وهو نجس على ما سبأني بيانه ان شاء الله تعالى فان كان عند البائع غيرهما
من المائعات فكل ما يباشره منها اتنجس كما تقدم في السميط سواء بسواء سيما
ان كان البائع نصرانيا فمن باب آخر اذ انه لا يضر من يبول نفسه في طعامه
فضلا عما يعمل له المسلمين وينبغي ان لا يشتري ممن يجلس في المقاعد التي في
طريق المسلمين اذ ان ذلك غصب لما كما تقدم وقد فشا هذا الامر واستمر الحال
عليه حتى قد رجع بعضهم بذكرى تلك المقاعد التي تلي بيته او ملاكه او ما هو
حاكم عليه وبعضهم يأخذ اجرة ذلك حتى كانه مشروع بينهم فلا يكره بعضهم
على بعض وذلك حرام متفق عليه وان رضيا ما بذل فاشرع يا بني ذلك كله
ما تقدم بيانه وليس ذلك مخصوصا بالمقاعديس الا بل كل من غصب
شيئا من الارض فلا ينبغي معاماته الا من ضرورة داعية الى ذلك ولم يوجد
منه بد كهم هذه الدكاكين التي يعملون بها مساطب يقطعونها من طريق
المسلمين خارجة عن حوائتهم قد ضاق الطريق بها من الجانبين وسبب هذا
كله عدم النظر الى ما كلفه المرء من مراعاة الشرع وغفلة من غفل من بعض
العلماء وترك السؤال من العامة كما تقدم بيانه غير مرة الا ترى ان المعنى
الذي لاجله منع الشراء من المكاس موجود في الشراء ممن اتصف بشيء مما
ذكر اذ انه لو تخامى المسلمون الشراء منه لاجل ما اتصف به من غصب طريق
المسلمين لنزع عن ذلك واذا كان ذلك كذلك فالشراء منهم اعانة لهم على
ما يفعلوه وذلك لا ينبغي لان المشتري يصير شريرا كالمهم في اثم غصبهم لطريق
المسلمين (الا ترى) الى ما نقله الامام ابو طالب المكي رحمه الله تعالى في كتابه
عن الامام احمد بن حنبل رحمه الله تعالى انه كان عنده شيخ من الصالحين يحضر
بجلسه وكان الامام يعظمه بخبره وبركته ثم بلغه ان الشيخ ليس جدار بيته
بالطين من خارج فتركه الامام وكان من طادته انه اذا جاء اليه اجلسه الى
جانبه ورحب به فلما ان بلغه عنه ذلك تركه ولم يقبل عليه واعرض عنه

فبقي كذلك أيا ما فسأل الشيخ أصحاب العلم عن سبب اعراضه عنه فأخبروه
أنه بلغه أنك ليست جدار يمتك بالطين من خارج فجاء الشيخ إلى الإمام
فسأله عن موجب هجرانه له فأخبره الإمام بذلك فقال له الشيخ في ضرورة
في تليدس الجدار وليس فيه كبير أمر في حق المسارين فقال له الإمام ذلك
غصب في طريقهم فقال له الشيخ هو نزيير سير فقال له الإمام اليسير والكثير
سواء في حق المسلمين فقال له كيف افعل فقال له الإمام أحذر من إيمان
تزيل التليدس وإيمان تنقص الجدار وتدخله في ملكك قدرا لتليدس
فتبنيه على ذلك ثم تليسه بعد ذلك فلم يكلمه الإمام حتى امتثل ما أمر به أو كما
قال (وقد) حكى عن بعض الأكابر من المتأخرين أنه مر هو وأصحابه بجانب
قمح قد سنبل فجعل بعض أصحابه يده على السنبل ثم نزعها في الوقت فرآه
الشيخ فأمره أن يسأل عن صاحب القمح ويستقل منه ذلك فقال له
الفقير يا سيدي أليس السنبل قد وقف كما هو وما ضره ما فعلت به فقال له
الشيخ أرايت لو مر به ألف رجل أو أكثر ففعلوا ما فعلت أكان يرقد قال نعم
فقال له لك في ذلك حصة من الظلم فلم يكلمه ولم يعصبه حتى استقل منه
(فانظر) رحمتنا الله تعالى وإياك إلى بركة تفقد العلماء للحوادث التي تحدث
في زمانهم كيف يتلقونها بهذا التلقى الحسن الجميل فلو بقي العلماء على طرف
من ذلك لكانت هذه المواد تخسّم أو يقل فاعلموا ولكن السكوت من
العلماء وعدم السؤال من العامة لهم أوجب ذلك وصار متزايدا وفقنا الله
لرضائه (قال) الشيخ الإمام أبو الحسن اللخمي رحمه الله تعالى في تبصرته وأما
ما يكون بين الديار من الرحاب والشوارع فيأخذ كل واحد منهم منها إلى
داره فان كان ذلك مما يضر بالمسارين وباهل المواضع منع وإن فعل هدم عليه
واختلف إذا كان لا يضر فروى عن مالك الجواز والكراهة واحتج من قال
بهدم بحديث النبي صلى الله عليه وسلم قال من اقتطع من طريق المسلمين
وأفنيتهم قيد شبر من الأرض طوّفه يوم القيامة من سبع أرضين وإن عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه مر بكبر حدّ أديا بالسوق فأمر بهدمه وقال تضيقون
على الناس واحتج من أجاز ذلك بحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نشأ حواقي الطريق فسبعة أذرع
أخرجه البخاري اهـ (فهذا الكلام) على بعض ما في الأسواق من المفاصد

وفي التلويح ما يغني عن التصریح (فاذا) كان ذلك كذلك فبمعين على العالم ان
يتصرف بنفسه في قضاء ما آثر به ان قدر خيفة من المفساد أن تدخل عليه
ولوجوده أخرنذكر بعضها وان كانت بيئة جالية لغير العالم فكيف للعالم (فنها)
اذا خرج من بيته لشيء مما ذكر فينبوي بذلك اقتباس السنة في الخروج الى
السوق واتباع السنة في قضاء حاجته بيده لان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يباشر ذلك بنفسه الكريمة (ثم) يضيف الى ذلك نية التواضع مع اخوانه
المسلمين ونية الاقتداء بهم وارشادهم وتعالجهم وتهذيبهم ودفع المضار عنهم
وسلامتهم من دخول الربا عليهم اذ ان ذلك دخل على أكثرهم في جلب باعاتهم
(الأتري) ان السلف لمجرد المنفعة غير جائز وانت ترى كثرة ذلك بينهم فقد
أحدهم يعامل الآخر فيشتري منه السلع التي في دكانه ثم ان اعوزه شيء لم يكن
عنده استقرض منه ثمن ذلك وذلك سلف جر منفعة لان الغالب انه لو لم يعامله
ما اقترضه حتى انه لو اراد ان يشتري من غيره السلعة التي هي عنده لتشوش
من ذلك وقد لا يقترضه ثمن ذلك الا بكرة فقد تبين انه سلف جر منفعة
(وكذلك) ما يدخل عليهم من المفساد مثل عدم الايجاب والقبول على
مذهب الشافعي رحمه الله تعالى وكذلك على مذهب مالك رحمه الله من
دخول البيع والصرف عليهم والسلف والصرف وغيره ما وهذه المعاني
وغيرها كثيرة بينهم فاذا كان العالم يباشرهم في ذلك انحصرت مادة المفساد
وقل وقوعها ببركة العلم الذي يدور بينهم (وينوي) مع ذلك ترك التكبر وترك
التعبر وترك الفخر والخيلاء اذ ان من دخل الاسواق وحمل سلعته بيده فقد
برئ من ذلك كله (وقد ورد) ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه دخل الى السوق
في خلافته فلم يرفيه في الغالب الا النبط فاغتم لذلك فلما ان اجتمع الناس به
اخبرهم بذلك وعذلم في تركهم السوق فقالوا ان الله عز وجل قد اغنانا عن
الاسواق بما فتح به علينا فقال رضي الله عنه والله اني فعلتم ليحتاجن
رجالكم الى رجالكم ونساؤكم الى نساؤكم (وقد) كان بعض السلف رحمه الله
اذا راى النبط يقرءون العلم يبكي اذ ذلك وما ذاك الا ان العلم اذا وقع اغتراه له
يدخله من المفساد ما انت تراه والله يرشدنا لما فيه السداد بمنه (وينوي) مع
ذلك اتباع السنة من ارشاد الضال وتشميت العاطس والسلام على اخوانه

من المسلمين ورد السلام عليهم وذكر الله تعالى في السوق ان شاه سراوان
 شاه جهرافا المرفيه فائدة كبرى وهي ذكر الله تعالى في موضع الغفلة والجهر
 فيه ذلك وزيادة تنبيه الناس على ذكر ربهم وحدا الجهر ان يسمع نفسه ومن
 يلبه وفوق ذلك قلبه لا ولا يرفع صوته بحيث انه يعقر حلقه كما يفعله بعض
 الناس ويضيفون اليه التلحين والترجيع وذلك من محذورات الامور
 ولم يكن من فعل الساف رضوان الله عليهم وحدا المرفى بك اللسان بما
 يريد وهو ان يتشم دفيق قول لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد
 يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير واليه المصير وهو على كل شئ قدير ثم
 يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة التامة ثم يقول اللهم اني اسألك من
 خير هذا السوق وأعوذ بك من الكفر والفسوق بذلك ورد الحديث في غنم
 بركة الامثال والله الموفق واذا رأى شيئا يعترف به (وقد) كان عبد الله بن
 عمر رضى الله عنه يخرج الى السوق وليس له حاجة الا ان يذكر الله تعالى
 فيه ويسلم على اخوانه من المسلمين وكذلك سالم بن عبد الله وغيرهما
 (والخروج) الى السوق من شعار الصالحين والاولياء والعلماء المتقدمين رجة
 الله عليهم اجمعين (قال) مالك رحمه الله تعالى كان ذلك من شأن الناس
 يخرجون الى السوق ويقعدون فيه اه وما سعى السوق سوفا الانفاق
 السمع فيه في الغالب واكبر سلع المؤمن التي يطالب ربحها تعلمه وتعالجه
 وارشاده لنفسه واغيره وذلك في الغالب موجود في الاسواق لكثرة وجود
 اخوانه فيها وفيهم العالم بما يحاوله والجاهل بذلك (الترى) ان اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا في الاسواق يتجرون وفي حوائطهم
 يعملون وعلى هذا استمر علماء الامة وسلفها (فان) قال فائل كيف يمكن
 تعليم العلم في الاسواق وذلك امتحان لمحق العلم ونقص محرمة العالم واستهانة
 بقدرهم واهل الاسواق مع ذلك لا يسألون في الغالب وبذل العلم انما يجب
 اذا سئل عنه لقوله تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون (فالجواب)
 ان يقال ان العالم يتعين عليه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يخفى
 في ان ترك السؤال وترك التعليم من المنكر البين فيتعين على العالم ان ينهي
 عن ذلك وان ينصح اخوانه المسلمين مع التلطف لهم وامثال امر الله تعالى

فقان يوزن رواج
 وممناء اه

فيهم ومن جهلة ذلك تعلم جاحلهم واتعلم في الاسواق اكثر بياناً من غيرها
لوجود العلم والعمل مع الان العلم الذي يتعلمه البائع انما هو في الغالب في الساع
التي في دكانه والغالب انه لا ينساه (فان) احتج محتج بحديث الاعرابي الذي
قال عليه الصلاة والسلام فيه ارجع فصل فانك لم تصل وكرر ذلك ثلاثاً حتى
قال له الاعرابي والذي بعثك بالحق ما احسن غيره فعلمني فعلمه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فهذا صريح في ان العالم لا يجب عليه ان يعلم حتى يستل
(فالجواب) ان الحديث دليل لما قدمناه من وجوب الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر لان النبي صلى الله عليه وسلم قد انكر عليه اولاً بقوله ارجع
فصل فانك لم تصل لان صلاته تلك لا تجوز فغير صلى الله عليه وسلم ذلك عليه
وهذا الذي ذكره سواء في انه يجب على العالم ان يغير على الناس ما هم فيه
من مخالفة السنة فاذا غير عليهم ذلك سألوه فاجابهم وانما فعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذلك مع الاعرابي ثلاثاً لوجهين احدهما ان يسأل كما
تقدم والثاني ان يثبت له العلم لانه اذا وقع التنبيه مراراً قبل الالتقاء ثبت
العلم بعده كما قال صلى الله عليه وسلم لعاذبن جبل يامعاذ ثم سكت ثم قال له
يامعاذ ثم سكت ثم قال له في الثالثة يامعاذبن جبل قال في اليه صلى الله
عليه وسلم بعد ذلك الحديث الى آخره وحكمة تنبيهه صلى الله عليه وسلم
في الحديثين ثلاثاً اعني حديث الاعرابي وحديث معاذ المتقدم ذكرهما
لانه عليه الصلاة والسلام كان اذا وقع له امر له قدر وبال كرره ثلاثاً ولما
كان حديث معاذ في الاعتقاد وحديث الاعرابي في الصلاة ومحل الصلاة
من الدين محل الراس من الجسد كررهما صلى الله عليه وسلم ثلاثاً وكذلك
كرر ما ناسبهما ولم يتأكد امره بكتفي فيه من التنبيه مرة واحدة من عقل
ومن لم يبعقل يزيد له في التنبيه حتى يعقل ولم ينزل على هذا شأن العلماء
والصلحاء اذ ان المؤمن يجب لاختيه المؤمن ما يجب لنفسه والمؤمن مرآة
المؤمن (وقد ورد) عنه عليه الصلاة والسلام ما ~~ك~~ هذا الامر وبينه
وابنته بقوله عليه الصلاة والسلام ترى المؤمنين في تراجمهم وتوادهم كأجساد
اذا اشتكى بعضه تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى وعلى هذا استقرت
الامة الى هلم جرا (الترى) الى ما جرى للامام الطرمذى رحمه الله تعالى

قوله شاغرة أي
خالبة اهـ

وكان من المتأخرين لما أن ورد الديار المصرية ليجمع فلما ان حج ورجع وجد
الديار المصرية شاغرة من العلم ولا يتكلم أحد في مسئلة جوار ولا يقدر أن
يمسك في يده كتابا الغلبة الامر من السلطنة على ترك ذلك لبدعة كانت فيهم
تدينوا بها فلما ان رأى الامام الطرموشي رحمه الله هذا الحال ودع رفيقه
من الاسكندرية وأرسل السلام الى ولده بالمغرب وقال هذه بلاد لا يعلم الى
ان أخرج منها ما غلب فيها من الجهل فجعل رحمه الله يقعد على دكان يباع
فيه علم ما يحتاج اليه في عقيدته وفرائض وضوئه وسننه وفضائله وكذلك
تبعه وغسله وصلاته ثم ينظر لما عنده من السلع فيعلم ما فيها من الاحكام
التي تلزمه وكيفية تعامله بيها وشراؤها وكيفية دخول الربا عليه والسلامة
منه ان كان مما فيه الربا فاذا فرغ منه يقول له علم جارك ثم ينتقل الى دكان
آخر حتى قام العلم على مناره وزال الجهل في حكاية بطول ذكرها وهذا هو
المقصود منها فكان السبب لانتشار العلم وظهوره في الاسواق الا ترى انه
لوقعد في بيته حتى يطلب منه التعليم لم ينتفع به أحد من في الاسواق ولا غيرها
وانما حصل ذلك الخبير العظيم ببركة التواضع وامتنال السنة وسلوك
ربق السائق في دخول الاسواق ومراجعة العوام فيما يحايلونه مما لا ينبغي
(فعلى) هذا ينبغي للعالم ان يتبع عليه انه اذا رأى الناس قد أعرضوا عن
العلم عرض نفسه عليهم لتعليمهم وإرشادهم وان كانوا معرضين لان العلماء
ورثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الا ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم
حين كان الناس معرضين كان يعرض نفسه المذكورة على قبائل العرب
ليقتبوه وينصروه اذ ان الغنيمة عندهم ارشاد شارده عن باب ربه او ضال
لا يعرف الطريق فيردونهم الى باب مولاهم فيوقفونهم على بساط كرامته
باتباع امره واجتناب نهيه (وقد) كان سيدي حسن الزيدي رحمه الله
يقول اني لا أريد أحد من الصالحين ولا من العلماء يأتياني اذ لا حاجة لهم بي
ولا حاجة لي بهم وانما أريد من هو شارده عن باب ربه فأرده اليه أو كلاما
هذا معناه ولا شك في ان من قعد في السوق ولم يأت العلماء والصالحين ولم يكن
منهم ورضي لنفسه بتلك الحال انه شارده عن باب ربه فيتمتع على العالم سياسة
من هذا حاله حتى يوقفه بباب ربه كما تقدم (فانظر) رحمتنا الله تعالى وإياك

الى نية العلماء اذا صلحت كيف يبدلون أنفسهم في الاسواق والمجوس فيوسا
مع الباعة ومن هو متصف بالبعد والجهل فيردونهم بالعلم الى اسنى الاحوال
وارفعها الاجرم انه لما كان العلماء على هذا الاسلوب المبارك انتفعوا ونفعوا
وعمت بركتهم لاهل الاسواق وغيرهم بخلاف ما يبعدهم من احوالنا اليوم مع
انه والمجد لله لم يعدم ذلك البتة اذ ان علماء المغرب اكثرهم على ما وصفنا لم يغير
علمهم بعد الزمان ولا مخالطة غير الجنس من الاعاجم وغيرهم فانتفعوا
بانفسهم وانتفع الناس بهم وعمت بركتهم على الناس كافة بلوصكهم
وامراتهم وصلحاتهم وعلمائهم وعلمتهم (وقد) نص عليه الصلاة والسلام
على ذلك بقوله لا تزال طائفة من هذه الامة قائمة على امر الله لا يضرهم من
خالفهم حتى ياتي امر الله وفي رواية تعيين جهتهم بقوله عليه الصلاة والسلام
طائفة بالمغرب وفي رواية مسلم لا يزال اهل المغرب فالحمد لله الذي بقي الخير
متصلا وبسبب وجودهم وتصرفهم بالسنة المطهرة على ما تقدم ذكره
ارتدع كثير من اهل البدع وقل ظهورها واهلها ونزات البركات وجاءت
الخيرات وبقى الناس في خفارتهم محمولين في ارجاء عيش عكس ما هو عليه
الحال اليوم في الغالب في الوقت فتجد بعض المنتسبين الى العلم يشبهه بالملوك
في البوابين والمجباب ومن يمشي بين يديه من الطرادين حتى قل من يصل اليه
من المضطربين والمحتاجين الى مسئلة واحدة من العلم فيتحيلون في الوصول
اليه بوسائط كما يفعل الملوك وهذا الحال لا يليق باهل العلم بل هو من فعل
الجبابة المتكبرين والغالب من بعض العوام اليوم الشرود عن العلم
والنفور عن اهل الخير لغلبة الجهل وقلة الهمم لغير سبب فكيف بهم اذا
وجدوا السبب ويعسر عليهم امر السؤال الابعشة فيقع الفرار والشرود
اكثر فكان ما يعطونه جميعه مما لا يجوز فله في معاملاتهم في ذمة من
اتصف بها تقدم ذكره مما منعهم به عن تعلم العلم (ثم نرجع) الى ما كنا بسبيله
من بقية فعل العالم في السوق وادبه فاذا مشى في السوق فيضع بصره حيث
يريد ان يضع قدمه ويحفظ على نفسه من رفع بصره الا يقع على ما لا يحل
رؤيته (وقد) كان سيدي ابو محمد رحمه الله تعالى يقول ان الانسان اذا رفع
بصره في الاسواق او في الطريق التي بالديار المصرية ما رفعه الا وينظر الى

حريم المسلمين وان لم ينوه اذان من عادة بعض نسايتهم المجلس في الطاقات
وابواب الریح وذلك على الاسواق والطرق في الغالب (وقد) كان الساف
رحمهم الله تعالى يكرهون فضول النظر كما يكرهون فضول الكلام (وقد)
دخل بعض الناس ومعه ولده على بعض السلاف فقال الصبي لصاحب المنزل
يا سيدي امانتخاف أن تقع في هذا البيت وهو على السقوط فقال له من أين
علمت ذلك فقال له خشبة مكسورة في سقفه فقال له الشيخ ما أكثر فضولك
لي اليوم اربعون سنة في هذا البيت ما رأيت سقفه وأنت من حينك رأيت
أو كما قال وقد مكث بعضهم اربعين سنة ما ينظر الى السماء فله منوالم
فانصح ان كنت لهم محبا ان المحب لمن يحب مطيع (وينوي) مع ذلك أن
يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر سيما ان كان مما قد عمت به البلوى فيتأكد
الكلام على ذلك والتنبية عليه لئلا يكونه صار عندهم من باب القرب مثل
قراءة القرآن في الاسواق ومواضع اللغو ومواضع النجاسات فينبه العالم
على هذا وما شاكله اذ الكلام قد يكون فرض عين عليه في الغالب والله
تعالى أعلم ويصلح ذات البين ويبيط الاذى عن طريق المسلمين كل ذلك مع
فيهم والتجاوز عن مساوئهم وتوقير كبيرهم ومن كان من أهل العلم
والصلاح منهم وزياره اخوانه المؤمنين وتفقد أحوالهم بالسؤال وغيره في
أمر دينهم ودنياهم والدين أهم (وينوي) مع ذلك عبادة الأرضي على وجهها
جدا لذلك سبيلا وقد يجد بعضهم في سوقه فتحصل له النية والعمل
(وينوي) مع ذلك أن يصلي على جنازة ان وجدها على السنة ولاجل هذه
المعاني يستحب للعالم والمريد أن يكونا على وضوء في كل المحالات لان المؤمن
بسلأحه فاذا وجد شيئا لا يمكن عمله الا بطهارة وجد السبيل الى ذلك فلا
يفوته شيء من القربات غالباً (وينبغي) له أن لا يفارق عدة تكون معه اذ
أنه قد يجد في السوق أو في الطريق شاة أو غيرها تريد أن تموت ولم يكن
مع صاحبها ما يذبحها به فيجبرها عليه بسبب العدة التي خرج بها وقد يجد
دابة قد انخنقت بحبل فيقطعها بمأمة من تلك الآلة فان وجد شيئا من هذا
حصل له أجر النية والعمل وان لم يجد حصل له أجر النية (وكذلك) ينبغي له
أن يخرج بنية السؤال عن أحوال اخوانه المسلمين وعن جيوشهم وما يجري

لم يفسر الخبران سمعه عنهم ويحزن لصدده فيكون له مثل أجرهم وكذلك
يسأل عن غاب من اخوانه المسلمين فيسبر ويحزن كما تقدم فيكون شريفا
للاواقع له ذلك في الاجر والثواب من غير تعب ولا عمل فيه مشقة على ما تقدم
(وينبغي) له اذا خرج من بيته الى السوق او غيره ان يسلم على اهله اذا خرج
وايس السلام الاول اولى من الاخر (وقد ورد) ان من سلم على قوم فكافوا
مشتغلين في خير كان شريفا لهم فيه وان خاضوا في غيره لم يكن عليه شيء من
ذلك (ثم) يقدم رجلاه اليمنى في خروجه ويوتر اليسرى ثم يستعبد فيقول
اللهم اني اعوذ بك ان اضل او اضل او ازل او ازل او اظلم او اظلم او اجهل
او يجهل على ٣ (ثم) يقرأ آية الكرسي حين خروجه فان كان للسوق طريقان
فليختر اقربهما يمشي فيه لان الخطأ الزائدة لا ضرورة تدعو اليها وكونه في بيته
او في المسجد لا لقاء العلم او غيره من القربات افضل من تلك الخطأ الزائدة ومع
ذلك يربح بدينه من زيادة التعب (وكذلك) ينبغي له ان يهتف من المشي
في بنايات الطريق لان غيره يقتدي به وقد يكون ذلك سببا لهلاك بعضهم
فيها بل يمشي في الطريق الجادة فان فيها السلامة وان بعدت (وينبغي) له اذا
خرج لقضاء حاجة ان يتربص قليلا في البيت حتى يفكر اهله في كل
ما يحتاجون اليه لكي يكون مشيه الى السوق مرة واحدة لا يحتاج اهله
الى حواشيخ اخر فيحتاج ان يتذكر الى السوق مرارا فيكون ذلك ضياعا لاهل
وغيره من القربات التي هي اولى من حضور الاسواق فان كانت الطريق
الى السوق بعيدة يصعب عليه المشي لبعدها وكان ضعيفا يشق عليه المشي
وان قرب فله ان يركب ولا يخرج به ذلك عن التواضع (فاذا) ركب فينبغي
له ان يمثل السنة في الذكر الوارد في الحديث وهو مارواه ابو داود في سننه
عن علي بن ربيعة قال شهدت عليا اتى له بديعة فلبسها فوضع رجله في
الركاب قال بسم الله فلما استوى على ظهرها قال الحمد لله ثم قال سبحان الذي
سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا المنقلبون ثم قال الحمد لله ثلاث مرات
ثم قال الله اكبر ثلاث مرات ثم قال سبحانك اني ظلمت نفسي فاغفر لي فانه
لا يغفر الذنوب الا انت ثم ضحك فقالت له يا امير المؤمنين من اي شيء ضحكك
قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم فعل كما فعلت ثم ضحك فقالت يا رسول

٣٣٤ اول الحديث
كما في الجامع
الصغير بسم الله
توكل على الله
لا حول ولا قوة
الا بالله اللهم الخ
وتسأله كما فيه
او ابني اوبني
على اه

الله من أي شيء مضحك فقال ان ربك ليحب من عبده اذا قال رب اغفر لي
ذنوبي يعلم انه لا يغفر الذنوب غيره اه (ويعتبر) عند ركوبه عليها اذان
الدابة لا تحمل نفسها فكيف تحمل غيرها ان الله يمسك السموات والارض
ان تزولا فالارض ممسكة بقدرة الله سبحانه وتعالى فهي عاجزة عن امساك
نفسها فكيف تمسك غيرها فيستحب هذا النظر في كل احواله فيشهد
بذلك رؤية افعال الله تعالى دون واسطة فيقوى بذلك ايمانه ويقينه
ويرجع له الايمان حالا بعد ان كان مقالا (لكن) بشرط ان يعيش بالدابة على
رفق ولا يزججها القوله عليه الصلاة والسلام ما كان الرفق في شيء الا زانه
ولان ذلك ابلغ في افعال العلم لان الناس يتوصلون بذلك الى سؤاله
وجوابه مع تعليمه وارشاده والعجالة من الشيطان (ثم) يفعل ذلك في وجوهه
فان كانت الدابة للكارى فيشترط ان لا يمكن المكارى من هذا الضرب
الغفيف الذي اعتادوه في هذا الزمان بل على ما تقدم وصفه (وينبغي) له ان
ينوى اذا رأى قرطاسا في سكة الطريق رفعه وأزاله عن موضع المهنة الى
موضع طاهر بصونه فيه ولا يقبله ولا يضعه على رأسه اذ ان فعل ذلك بدعة
كما تقدم وسواء كان مكتوبا أو غير مكتوب فان كان مكتوبا فقد لا يخجلون من
ان يكون فيه اسم من أسماء الله تعالى أو اسم من أسماء الانبياء عليهم الصلاة
والسلام أو اسم من أسماء الصحابة رضي الله عنهم اجمعين وفي ذلك من
الثواب ما فيه وقد تقدم وان لم يكن فيه شيء مكتوب فيكون أخذه لذلك
توقيرا وتعظيما لنعم الله تعالى اذ ان الورقة لا بد فيها من النشا وان قل
(وكذلك) ينوى اذا وجد خبزا أو غيره مما له حرمة مما يؤول كل فانه يزيله عن
موضع المهنة الى موضع طاهر بصونه فيه ولا يضعه على رأسه ولا يقبله تحريزا
من البدعة أيضا كما تقدم (وقد) كان سيدي أبو محمد المرحاني رحمه الله
تعالى اذا جاء القمع لم يترك أحدا من الفقراء في الزاوية في ذلك اليوم يعمل
عمله الا حتى يلقطوا ما وقع من الحب على الباب أو على الطريق فاذا فعلوا
ذلك حينئذ يرجعون الى ما كانوا يعملون وهذا الباب محروب كل من عظم
نعمه الله تعالى اطف الله تعالى به وأكرمهم وان وقعت الشدة بالناس
جعل الله لمن هذه صفة فرجا ومخرجا فعلى منوالهم فانسج ان كنت ذا جرم

(وينبغي) له أنه إذا قدر أن يحمل الحوائج كلها بنفسه أو على دابته فهو به
أولى لا تباع السنة والاقتداء به في ذلك وإن كان راسخا لانه من باب
التواضع والامثال وترك البدعة (وينبغي) له أن كانت له حاجة واحدة
يحتسب معه إلى السوق أن يردفه خلفه ليكمل امثال السنة لأن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يردف خلفه في بعض الأحيان وفيه فائدة أخرى وهي
التواضع فذهب عنه مائة عطاء بعض أهل الوقت ممن يتحاشى ذلك وهو
خلاف السنة فإن احتاج إلى من يحمل له شيئا من الحوائج فيستأجر على ذلك
ولا يعطى لغيره أن يحمل بالأجرة اللهم إلا أن يخاف أحد على ذلك فيتمتع
عليه أبرار قسمه لكن بشرط أن يعلم أن لا يخلف بعد (وينبغي) أن لا يستعين
بأحد ممن يقرأ عليه خوفا أن يتجمل أجر ذلك في الدنيا (وكان) السلف
رضوان الله عليهم يتحززون في هذا الباب كثيرا (وقد) رأيت الشيخ الجليل
أبا اسحق إبراهيم القنيسي رحمه الله تعالى من أهل تلمسان وكان فاضلا في
العلم والدين وذلك أنه خرج يوما مع بعض أصحابه إلى خارج البلد فعطشوا
واشتد عطشهم ولم يكن هناك ماء فراءوا عمارة فجاءوا إليها يطلبون الماء فإذا
برجل من أهل تلك القرية كان قد قرأ على الشيخ أبي اسحق فذهب فأتى
بإبن فيه سكر فاعطاه للشيخ ليشرب فأبى عليه فقال له ولم وهو من وجه حل
فقال له لأنك قرأت على ولا يمكنني أني آخذ منك شيئا لئلا يتجمل ثواب ذلك
في الدنيا فرغبه في ذلك فلم يفعل (وقد) كان سيدي أبو محمد رحمه الله تعالى
لا يستقضى حاجة ممن قرأ عليه في الغالب وذلك خيفة مما تقدم ذكره (وقد)
كان رحمه الله تعالى خرج إلى السوق لقضاء بعض حوائجه في وقت فأخذ جملة
حوائجه فأشغل يديه مما فنزل البياع من الدكان وسأله أن يحمل له بعض
الحوائج فأبى عليه فلم يزل به حتى أعطاه شيئا جملة له ثم قص عليه البياع رؤيا
رآها فسكت رحمه الله تعالى ولم يقل شيئا فقال له الرجل يا سيدي أما تعبرها
لي فقال له لا يمكنني ذلك وأنت تحمل لي شيئا فيكون ذلك أجرة على العلم
فرغبه فأبى عليه إلا أن يعطيه حاجته يحملها بنفسه فمن رغبة الرجل في
تعبير تلك الرؤيا أعطاه حوائجه فحملها بنفسه ثم بعد ذلك عبر له رؤياه

ومضى لسبيله (فانظر) رحمة الله تعالى وابالك الى تفرغهم على أعمالهم
واخلاصهم فيها فابن الحال من الحال فيكون العالم متيقظا لهذه الاشياء
وليس هذا خاصا بمن قرأ عليه ليس الا بل هو عام في كل من حصل له منه
ارشاد ما أو تعلم ما فيمتحفظ من هذا جهده ودين الله يسر (فان) كان العالم له
عذري في التخلف عن قضاء حاجته بيده اما الضعف من كبر أو غيره أو شغل مع
طامة العلم أو من يسأل عن أمر دينه الضروري الى غير ذلك من الاهدار
الشرعية فالنيابة اذ ذلك له افضل بحسب ما يراه في وقته اذ ان القاء العلم
لا له لا يفرقه غيره وقد تقدم ان اهل العلم هم الذين يطالبونه للعمل به لا غيره
ومع هذا التواتر به الاشغال فلا ينبغي له ان يخلى نفسه من احياء هذه السنة
اهنى الخروج الى السوق ولومرة في وقت ما فان لم يجد سبيلا لكثرة
الاشتغال عليه فليخرج الى ذلك وهم يشتغلون عليه وليس هذا من باب
المذموم الذي تقدم ذكره في وطء الاعقاب لان هؤلاء ما خرجوا منه
الا ضرورة تعليمهم وخرج هؤلاء اهل السنة ولا يعكروا على هذا ما تقدم ذكره من
النهي عن قراءة القرآن في الاسواق اذ ان ذلك كلام الله تعالى وهذا كلام
البشر نعم ينبغي له ان لا يقرأ حديث النبي صلى الله عليه وسلم في طريقه
اذ انه ليس بعد كلام الله تعالى افضل من كلامه صلى الله عليه وسلم فيتمين
احترامه وتعظيمه وكذلك لا يقرأ في الاسواق وما ذكر من الشئ معه له هذه
الضرورة انما هو ما لم يخف على نفسه من فتنة وطء عقبه فان وقع له خوف ما
من هذه السببة فترك هذه السنة أولى به او يخرج لفعالها وحده وان كان
له عذري في التخلف عن قضاء حاجته بيده فيستتيب من يقضي له ذلك لكن
بشرط ان يعلم ما يحتاج اليه في محاولة ما خرج اليه بسبب ما تقدم ذكره من
البياعات الفاسدة في الاسواق وما لا يجوز بيعه وما يكره الى غير ذلك مما تقدم
ذكر بعضه (فجملة) ما تحصل في خروجه الى السوق من النيات والآداب
ينوف عن خمسة بن خصلة وهي على سبيل التنبيه لمساعدتها فليتنبه من
يتنبه ممن يوفق لذلك والله يوفق الجميع بمنه وان كان قد تقدم أكثرها
في الخروج الى المسجد فالحاصل ان ما خرج به من النيات الى المسجد
يخرج به الى السوق وما يختص بالمسجد وحده فهو معلوم مذكور قبل هذا

في موضعه ومن دقق النظر وجد أكثر من ذلك ان شاء الله تعالى بحسب ما يكون عنده من النور والحضور

(فصل في رجوع العالم من السوق الى بيته وكيفيته نيته في ذلك) فاذا رجع الى بيته فينوي في رجوعه كل ما تقدم ذكره في خروجه من بيته الى السوق ومنه تعليم جاهلهم والتعلم من عالمهم وينوي في رجوعه الى بيته نيته الخلو عن الناس فيكون مأجورا في خطاه الى الخلو واداوصل الى بيته فلا يذله من الاستئذان على أهله بنية امتثال السنة في ذلك ثم يسلم عليهم ويقدم رجله اليمنى حين دخوله ويؤخر اليسرى وكذلك يفعل عند خروجه ولا تقع التفرقة في التقديم والتأخير الا بين المسجد وبيت الخلاء وما أشبهه من حمام أو غيره من مواضع الفضلات ويسمى الله تعالى حين دخوله ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويمتثل السنة في الدعاء الوارد حين الدخول الى البيت وهو ان يقول اللهم اني أسالك خيرا موبج وخيرا مخرج بسم الله والمجنا وبسم الله خرجنا وعلى الله ربنا توكلنا ثم يتقوؤن بقرأله هو الله أحد الى آخرها وينوي حين دخوله الى بيته نية الخلو عن الناس كما تقدم لكن ينوي بذلك ليسلم الناس من شره وشراسانه ونظره وسمعته وبطشه وسعيه وحسده وبغيه وما أشبه ذلك من الخصال الرديئة اذ ان كل من قرب من باب ربه تعالى كان أسوأ ظنا بنفسه كما قد حكى عن بعضهم لما انزل في خلوته عن الناس وانفرد بنفسه انه قال وجدت لسانى كلباء قورا قل ان يسلم منه من خالطه فخبست نفسي ليسلم الناس من شره وآفته وفي هذه النيات من الخيرات اشياء متعددة منها انها تحتوى على عدم الدعوى وعلى عدم التكبر والتجبر والتخيل وغير ذلك من الخصال الرديئة في نفس هذه النية تندفع كلها وفي الخلو من الخيرات اشياء متعددة تحصل له دون كافة نية كافها وسباقى بيان ذلك ان شاء الله تعالى عند ذكر حال المريد والله ينفع بالجميع بمنه ويحذر ان ينوى بالخلوة سلامته من الناس فان ذلك داء عضال والعطب فيه موجود اذ ان فيه تحسين الظن بنفسه واساءة الظن بغيره من اخوانه المسلمين وقد تقدم ذكر هذا حين رجوع العالم من المسجد الى بيته فأغنى عن اعادته وانما ذكره من ذلك هنا زيادة تنبيه والله تعالى الموفق

فان احتاج اهل له الى حاجة أخرى أو نسي شيئاً مما خرج اليه فلا يعود الى السوق ويترك ذلك وان كان ضرورياً لله ثم الا أن يكون يخاف فوات أمر مثل مريض يحتاج الى فصاد أو غيره من غذاء أو دواء أو ما أشبه ذلك لئلا يمضي عليه الزمان في الاسواق كما سبق لان الامل اذا علموا انه همما اعوزهم شيء يقضي لهم تكثير حوائجهم ويضيع عليه وقته فاذا علموا من عادته انه لا يخرج الامرة واحدة جمعوا له الحوائج كلها في خروجه فيحفظ عليه وقته واذا قعد في بيته مع اهله وبنيه فأجر الخلو حاصل له فان عمل شيئاً من القرب بحضورهم أو مع علمهم فذلك لا يخرجهم عن عمل السر وله تضعيف الثواب فيه اذان العلماء قد قالوا ثلاثة من أعمال البر لا يخرج عن عمل السر وان عملت في الجهر وهي سجود التلاوة اذا امر التالى بسجدة وهو يقرأ في سره فيسجد لها بحضرة غيره واذا كان صائماً فدعى الى طعام فقال اني صائم واذا كان مع اهله يعمل عملاً وهم معه فان ذلك كله لا يخرجهم عن عمل السر ولا عن الخلو اما سجود التلاوة فلا نه مأموراً اذا امر بسجدة يسجد لها فاذا كان معه غيره فلا يتركها لاجل الغير اذ ان ترك العمل لاجل الناس رياء والرياء ممنوع فعليه واما الصوم فيحتاج الى ذكره اذا خاف التشويش على من دعاه حتى يرفع عن أخيه المسلم ما يتوقع من تشويش خاطره واما العمل بحضرة اهله فلو كاف أن لا يعمل العمل الا بغيره عنهم لكان في ذلك حرج ومشقة وفتح باب لترك العمل (لا يمكن) اذا اراد جمع خاطره وقد ران يكون بمعزل عن الامل فهو اولى به وهذا يشترط في حق الضعيف الذي يخل بحاله الاجتماع ولهذا المعنى قال مالك رحمه الله تعالى في التنفل في البيت انه افضل من التنفل في المسجد يعني لفرضه عمل السر فان كان في البيت اولاد او من يفرق خاطره في عبادته ففي المسجد افضل اهـ واما اهل التمكين فلا يحتاجون الى ذلك وقد كان بعض السلف رضي الله عنهم اذا كان في بيته في غير وقت الصلاة وقرأ اهله واحترموه كثيراً فاذا دخل في الصلاة كثر اعطاهم ويتكلمون بما يحتاجون فسهل بعضهم عن ذلك فقالوا اذا كان في الصلاة لا يسمع ما يقول فمن هذا حاله كيف تنصرف همته لرؤية الاولاد وما زجتهم او غيرهم (وقد) سمعت سيدي ابا محمد رحمه الله تعالى يقول ان

هذه الحالة تكون في وقت دون وقت وفي بعض الاوقات تكون في البيت
 المحركة الكثيرة والبكاء الكثير من الاولاد وغير ذلك مما يشوش المخاطر فلا
 أسمعه ولا أعرف به وكل ذلك راجع الى جالي وبعض الاوقات أشعر به وما
 ذلك الا بحسب المحضور والتفرقة وكذلك كان يقول في تلاوته الكتاب الله
 تعالى فبعض الايام أصلي الصبح ثم استفتح سورة البقرة فيأبى به بعد طلوع
 الشمس بقليل الا وأنا قد ختمت وبعض الايام لا أقدر على ذلك بحسب
 المحضور فان كنت حاضرا كان ذلك وبحسب التفرقة يكون البطء في الختم
 فقد تبين ان القوى والضعيف لا يستويان (فعلى) هذا فالحلوة عن الامل
 مشرطة في حق الضعيف وفي وقت التفرقة ومع ذلك فلا بد ان يعطيهم
 حظهم منه في وقت ما ويؤاكل أهله وبنه وجواريه وعبيده من صحفة
 واحدة ولربما كان هذا أفضل من كثير من خلواته لأن في ذلك وجوها
 من الخير منها امثال السنة والتواضع وادخال السرور عليهم وقد قال
 بعض اهل التحقيق من رأى انه خبر من السكب فالسكب خير منه وقوله
 هذا بين واضح الا ترى ان السكب مقطوع له بأنه لا يدخل النار وغيره من
 المكافين محتمل لدخولها الا من استثنى فالكسب والحالة هذه أفضل
 منه وفي الاكل مع من تقدم ترك رعونته النفس وترك رياستها والتعظيم
 والفخر واتصافها بالخوف والوجل ورؤية الفضل لغيرها مما هو بين واضح
 فيقوى الرجاء ان نصف بذلك أنه من الناجين نسأل الله تعالى أن ينجيهم من
 جميع اهلالك بفضل اجمعين وما تقدم ذكره من الخلوة مع وجود الامل فهو
 على جادة مذهب العلماء رجمة الله عليهم ومذهب بعض اهل التحقيق أن
 عمل السر هو الذي لا يعرف به المالكان عليهم السلام على ما سياتي ان شاء
 الله تعالى (وقد) تقدم بعض آداب العالم في أخذه الدرس في المسجد (وبقي)
 الكلام على أخذه الدرس في بيته أو في المدرسة فان كان في بيته ضرورة ما
 أعني لا يمكنه الخروج لاجلها فآخذه الدرس في البيت أو الى بل أو جب لأن
 تركه فيه ضرر في الغالب عليه وعلى اخوانه المسلمين (فاذا) فعل ذلك فالادب
 كما تقدم في المسجد لكن يختص البيت ببعض الآداب وان كانت مطلوبة في
 المسجد لكن في البيت تنأكد (فمنها) كثرة تواضعه للداخلين عليه أهني

مطلبه
 أخذ الدرس في
 البيت والمدرسة

في تلقيهم ببشاشة الوجه وحسن التلقي اذ ان البيت محل انقباضهم بخلاف
المسجد لانهم وغيرهم فيه سواء فان لم يبسط لهم الاثني والاصحان سديا
لا انقباضهم او عدم مجيئهم اويقل فهم بعضهم لبعض ما يلقيه اليهم (ومنها)
ان يأذن لاطلبة وغيرهم ممن يحتاج الى الاستفتاء او التعليم او ليسمع الا
تري الى قول مالك رحمه الله تعالى للخليفة ادركت العلماء وهم يقولون ان
هذا العلم اذا منع عن العامة لم ينتفع به الخاصة اه ويحتمل عدم الانتفاع به
من ثلاثة اوجه احدها انهم لا يوفقون للعمل به والثاني ان ثواب العلم يكثر
بانتشاره فكما انتشر زاد الثواب لمعلمه وحصل ان عمله واذا وقع
الاختصاص به امتنع انتشاره واذا امتنع انتشاره ذهب بعض ثوابه
والثالث ان يحرم الخاصة فهم تلك المسائل ومعانيها لان في اختصاصهم
بذلك نوع تكبر وتجب وبخل بما امرهم الله تعالى ان ينفقوه من العلم الذي
من به عليهم فحرموا الفهم فيه قال الله تعالى سا صرف عن آياتي الذين
يتكبرون في الارض بغير الحق الآية ومعلوم بالضرورة ان بعض المتكبرين
يحفظون القرآن والعلم ولكنهم منعوا فائدته وهي الفهم فيه والعمل به وذلك
هو المطلوب فبقي العوام احسن حالا منهم في ذلك والله تعالى المستعان (ومن
آدابه) ان يكون الاذن مشهورا معلوما لان عدم اشتهاره سبب لقله انتشار
العلم اويكون فيه بعض كتم له (ومن آدابه) ان يكون موضع اخذ الدرس
في البيت بحيث لا يسمع فيه لاهل البيت حس ولا كلام خفية مما يترتب على
ذلك من المغاسد التي لا يشعربها (ومن آدابه) ان يكون الوقت معلوما لانه
ان لم يكن معلوما وقع الضرر به وبمن يأتي اليه اذ ان وقت الاذن بقي غير
مضبوط لهم (ومنها) انه اذا سمع الاذان وهو في جماعة في انشاء الدرس قطع
وقام هو ومن معه ليمتأهبوا للصلاة في المسجد في جماعة اذ ان ذلك من اكبر
اظهار شعائر الاسلام فاذا خرج هو ومن معه الى المسجد ظهرت بذلك الشعائر
واقتمدى به الناس في ذلك وحصل لهم بركة امثال السنة لما في الخروج الى
المسجد من البركات والخبرات والثواب المرتب على ذلك كما تقدم الا ترى
الى وصف الواصف لبعض حال النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا سمع
الاذان خرج فيحصل للعالم بركة الامثال والاقتداء بالنبي صلى الله عليه

وسلم في المبادرة الى الخيرات وان كانت صلاة العالم في البيت في جماعة مع طابته أو غيرهم يحوزون بها فضيلة الاجتماع لكن يذهب عنه وعنهم اذا صلوا في البيت الفضائل والاجور المذكورة في الشئ الى المسجد ويكون ما وقع منه ومنهم من الافعال المكروهة كراهة شديدة اذ ان الناس يقتدون به وبهم في ذلك وقد يؤول الامر الى تعطيل المساجد أو بعضها من الجماعات اذ الغالب على الناس انهم لا يعمدون من يصلي معهم في البيوت فيجدون السبب لا القدوة بالعالم في ترك هذه الشعيرة اللهم الا ان تكون له ضرورة لا يقدر على الخروج الى المسجد لاجلها فأرباب الضرورات لهم أحكام تخصهم لكن ينبغي له ان يذكر لمن حضره أنه مضرور وترك ذلك وليس عليه ان يبين الوجه الذي لاجله ترك وقد قال مالك رحمه الله تعالى ما كل الأعذار تدي (وقد كان) أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحافظون على آداب الشريعة كما يحافظون على الواجبات منها الا ترى ان أحدهم كان لا يقدر ان يأتي الى المسجد لشدة مرضه ثم يخرج اليه يتأدى بين اثنين لاجل شهود الصلاة في جماعة يشهد دعوة المسلمين واغتنام بركتهم والصلاة معهم وخالفهم اذ الغالب ان فيهم من هو مغفور له ومن صلى خلف مغفور له غفر له (ولا جمل) هذا المعنى كان بعض السلف يأتي الى المسجد في أول الوقت رغبة منه في فضيلة الصف الاول فاذا امتلأ الصف الاول انتقل منه الى الصف الذي يليه وهكذا الى أن يصلي في آخر الناس فقبل له في ذلك فقال أما سبق في أول الوقت فلا حوز فضيلة الصف الاول مع أول الوقت وأما انتقال الى ما سواه فاعل ان أصلي خلف مغفور له فيغفر لي سيما ان كان المغفور له اماما فنجح على نجح (فالمحافظة) على الصلوات في المساجد في جماعة من أعظم شعائر الدين ومهماته (وقد كان) عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما اذا فاتته تكبيرة الاحرام مع الامام أعتق رقبة (فاذا) كان ذلك كذلك وكان للعالم عذر في التغلف في البيت عن المسجد فلياذن ان معه في البيت من الطلبة وغيرهم في الخروج الى المسجد لاجل اظهار شعيرة الجماعة ولا يمسكهم لاجل الصلاة معهم ويصلي هو مع من حضره من أهل البيت ان أمكن فاذا قضاوا صلاتهم في المسجد رجعوا اليه

ان كان بقي لهم شيء من وظيفتهم ان شاؤا وان لم يجد من يصلي معه في البيت صلى فذا فهو أفضل له وأبرك لأجل امتثال السنة في اذنه لم يمتدح في الخروج الى المسجد لظهور السنة والشعيرة كما سبق (وقد ورد) ان من اشراط الساعة كثرة المساجد وقلة المصلين فيها (قال) الامام ابو طالب المكي رحمه الله تعالى في كتابه وقد كانوا يكرهون كثرة المساجد في المحلة الواحدة (روى) ان انس بن مالك لما دخل البصرة جعل كلما خطا خطوتين رأى مسجدا فقال ما هذه البدعة كلما كثرت المساجد قل المصلون أشهد لقد كانت القبيلة بأسرها ليس فيها الا مسجد واحد وكان أهل القبيلة يتناوبون المسجد الواحد في الحصى من الاحياء (واختلفوا) اذا اتفق مسجدان في محلة في أيهما يصلى (فمنهم) من قال في أقدمهما واليه ذهب انس بن مالك وغيره من الصحابة رضي الله عنهم قال وكانوا يجاوزون المساجد المحدثه الى المسجد العتيق انتهى (فاذا كان) العالم يحفظ من هذا انسدت هذه الثمة فلم يوجد تعطيل ببركة الاتباع وفتنا الله تعالى لذلك بمنه (وليجذر) ان يميل أو يغتر به بعض عوائل بعض أهل الوقت بالديار المصرية وما أشبهها وذلك انك تجد بعض من ينسب الى العلم والفتوى يسمع الأذان وهو في بيته فلا يزعزعه ذلك ولا يتحرك للخروج الى المسجد ولو كان على طهارة وينتظر حتى يأتيه أحد من الطلبة أو غيرهم فيصلى معه الفرض ويرى أن ذلك من حسن السياسة بأن يحصل لهم فضيلة الجماعة دون خروج وحركة الى المسجد ودون مخالطة العوام فان لم يأت أحد في الوقت وخشى خروجه صلى مع أهله ان كان له أهل والاصل في ذلك قد يكون المسجد على بابه أو بجواره ولم يصل فيه أحد وقد يصلى فيه من لا يؤبه له من لا يعرف العلم ولو كان المسجد بعيدا لمكان العالم أو لى من يهرع اليه حين قرع سمعه النداء لانه اعلم بقول النبي صلى الله عليه وسلم ان اكثركم اجرا بعدكم دارا مع علمه بما في الجماعة وانها دار الشرائع من الثواب والبركات والله كنوز في الغالب لا يبادر اليها الا من يعرفها وقد ورد في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لعن ثلاثا رجلا ام قومارهم له كارهون وامرأة بابت وزوجها عليها ساخط ورجل سمع حي على الفلاح

قوله يؤبه بوزن
يتظروا معناه اه

فلم يجب انتهى (ثم) مع هذه المعرفة والعلم تجدد الجامع الاعظم في غالب
الافاق اذ اصلى الامام يسترد عوام الناس ممن لا يعرف العلم وقد يطرأ
عليه سهو فلا يجد من يسجد له ولا من يستغفقه ان يجرى عليه امر يحوجه
للخروج من الصلاة فيكون سبباً لافساد صلاة المأمومين ثم انك اذا نظرت
الى الصف الاول لا تجد فيه في الغالب من يقتدى به عكس ما كان عليه
السلف والمخالف رضى الله عنهم اجمعين وقد قال عليه الصلاة والسلام ليليني
منكم اولوا الاحسان والنهي انتهى والسنة الماضية انهم كانوا يصلون
في الصف الاول الا مثل فالأمثل منهم ثم الثاني ثم الثالث على هذا المنهج
الى آخرهم لان الأمثل فالأمثل منهم كانوا أسرع سبباً لتلك المواضع في
المسجد من غيرهم ممن تأخر عن مواضعهم وهذه سنة قد أمتت وتركت
في الغالب في هذا الزمان لكن والمجد لله قد بقي منها بقية خير قائمة بهذه
الشعيرة في بلاد المغرب فانك تجد بها المساجد مصانة مرفعة معظمة لا ترفع
فيها الاصوات ولا تدخل الا للصلاة أو لمجالس العلم وما قدمناه من الترتيب
في الصف الاول وغيره فهم ماشون على ذلك الاسلوب أو قريب منه ولم
عادة حسنة قدمضى ذكرها وهي ان الذين يعمرون الصفوف الا مثل
فالأمثل لكن الذين يسترون الامام هم أكثر امتيازاً من غيرهم في الفضل
والدين وهم معلومون قل ان يغيب أحد منهم فان غاب لضرورة قدموا
موضعه من هو مثله أو يقارب به فيصل الى الامام وهو مطمئن القلب بما يطرأ
عليه في صلاته اذ أنهم في الفضل والعلم بحيث لا يغفلون عن حركاته وأحواله
وهذا عكس ما الحال عليه اليوم حتى انه لو حضر أحد من يقتدى به اليوم في
المسجد لرأته بعيداً من الامام وقد لا يصل في الصف الاول ثم مع ذلك
تقدمه السجادة وقد تقدم ذلك بما فيه كفاية فاغنى عن اعادته (فهذا)
بعض الآداب التي تختص بالعالم اذا أخذ الدرس في بيته (وأما) اذا كان
ياخذ في المدرسة فأدابه على ما تقدم ذكره في المسجد لكن المسجد له آداب
تخصه قد تقدم ذكرها والمدرسة لها آداب تخصها سند ذكرها قريباً ان شاء
الله تعالى لكن أخذ الدرس في المسجد أفضل لاجل كثرة الاتفاقيات العلم لمن
قصده ومن لم يقصده بخلاف المدرسة فانه لا باقى اليها غالباً الا من قصد

العلم أو الاستفتاء فأخذه في المدرسة أقل رتبة في الانتشار منه في المسجد كما
تقدم وأخذه في المدرسة أكثر انتشاراً منه في البيت والغالب أنه لا يقصد
أخذ الدرس في المدرسة إلا لأجل المعلوم فإذا كان ذلك كذلك فينبغي له
إذا أخذ الدرس في المدرسة أن يأخذ بتلك النيات التي وصفت في المسجد
وتلك الآداب بل ينبغي له أن يزيد في إخلاص نيته ويدفع الشواغب عن
نفسه لئلا يتعاقب خاطره بالمعلوم أو يلتفت إليه بقلبه بل يكون ذلك على
سبيل الامتثال لأمر الله تعالى وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم (قال) الله تعالى
في كتابه العزيز وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا
تكتمونه (وروى) البخاري والترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلغوا عني ولو آية (وروى) الترمذي عن
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول نضر الله امرأ سمع منا شيئاً فبلغه كما سمعه فرب مبلغ أوعى من سامع
اه (فإذا) جاءه المعلوم دون سؤال ولا استشراف نفس فلا بأس بأخذه إذا
كانت الحاجة داعية إليه هذا على جادة أهل العلم بشرط أن يكون
التعليم قد تعين عليه وعلامة صدقه فيما وصف من تعليمه لله تعالى أنه إذا
قطع عنه المعلوم لا يترك التعليم ولا ما كان عليه من الاجتهاد ولا يتبرم
ولا ينفضجرب بل يكون في وقت قطع المعلوم أكثر تعاملاً وأشد حرصاً عليه
لأنه قد تمحض لله تعالى وقد يكون المعلوم قد قطع عنه اختصاراً من الله تعالى
لكي يرى صدقه في علمه وهمله به فإن رزقه مضمون له مطلقاً لا ينحصر ذلك في
جهة دون أخرى (قال) عليه الصلاة والسلام تكفل الله برزق طالب العلم
انتهى ومعناه أن الله تعالى ييسره له من غير تعب ولا مشقة وإن كان الله
تعالى قد تكفل برزق الخلائق أجمعين لكن حكمة تخصيص طالب العلم
بالذكر أن ذلك ييسره عليه بالتعب ولا مشقة كما سبق فجعل نصيبه من
التعب والمشقة في الدرس والمطالعة والتفهم للمسائل والقائماً وذلك من الله
تعالى على سبيل اللطف به والاحسان إليه وهذا من كرامات العلماء أعني فهم
المسائل وحسن القائم والمعرفة بسياسة الناس في تعامليها كما أن كرامات
الاولياء في الأشياء أخرى طول تعدادها مثل المشي على الماء والطيران في الهواء

وينبغي له أن يصون هذا المنصب الشريف من الترددان يرجى أن يعين
على اطلاق المعلوم أو التحدث فيه أو انشاء معلوم عوضه (وقد) حدثني من
أثق به أنه رأى بعض العلماء المتأخرين وكان يدرس في مدرسة فانه قطع
المعلوم عنه وعن طلبته أو نقص منه فقالوا للدرس املك أن تمشي الى فلان
وكان من أبناء الدنيا التجمع به عسى أن يأمر باطلاق ذلك المعلوم فقال نعم
مرار الى ان عزموا عليه فقال والله اني لأستحي من ربي عز وجل أن تكذب
هذه الشبهة عنده فقالوا وكيف ذلك فقال اني أصبح كل يوم أقول اللهم
لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت فاقول هذا واقف بين يدي مخلوق
أسأله ذلك والله لا فعلته فلم يمش اليه (وينبغي له) أن لا يذكر قطع المعلوم
بين الناس ولا يشهره اذ أن ذلك من الضحجر وقلة الثقة بما في يد الله تعالى
والاعراض الى اطلاع بعض الناس على شيء من ضروراته والعالم اولى من
يثق بربه في المنع والعطاء بل المنع من الله تعالى في كثير من المواضع هو عطاء
لان اختيار الله تعالى لعبده أحسن وأولى من اختيار العبد لنفسه اذ أنه
سبحانه وتعالى هو العالم بمصالح عباده (وينبغي له) أن يكون في المدرسة
ما وصف في المسجد من التواضع والقرب من حضره من الطلبة وغيرهم
ولا يمنع أحدا من عامة الناس لان العلم اذا منع عن العامة لم تنتفع به الخاصة
كما تقدم واغلاق باب المدرسة فيه الاختصاص من العامة ومنهم من
الاستماع للعلم والتبرك به وبأهله وكذلك البواب لان ذلك حجاب عن العلم
أيضا واختصاص به كما تقدم بل يفتح الباب ولا يمنع أحدا من خالق الله تعالى
الدخول كما هو في المسجد سواء بسواء (فان) قال قائل انما جعل البواب لاجل
ان كثيرا من العوام اذا دخلوا المدرسة تشوش الموضع وكشفوا عوراتهم
عند الفسقية وقد يسرق بعضهم بعض أقدام الفقهاء وقد يكثرون لغتهم
(فالجواب) ان البواب الذي يقعد على الباب أو غيره يكون واقفا عند
أخذهم الدرس فلا يترك أحدا ممن يتم بشيء من هذا أن يقرب من ناحية
أقدامهم وان رأى أحدا يريد أن يكشف عورته تمامه وجزءه ومنعه من ذلك
(وينبغي له) أيضا ان لا يتخذ تقريبا بين يديه قائما كان أو جالسا ولا يفعل شيئا
مما هو معلوم اليوم من العوائد التي ليست لمن مضى لان علماء السلف رضوا بان

الله عليهم لم يكن فرق بينهم وبين سائر المسلمين في مجالسهم وفي مجالس علمهم
في غالب أحوالهم وما يعلونه في هذا الزمان من اتخاذ المحاجب والقباب
والنقيب انما يفعله أحد ثلاثة أشخاص امامة كبر في نفسه متجبر وان كان
ظاهره الاتسام بالعلم وهو منسوب اليه فهو مدود في التكبر بن واما رجل
جاهل يريد العلو في الارض بجهله لانه لو علم حال علماء الساف في تواضعهم
لقبهم بهم ان سلم مما ذكر من التكبر والتجبر والثالث وهو اشد من
الوجهين المذكورين وأعظم ثبوتاً في الصدور وهي العوائد المشقرة حتى انه
قد يدرك بعض العلماء الوهم في تلك العوائد المستمرة فقد يجدها من قبيل
المدحوب ان سلم من القول بوجوبها مستنداً في ذلك الى ما أنت به نفسه من
تلك العوائد كونه نشأ ووجداهم مولايها والعلماء برءاء من ذلك كله وفي
فعل من يسكت الطالبة انجاد العلم لانه قد يكون بعض الطلبة لم تظهر له
المسئلة ويريد ان يبحث فيها حتى يتبين له او عنده سؤال واريد ان يلقه
حتى يزيل ما عنده فيسكت اذ ذاك فيمنعه من المقصود وكذلك المدرس
ينبغي له ان لا يسكت أحد الا اذا خرج عن المقصود او كان سؤاله وبجته مما
لا ينبغي فيسكته العالم برفق ويرشده الى ما هو اولى في حقه من السكوت او
الكلام فكيف يقوم على الطالبة شخص سيما اذا كان من العوام النافرين
عن العلم فيؤذيهم ببذاءة لسانه وزجره بعنف فيكون ذلك سبباً الى نفور
العامه أكثر سيما ومن شأنهم النفور في الغالب من العلم لانه حاكم عليهم
والنفوس في الغالب تنفر من المحكم عليهم فاذا رأى العوام ذلك الفعل
المدموم يفعل مع الطالبة أمسكت السؤال عما يضطرون اليه في أمر دينهم
فيكون ذلك كتمه العلم واختصاصه به كما سبق وأشار العالم سعة الصدر وهو
أوسع من أن يضيق عن سؤال العامة وجفاء بعضهم عليه اذ انه محل الكمال
والفضائل وقد علم ما في سعة الخلق من الثناء في الكتاب والسنة ومناقب
العلماء ما لا يأخذه حصر ما لا كتاب فقوله تعالى في حارجه من الله انت لهم
ولو كنت فظاً غليظاً القلب لانفضوا من حولك الآية وقوله تعالى انبيه
صلى الله عليه وسلم وابك الى خالق عظيم فتخصيصه سبحانه وتعالى الخلق
بالذكر فيه تخصيص عظيم وارشاد ببلغ على تحصيل ذلك والاتصاف به في كل

الاحوال المدوحة شرعا (فان) قال العالم مثلانه لا يقدر ان يسكتهم
فأدت الضرورة الى من يسكتهم عنه وهذا ليس من باب التكبر والتعبر
(فالجواب) ان هذا امر قد فعل النبي صلى الله عليه وسلم وفعل السلف والخلف
الى هلم جرا ما فعل النبي صلى الله عليه وسلم فقد حج صلى الله عليه وسلم حجة
الوداع ومعه خلق كثير وهو راكب على ناقته وهذا يسأله وهذا يحدثه وهذا
يناديه الى غير ذلك ولا يس ثم حاجب ولا طرد ولا اليك اليك وكان مع ذلك
يقول اللهم اجعله حجاجا مبرورا لاريا فيه ولا سمعة وانما قال عليه الصلاة
والسلام ذلك للتشريع لآفته فانه صاحب العصمة الكبرى والمنزلة المنيفة
العظمى عند ربه عز وجل وقد كان عليه الصلاة والسلام يعهد للناس عموما
وبتكم بما أنعم الله تعالى عليه به من التبليغ والتعليم الاحكام ثم مع ذلك
قال عليه الصلاة والسلام من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وانما أنا قاسم
والله يعطي اه فاخاص صلى الله عليه وسلم العطية والهبة لله تعالى وحده
وكلامه ~~صكان~~ عاما ثم اختلفوا في العطاء والمنع (واذا) كان ذلك كذلك
فليس للعالم ان يخص قومادون آخرين بالقضاء الاحكام عليهم اذ ان المسلمين
قد تساوا في الاحكام وبقيت المواهب من الله تعالى يخص بها من يشاء
من عباده والغالب انه اذا وقعت مخالفة السنة في امرانه لا ينجح ومن
مخالفة السنة ان يختار قومادون المسلمين للتعليم دون غيرهم واما فعل اصحابه
بعده رضي الله عنهم اجمعين فكثير في هذا الباب بحيث لا يأخذ هذه حصر
(ويذبحي له) انه اذا جلس ان ينوي يجلسه اظهار حركته صلى الله عليه وسلم سنة
رسوله صلى الله عليه وسلم لم فاد انوي ذلك عادت عليه وعليهم بركة تلك النية
السنية فيوفق ويسدد ويعان ويحمل ويذهب عنه ما يتوقعه غيره او يصيبه
من المال والسامة والضجر والكبر والفخر والخيلاء ويحتملهم كاحتمال الوالد
لولده بل هم اعظم عنده منزلة من اولاده لان جلوسه معهم انما هو والله تعالى
مجرد اعن حفظ النفس وشغفته على اولاده له فيها حظ البشرية في الغالب
فكان احتماله لهم اكثر من اولاده واذا كان الامر كذلك فالبركة حاصلة
واما ان ~~صكان~~ ما تقدم ذكره من البواب والنقيب فلا فرق اذن بين باب
المدرسة وابواب الامراء لانه لا يتوصل الى ابوابهم في الغالب الا بالخاص

والنقيب فقد استويا في هذا المعنى فلو قدرنا ان احدا من عامة المسلمين
 جاء بفتوى الى باب المدرسة يجهد الحجاب والبواب وغيرهما بمنعونه بل
 يمنع بعضهم عذر رؤيته البغال والعلمان الذين على باب المدرسة ولا يتحاسر
 ان يصل الباب بل ينصرف ويترك ما جاء بسببه (ولا) يظن ظان ان الركوب
 على الدواب مكره بل يكون في بعض الاحوال واجبا او مستحبيا او جائزا فمن
 بعدت داره وهو صحيح البدن فركوبه من القسم المجاوز ومن كان ضعيفا
 لا يقدر على المشي وكان اخذ الدرس يتعين عليه او كان يقدر على المشي
 ويريد مرضه به زيادة تضره شرعا فيكون ذلك في حقه واجبا واما من كان
 صحيح البدن قريب الدار فلا يختلف العلماء ان المشي في حق هذا افضل اذ
 انه ماش الى اصل العبادات فان كان المستفتي قويا في دينه وجاء الى بيت
 المدرسة وجد الحجاب أغلظ عند بعضهم واذا وصل الى الباب وجد من يمنع
 وصول خبره الى العالم حتى انه قد يبذل بعضهم شيئا من الدنيا حتى يوصل
 الفتوى اليه من غير ان يراه او يكلمه فهذا فيه ما فيه من فعل المتكبرين
 والمتجبرين فلو كان العالم اذا سمع الاذان خرج الى المسجد ~~كان~~ الناس
 يتوصلون الى قضاء اغراضهم مما يضطرون اليه في دينهم ولو قدرنا ان احدا
 منهم خرج الى المسجد فيخرج في الغالب على صفة قديمة عذر على بعض العوام
 الوصول اليه الا بواسطة وقد يخرج بعضهم الى المسجد بغير نقيب ولا غيره
 وهو نادر والنادر لا حكم له عند الفقهاء وتفصيل هذا بطول وبالجمل ففهما
 اشير اليه غنية عن الباقي (وبينبغي) للعالم اذا جاءته الفتوى ان يسأل عن
 وقعت له حتى يستمع ذلك من افظه ان كان حاضرا او يسهل حضوره ويتثبت
 في فهم الانفاظ التي يسمعهامنه لان الورقة قد يكتب فيها غير ذلك فيفتى على
 وهم او غلط وفي ذلك من الخطر ما فيه وان كان جوابه صوابا على ما رآه
 مكتوبا فان تعذر حضوره من وقعت له النازلة بشأن العالم ان يتثبت جهده
 وان يأمر من اتى بالفتوى انه يعاود صاحب الواقعة ان تيسر ذلك عليه كما
 تقدم والمقصود والمطلوب ان لا يفتى الا بعد التحرز الكلي والتحفظ العظيم
 حتى يتبين له وجه الصواب في ذلك وينشر صدره ثم بعد ان شرح صدره
 لذلك والوقوف على حقيقة امر الفتوى لا يجعل بالكتابة عليها بل يؤخر ذلك

الى وقت الدرس فيعرض المسئلة على من حضره من الفقهاء ويرى رايه
ورايهم ثم فيما ثم بعد ذلك ينظر فان وافق ما قالوه فهم او نعمت وان
خالفوه بحث معهم في ذلك ولبدى لهم ما يريد أن يفتي به في المسئلة فاذا فرغ
من البحث في ذلك كتب عليهم ان يتحقق انه الصواب عنده وليحذرو من الجهلة
في ذلك لانه اغايتكم ويفتي بما يتحقق أو غلب على فانه ان ذلك حكم الله تعالى
في هذه المسئلة فان الغلط في ذلك قل أن يستدرك (وقد) كان سيدي الشيخ
الجليل أبو الحسن المعروف بالزيات رحمه الله تعالى جاءته امرأة فاستفتته
فأجابها ثم مضت لسبيلها فآهاوا لاقبيل واذا بالشيخ رحمه الله تعالى قد
تغير وجهه واخذ ثوبه فجعله في فيه وخرج يجري حافيا الى أن لحقته المرأة
فأخذ الفتوى منها ثم رجع فسأله اصحابه عن موجب ذلك فقال ذكرت
أنى وهمت في جوابها فاسرعت لثلاث فتوتى فقالوا له لو أمرتنا لفلاننا ذلك فقال
ما هي في ذمة احد منكم فلو فعلت ذلك لكان احدكم يقوم على هيئته وحتى
يلبس نعليه وحتى يمشى المشى المعتادا واكثر منه قليلا فقد فتوت المرأة ولا
تعلم جهتها والذي تتعاق المسئلة بذمته هو الذي يعلم ما جرى عليه فيبادر
الى خلاص نفسه (وقد كان) رحمه الله تعالى اذا جاءته الفتوى يقول ان اتى
بها ما يمكنني ان اكتب عليها الان الخط قد مراد فيه وينقص فيقع بخالفها
المسئلة عليه فلا يفتي حتى يحضر صاحب النازلة فاذا حضر سأله عما وقع له
فيخبره به فيقول له اذا كان من الغدي يحضر الجواب ان شاء الله تعالى فاذا
جاء من الغدي سأله الجواب يقول له الشيخ اعد على المسئلة فاذا اعادها عليه
فان كانت موافقة لما قاله بالامس بحث فيها مع من حضر ثم افتاء او كتب له
عليها وان خالف ما قاله بالامس قال له الشيخ ايمها هو الحق الذي بالامس
او الذي باليوم فبردهما ولا يفتي له فيها بشئ ويقول له لا اعلم الحق في ذلك
حتى أفتي عليه هكذا هو حال العلماء في التفرز على ذمهم اللهم الا ان تكون
المسئلة مشهورة معروفة لا تحتاج الى بحث ولا تطويل نظر فلا بأس بالجواب
عليها في الوقت والله تعالى الموفق للسداد بمنه فلو مشى العالم على هذا
المنهاج القويم لمحصل له فائدتان عظيمتان احدهما ابراء ذمته والثانية
انتفاع من حضره وتعليمهم في اقل زمان لان اخذ الدرس سهل يسير في

الغالب اذ الذم من الطلبة قد اطاعوا عليه غالباً وهم قد عرفوا ما اخذه
ومرادهم ومشكلاته والجواب عنها وحالها والفتاوى ليست كذلك
لانها تازل تنزل على غير تعبية ولا اهمة وفيها تظهر نباهة طالبته وتحصل
لهم بها الفائدة الجمة والتثبت في المسائل التي تقع لهم منها (ومن) ابن يونس
قال من بن عيسى سمعت مالكا يقول لا يؤخذ العلم من اربعة ويؤخذ من
سواهم لا يؤخذ من مبتدع يدعو الى بدعته ولا سفيه معان بسفهه ولا من
يكذب في حديث الناس وان كان يصدق في حديث رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولا من لا يعرف هذا الشأن (وقال) مالك ليس يسلم رجل
يحديث بكل ما سمعه ولا يكون اماماً ابداً ثم قرأ ولا تلبسوا الحق بالباطل اه
وليحذر ان يتردد لاحد او يسعي في طلب التدريس في أى موضع كان من
مدرسة او غيرها لانه انما يجلس لله تعالى فيعلم ويتعلم ويفيد ويستفيد لكي
يظهر ما اوجبه الله تعالى او حره او كرهه على نفسه وعلى غيره فما كان
أصله لهذه المعاني وما جانيها فينبغي بل يجب ان لا يخلط ذلك بشئ من اقدار
الدنيا والعالم اولى من يبادر الى معالي الامور واكملها اذانه قدوة للمقتدين
وهدى للمهتدين فاذا رآه احد من الناس يتسبب فيما ذكر كان ذلك سبباً
للاقتداء به في طلب حطام الدنيا والغالب ان النفوس تانس بأقل من هذا
وان كان ذمه موجودا في الكتب وحوال السلف رضى الله عنهم - كن
شان الناس اليوم في الغالب الاقتداء بمن في وقتهم ولا يتعرضون لانظر في
حال من سبق ذكره اثاراً للتوصل الى اغراضهم (فاذا) كان ذلك كذلك
فالعالم اولى من يتحفظ على نفسه صيانة للعلم واقامة لحرمة بل اذا عرض عليه
شئ مما ذكر فليترصد وليستخر الله تعالى ويستشير ولا يجعل فان العجلة من
الشراة والشراة مذمومة لقوله عليه الصلاة والسلام ان هذا المال
حلوله خضرة فمن اخذه بسخارة نفس بورك له فيه ومن اخذه باشراف نفس
لم يبارك له فيه كالذي يأكل ولا يشبع والبداء العليا خير من البداء السفلى اه
واذا فعل ما ذكر وكان اخذه لذلك بسخارة نفس يبارك له فيه وان كان
ذلك باشراف منه لم يبارك له فيه والبركة هي المقصود والمأمول لان البركة
اذا وقعت في القليل اغنت عن الكثير واعانت على طاعة المولى سبحانه

وتعالى (وجه آخر) وهو مذكور في الحديث وهو أنه إذا سألته كأنه سئله
سفلي وليس هذا منصب العلماء لأن يد العلماء ينبغي أن تكون هي العليا
ولا عذر له في الطلب لما ذكر لاجل العائلة والملازم لأنه إذا ترك ذلك تقيّة
على هذا المنصب الشريف لم يضيع الله الكريم قصده وأتاه به أوفتح عليه
من غيبه بما هو أحسن من ذلك وسد دخله وأعانه على ما شاء كيف شاء
أليس رزقه بمختص في جهة بعينها وعادة الله تعالى أبدام مستمرة على أنه
سبحانه وتعالى يرزق من هذا حاله من غير باب يقصده أو يؤمله بل الأمر على
عكس ذلك وهو أن من الله تعالى به اعتناء فإنه يقطع به لكل جهة يؤملها
أو يقصدها لأن مراد الله تعالى منهم انقطاعهم إليه وتوحيدهم في كل أمرهم
عليه ولا ينظرون إلى الأسباب بل إلى مسبب الأسباب ومديرها والقادر
عليها وكيف لا يكون العالم كذلك وهو المرشد للخلق والموضح للطريق
المستقيم للسلوك إليه سبحانه وتعالى ومن ترك جهة لله تعالى فهو قاصد إلى
أخرى فيبدل عنها ما هو أفضل منها قال عليه الصلاة والسلام من ترك شيئا
لله عوفضه الله خير أمته من حيث لا يحتسب اهـ (فالحاصل) من هذا أن
العالم ينبغي له أن يكون توكفه على الله تعالى في أي موضع كان من بيت أو
مسجد أو مدرسة فيكون ذلك كله سواء في حقه لا فرق بين ذلك كله وإذا
كان ذلك كذلك فيجب ما تقدم ذكره من أنه إذا قطع عنه العلوم لا يتسخط ولا
يتضرر ويبقى على ما كان عليه من الجود والاجتهاد بل يزيد في الاجتهاد لأنه
تمحض لله تعالى كما تقدم قبل

(فصل) وينبغي له بل يتعين عليه أكثر مما ذكر أن لا يتردد لأحد من
ينسب إلى أنه من أبناء الدنيا وإن كان ظاهره غير ذلك لأن العالم ينبغي أن
يكون الناس على بابه لا عكس الحال أن يكون هو على أبوابهم ولا حجة
له في كونه يخاف من عدو أو حاسد وما أشبههما من يخشى أنه يشوش عليه
أو يروح أحد منهم في دفع شيء مما يخشاه أو يرجو أن يكون ذلك سبب القضاء
بواجب المسلمين من جلب منفعة لهم أو دفع مضرة عنهم فهذا ليس فيه عذر
ينفعه أما الأول فلا لأنه قد تقدم أنه إذا أتته بذلك بأشراف نفس لم يبارك له
فيه وإن كان خائفا مما ذكر فذلك أعظم من أشراف النفس وقد يساط عليه

من يتردد اليه في معلومه عقوبة له مجهلة وأما الثاني فهو يرتكب أمرا
محذورا محققا لاجل محذور. فانظرون توقعه في المستقبل قد يكون وقد
لا يكون وهو مطلوب في الوقت بعدم ارتكابه ذلك الفعل المذموم شرعا بل
الاعانة على قضاء حوائجه وحوائج المسلمين انما هو الاقطاع عن أبواب من
تقدم ذكرهم والتعويل على الله تعالى والرجوع اليه اذ أنه سبحانه وتعالى
هو القاضي للحوائج والدافع للخسوف والمستر القلوب الخافق والاقبال اليها
على من شاء كيف يشاء قال سبحانه وتعالى في كتابه العزيز خطا بالسيده الخافق
اجمعين لو انفتحت ما في الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم ولكن الله اف بيدهم
فذكر سبحانه وتعالى هذا في معرض الامتنان على نبيه صلى الله عليه وسلم
والعالم اذا كان متبعه عليه افضل الصلوة والسلام سيما في التعويل
على ربه سبحانه وتعالى والسكون اليه دون مخالفة فانه سبحانه وتعالى
يعاملهم بهذه المعاملة العالمة التي عامل بها نبيه صلى الله عليه وسلم لبركة
الاتباع له عليه الصلوة والسلام ويسلم بذلك من التردد الى أبواب من لا ينبغي
كالذي يفعله بعض الناس وهو سم قاتل لانه لا خفاء في أحوالهم بآياتهم
لواقتصر على ما ذكرنا غير بل يضمنون الى ذلك ما هو أشد واشنع وهو أنهم
يقولون ان ترددهم الى أبوابهم من باب التواضع أو من باب ارشادهم الى الخير
الى غير ذلك مما يحطرونه وهو كثيرة دعمت به البلوى واذا اعتقدوا ذلك
فقد قل الرباء من توبتهم ورجوعهم اذ أنه لا يتوب أحد قط من الخير وقد
نقل بعض علمائنا رحمه الله عليهم ان العدل اذا تردد لاسباب القاضي فان ذلك
جرحة في حقه وتردبه شهادته فاذا كان هذا في التردد الى باب القاضي
وهو عالم من علماء المسلمين سالم مجاسه مما يجري في مجالس من تقدم ذكرهم
فكيف التردد لغير القاضي فن باب أولى وأوجب المنع من ذلك

(فصل) * وليحذر أن يترك الدرس لعوارض تضر له من جنازة أو
غيرها ان كان يأخذ على الدرس معلوما فان الدرس اذ كان واجب عليه
وحضور الجنازة مندوب اليه وفعل الواجب يتعين فان الزمة مأمورة به
ولا شيء آكد ولا أوجب من تخليص الزمة اذ تخليصها هو المقصود ثم بعد
ذلك ينظر في الواجبات والمندوبات فلو حضر الجنازة وأبطل الدرس لاجلها

تعين عليه ان يسقيا من المعلوم ما يخص ذلك بل لو كان المدرس ليس له معلوم
لتعين على العالم المجلوس اليه اذ انه تمحض لله تعالى ولم يمع مسألة واحدة
من العالم افضل من سبعين حجة مبرورة كما قال بعض العلماء فابن هذان
فضل المجنزة (وقد مات احد اولاد الحسن او الحسين فخرج مجنزة اهل
المدينة على ساكنها افضل الصلاة والسلام وبقى سعيد بن المسيب فقيل له
الاتخرج الى جنازة هذا الرجل الصالح ابن الرجل الصالح ابن بنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال مجابا بالمعنى على ذلك صلاة ركعتين عندى افضل
من حضور جنازة هذا الرجل الصالح ابن الرجل الصالح ابن بنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا فضل رحمه الله تعالى صلاة ركعتين بافلة
على حضورها فابالك باكثر من ذلك فابالك بالقاء مسائل العلم لانه خير
متدسما في زماننا هذا (وكذلك) لا يترك المدرس لاجل مريض يعود او ما
اشبهه من التعزية والتهنئة المشروعة لان هذا كله مندوب والقاء العلم
متعين ان كان ياخذ عليه معلوما وقد يتعين عليه وان لم يكن له معلوم بل لو
حضر عنهما معال كان افضل من غيره من المندوبات (فاذا) تقرر ذلك وعلم
من انه يترك ما ندب اليه لاجله فابالك بطلالة المدرس لاجل بدعة تعود بالله
من ذلك (وقد) كثر مثل ذلك في هذا الزمان حتى صار كانه شعيرة من شعائر
الدين عند بعضهم فيطلون المدرس لاجل الصبغة لاجل الميت او الثالث له
او تمام الشهر او السنة او الفرح كالعقيقة وغبرها كالسلام على الغائب
والتهنئة بولاية الى غير ذلك فما كان من ذلك مندوبا فينبغي له ان يفعله في
غير وقت الدرس اذا سلم من الموانع الشرعية وما كان منها من المكروهات
او البدع فيتعين عليه تركه مع اظهار تقييده والتشجيع على فاعله والتحذير
منه بما يمكنه (واذا كان) العالم ما شيا على هذا المنهاج انسدت به هذه الثمة
التي وقعت في هذا الزمان فتجد بعضهم يطلون الدروس ابدعة الصبغة او
الثالث او التهنئة بولاية خطبة او السلام على غائب قدم الى غير ذلك مما تقدم
ذكره فيترك كون الواجب ويصير ما ياخذونه من المعلوم فيه من الشبهة
ما فيه ويمضون الى بدعة باليتهم لو فعلوها وهم معترفون بان ما فعلوه مكروه
او حرام لكن بعضهم يرى ان ذلك واجب او مندوب اليه بحسب ما يخطر له

من التأويلات التي تاباها قواعد الشريعة مثله ان يترك الدرس ويروح الى ثمينة من يخاف منه ان ياخذ المنصب من يده او يبرجوه لمنصب آخر الى غير ذلك من مقاصدهم

«(فصل)» وينبغي له ان ينظر اولاً في المدرسة اذا عرضت عليه هل هي من وجه حل أم لا فان كانت من وجه حل فلا بأس اذن وان كانت من غيره فلا يحل له الاقدام عليها وان كانت من شبهة فالعلماء منزهون عن الشبهات بل يتأكد الامر في حقهم وقد يصير ترك الشبهات في حقهم واجبا لانهم القدوة والناس لهم تبع فاذا اقتحموا والشبهات اقتدى بهم الناس في تناولها ومن حارم حول المحي يوشك ان يقع فيه (وكذلك) ينبغي له ان يتعين عليه ان ينظر في المعلوم الذي قرر له بهذا الاعتبار وهـ اذا كلفه مالم يتعين الغصب وامام مع التعيين فلا يحل (وقد كثر) وقوع مثل هذا الامر الفظيع في هذا الزمان فتجد بعض الناس يغصب الموضع وكذلك الآلات مثل الاعمدة والرخام والشبابيك وقد ياخذون بعض ذلك من بعض المساجد وبعض البيوت وبعض الحمامات على يقين ثم بعد ذلك يغصبون الناس من الصنائع وغيرهم في بنائها بذلك ثم مع هذا الامر الجلي قلما يوضع الاساس الا وقد وقعت الخطبة في طلب تولية تلك الاماكن ولا يصل الى توليتها الا لمن له الشوكة القوية فكيف يقع السعي في موضع وقع بناؤه على ما تقدم ذكره (الأتري) انه لو نادى مناد فيقول كل من كان له في الموضع الفلاني شئ فليأت لقام ناس يدعون مالم فيه من الحقوق الشرعية ويثبتون ذلك فيصير تصرف هذا العالم في ملك الناس بغير اذنهم وهـ اذا امر قبيح لوفعه بعض العوام فكيف يقدم عليه من ينسب الى العلم (فان) قال قائل كثير من المدارس بنيت على هذا الاسلوب (فالجواب) ان ما تعين فيه شئ مما ذكر كان الاقدام عليه حراما بخلاف مالم يتعين (الأتري) انه لو نادى مناد على مدرسة قديمة فيقول كل من غصب له فيها شئ فليأت ياخذ ما غصب منه لم يأت احد لا نقر اض صاحبها وانقر اض ورثته او الجهل بهم في الغالب (واذا) كان ذلك كذلك فقد صار ذلك مجهولاً لا تعرف جهاته ولا اربابه فيرجع اذ ذاك الى بيت مال المسلمين واذا رجع اليه فهو مرصده امصالحهم

ومن أحمدها إقامة وظيفة القاء العلم والاعانة عليه وتحصيله فقد افتقرنا (فلا)
 حجة لمن احتج بهذا على جواز التصرف في المحرام البين ولا عذر له في القول
 بأن ذلك قد صار في الذمة لأحد وجهين (أحدهما) ان ما كان من ذلك
 معينا فهو مستحق لصاحبه والغاصب له مأمور في كل زمن فرد برده استحققه
 (والوجه الثاني) ان ذمة هذا الغاصب مستغرقة لكثرة غصبه وكثرة
 الحقوق المرتبة فيها فصار ما في يده من الاموال وان كثرت مستحقة لأربابها
 وتبقى الفضلات الصغيرة عليه على ان ما في يده في الغالب من غير وجهه
 فتحصل من هذا انه لا يجوز الاقدام على تلك المواضع كما تقدم (ولا عذر) لمن
 يقول ان الضرورات ألجأت الى اخذ هذه الجهات والمواضع لكثرة العائلة
 والالزم (والجواب) عن هذا ما خوذ مما نطق به القرآن العزيز وصرح به
 قال تعالى في محكم التنزيل واقدار سائرنا من قبلك وجمعناهم أزواجا
 وذرية ذكر سبحانه وتعالى ذلك في معرض اقامة الحجة على من عدا الرسل
 صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فانهم همة الله تعالى على خلقه ومع كثرة
 عائلاتهم لم يمنعهم ذلك من صفة الاقامة بأعباء النبوة والرسالة فكل وفي ذلك
 على ما يقتضى ما أريد منه وقد كان عيشهم صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين
 على ما قد علم واشتهر من شطف العيش وخشن الملبس وقلة المجرة تذكرا
 لهم وترفيه المنازلهم السنية (وقد كان) السلف رضوان الله عليهم يحبون الفقر
 ويعملون عليه ويهربون من الدنيا وأسبابها (لاجرم) انما اخذنا في
 الضد من أحوالهم جاء الخوف من الفقر والاعتلال بالعائلة فلا حجة لمن احتج
 بالضرورات لما تقدم من الجواب بذلك أحوال الرسل صلوات الله وسلامه
 عليهم أجمعين وأحوال السلف رضوان الله عليهم أجمعين (وقد كان) سيدى
 أبو محمد رحمه الله تعالى يقول ما اتى على من أتى في هذا الزمان الا من
 الضرورات المعتادات غير الشرعيات فكان رحمه الله يقول هذه الضرورات
 تقطع من أصهارها ولا حاجة تدعو اليها مثال ذلك ان يقول الفقيه لا بد من
 فوقانية على صفة ولا بد من عمامة على صفة ولا بد من كتب ولا بد من دابة فاذا
 جاءت الدابة لا بد لها من غلام وكلفة في الغالب ولا بد لبعضهم من بغلة وبعضهم
 يتخذ لغلामه بغلة أيضا وقد يحتاج الغلام الى زوجة فلا يزال هكذا في

ضرورات التي يرجع في الدنيا متسع الحال وهو عند نفسه انه مضر وورحتى
لقد بلغني عن بعض من في الوقت من ارباب الدنيا المتسعة عليه انه يقول
استحق اخذ الزكاة نظرا منه الى ما قدمناه واشباهه من المسكن على صفة
والزوجة والملبس والمطعم والاواني والمجواري والخدم والغلمان فتاتي
الدنيا بهذا فير ما لا واحد منهم وهو مهموم تجده يشكون من كثرة الضرورات
التي يدعيها فكان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول هذه الضرورات تقطع
من أصلها فلا ضرورة لا شرعية والضرورات الشرعية لا يحتاج فيها في
الغالب الى كلفة (فالمحاصل) من هذان الضرورات التي لهم انما حدثت
من مخالفة الشرع والعالم اولى من يتبع الشرع ويبحث عليه فانه القدوة
وعلى أحواله وأفعاله وأقواله يدور أمر الناس في اقتدائهم به في ذلك في
غالب أحوالهم

(فصل) وينبغي له أن يكون آكدا لأمور وأهمها عنده القناعة لان بها
يستعين على ما أخذ به صده فاذا عرض عليه منصب من حل وكان له غنية
عنه فلا حاجة تدعو الى أخذه وتركه أفضل له عند الله تعالى من أخذه
والتصدق بما يحصل منه من الرقي لان ترك طاب الدنيا أعظم عند الله تعالى
من أخذه او التصدق بها (ومن) كتاب القوت كان المحسن رحمه الله تعالى
يقول لاني أفضل من رفض الدنيا (وقال) الفضل بن ثورقات للحسن
يا أبا سعيد رجلان طاب أحدهما الدنيا بجلاله فأصابها فوصل بها رحمه
وقدم فيها نفسه ورجل رفض الدنيا قال أحبهما الى الذي رفض الدنيا
قال فأعادت عليه القول بذلك فقال سبحان الله ما اعتدل الرجلان أحبهما
الى الذي جانب الدنيا انتهى (ومما) يوضح ذلك ويبينه ما أخرجه مالك في
موطائه عن أبي الدرداء رضي الله عنه انه كان يقول ألا اداكم على خير أعمالكم
وازكاها عنده ما يكسبكم وخير لكم من اعطاء الذهب والورق وخير لكم من ان
تلقوا عدوكم فتضربوا عنقاهم ويضربوا عنقكم قالوا بلى قال ذكرك الله
تعالى اه والعالم اولى من يبادر الى اعلى الامور واسناها ولان العلم من افضل
الاعمال واجلها فلا ينبغي له ان يأخذ عليه عوضا اللهم الا ان يأخذ بالنية
المتقدم ذكرها فنعلم وقد تقدم ما جرى للشيوخ الجليل ابي اسحق التميمي

في شربة ابن فن باب أولى ما هننا بل لوعرض عليه المنصب أو ليس له شيء
 لكان ينبغي له أن يتنزه عنه ويتبركه إقامة لمحرمة العلم والكي يتصف
 بصفات أهله اللهم إلا أن تكون له ضرورة شرعية على ما تقدم فباخذ من
 ذلك بقدر الضرورة دون زيادة ويقتصر عليها وإذا كان ذلك كذلك
 انسدت به هذه الثمة التي وقعت في هذا الزمان فتجد بعضهم له في المدرسة
 ثلثة درهم مثلاً وفي الأخرى دون ذلك أو أكثر فتجد بعض المدرسين له
 دنيا كثيرة وهو يدعي الضرورات لما تقدم من نظره إلى الضرورات
 المعتادات (وينبغي له أيضاً ليتبين عليه أن يتظر في العلم الذي يأخذه عليه
 المعلوم أن كان قد تبين عليه أم لا فإن كان قد تبين عليه فلا يجوز له أن يأخذ
 على تعليمه عوضاً وإن لم يتبين عليه فيجوز له أخذه مع أن الترتك أولى وأرفع
 وإذا أخذه فأنما يأخذه على نية الإطاعة على ما هو بصدد من التعلم والتعليم
 لا على العوض والأجارة وإذا كان ذلك كذلك فيكون تعليمه لله تعالى
 وأخذه الرزق لله لا غير ذلك والله الموفق

« فصل في مواضع الجلوس في الدروس وغيرها من مواضع الاجتماع »
 وقد تقدم أحسن الله تعالى إلى واليك القول في القيام للدخول في أوائل
 الكتاب وتفصيله وما يجوز فيه وما يمنع منه وبقي الكلام على مواضع
 الجلوس وتبيين ما أحسنوا فيه من العوائد (فينبغي) للعالم أن يحذر من هذه
 البدع المستهجنة التي أحدثت إذا لم تكن من مضى والخير كله في الاتباع
 لهم وقد تقدم غير مرة أن العلماء أولى بالتواضع من غيرهم وإن كان كل الناس
 مطالبين بذلك وطلب موضع معلوم للجلوس إنما هو من باب الكبر والتجمل
 والازدراء عن دونه غالباً وذلك بعيد عن اتصف بالعلم سيما من هو جالس
 لأقائه أو لسماعه والعلم يطلبه بترك ما يعاطاه من طلب المخطوطات الخيسة
 والاماني الفاسدة وقد تقدم في باب القيام أن سمعة العالم إنما هي بوجود
 الفضل والدين والورع والتقشف والتواضع والتنازل لعباد الله تعالى
 لا بضده وطلب موضع معلوم من باب التعظيم لا خفاء به والعلماء برءاء من
 ذلك (الأتري) أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أن أتى بشارب فشرب منه
 وكان عن يساره أبو بكر وعمر تجاهه وأعرابي عن يمينه فلما فرغ قال عمر

رضي الله عنه هذا أبو بكر فأعطى الاعرابي فضله وقال الأفيمنوا الأفيمنوا وقال
أنس فهي سنة ثلاث مرات أخرجه البخاري رحمه الله تعالى وبالضرورة
ان جهة اليمين افضل وقد كان الاعرابي في جهتها والصديق رضي الله
عنه على اليسار فلم يضر بأبوك ذلك ولم يخرج من فضيلته التي أولاه الله تعالى
اياها اذ ان الفضيلة انما هي بين العبد وربّه لا فيما بينه وبين الخلق فان ظهرت
الفضيلة للناس وأمر وابتعظيم صاحبها فليكن ذلك على ما وردت به السنة
الأتري ان الاعرابي لما ان اسماذنه النبي صلى الله عليه وسلم ان يقدم
أبا بكر فقال للاعرابي لا أوتر بنصيبك منك أحد فأنكره النبي صلى الله عليه
وسلم على ذلك (وكذلك) نقل عن بعض الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين لما
ان أقرع النبي صلى الله عليه وسلم في الخروج الى الجهاد بين رجل وولده
(٣) فخرجت القرعة للولد فقال له أبوه آثرني بها يا بني فقال له ابنه الجحفة
هذه يا أبت لا يؤثر بها أحد أحدا (فانظر) رحمنا الله تعالى وأياك كيف
فعل هذا الصحابي هذا الفعل مع أبيه بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم فلم يأقره
عليه الصلاة والسلام على ذلك ومعلوم ان بر الوالدين مما يكسب طاعة
في الشرع ليكن على ما أحكمته السنة لا على ما يخطل لنا أو يحسب في أنفسنا
(الأتري) الى ما جرى لما لك رحمه الله تعالى في قصته مع الخليفة لما اراد
الخليفة ان يقرأ عليه كتاب الموطا وجلس الخليفة الى جانب الامام مالك وامر
وزير جعفر ان يقرأ فقال له مالك رحمه الله تعالى يا امير المؤمنين ان هذا
العلم لم يؤخذ الا بالاتواضع وقد قال العلماء رحمه الله عليهم وان تتواضعوا
لمن تتعلمون منه فقام الخليفة وجلس بين يديه هذا وهو خليفة ذلك الزمان
مع أنه في الفضيلة كان بحيث يعلم موضعه منها ولا جمل ما عنده من فضيلة
العلم انقاد الى الادب والتواضع ولم يزد ذلك الارفة وهيبة بل ارتفع قدره
بذلك وبقي يثني عليه بذلك في مجالس العلماء وغيرهم (ومن) كتاب القوت اذا
جسع العالم ثلاثا تمت النعمة به على المتعلم الصبر والتواضع وحسن الخلق
واذا جسع المتعلم ثلاثا تمت النعمة به على العالم العقل والادب وحسن الفهم
اه (فن) اراد الرفة فليتواضع لله تعالى فان العزة لا تقع الا بقدر النزول
(الأتري) ان المساءل انزل الى اصل الشجرة صعودا الى اعلاها فكان سائلا

(٣) هم اسيد
خليفة وابنه
وكان ذلك
بدر

سأله ما صعد بك ههنا أعمى في رأس الشجرة وأنت قد نزلت تحت أصلها
فكان لسان حاله يقول من تواضع لله رفعه الله (واذا) كان ذلك كذلك فمن
سبق إلى موضع فهو أحق به من غيره وكونه يقيم أحدا من موضعه فهو من
باب البدعة وأرتكاب النهي والتكبر والتجبر وقد نهى عليه الصلاة
والسلام عن أن يقيم الرجل من مجلسه ويحاسب فيه آخر ولكن تفهوا
وتوسعوا وانتهى وهذا الحديث في الصحيح وهو نص في عين المسئلة فعلى هذا
فيما بلغ بالإنسان المجلس جالس فهي السنة وغير ذلك من البدعة وأرتكاب
النهي كما تقدم فالفضيلة عند السلف رضى الله عنهم إنما هي بالإتصاف بما
تقدم ذكره وليست بالمواضع ولا بالخارج ولا بوجود المناصب ولكن كمال تقدم
عنهم بإتباع السنة في التواضع وغيره من الأخلاق الحميدة فلو جالس من له
فضيلة عند الأقدام أصر موضعه صبرا وعكسه عكسه فليحذر من هذا
التنافس المذموم شرعاً فإنه سم قاتل لفاعله وإن يقتدى به وهو نوع قبيح كما
تقدم أول الكتاب في القيام واللباس بل هذا أشد قبحاً لأنه مصادم للنهي
(فإن) قال قائل إنما يفعل ذلك من باب الترفيع للعلم والتوقير له (فالجواب)
ما تقدم من السنة في ذلك بفعل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وغيرهم من
السلف الماضين رضوان الله عليهم أجمعين ولا يتبع غيرهم ولا يرجع إلا إليهم
لأن في ذلك حظوظ النفوس ومخافة السنة قال الله تعالى في محكم التنزيل
قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فإشئوا على ولا ارفع من أتباعه
عليه الصلاة والسلام وأتباع أصحابه رضوان الله عليهم أجمعين (فإن) قال
قائل إن هذا الزمان لا يشبه ذلك الزمان لعظيم المصدر الأول بعضهم بعضاً
ولا جل علمهم الغرير وديانتهم (فالجواب) إن الكتاب العزيز والسنة الثابتة
ورد أجمعاً لا أهل كل زمان ولم يخص النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قرن نادون
قرن ولا قوم نادون آخرين بل أتى بذلك عموماً قال الله عز وجل في محكم
التنزيل وأوحى إلى هذا القرآن لا تذركم به ومن باغ وقال عليه الصلاة
والسلام ألا فليباغ الشاهد الغائب فاعل بعض من يباغ إن يكون أوحى له
من بعض من سمع منه أى أعمل به فالمنزلة التي يراعى حتمها في الشرع إنما
هي بالعلم والاتصاف بالعلم به كما تقدم وتقدم بعضهم بعضاً في هذا الزمان

في الغالب انما هو لتعظيم الدنيا في قلوبهم فمن كانت له خلعة أو هيئة قدّموه
في المجالس ومن كان رث الحال أخره عكس حال الساف كما هو شاهد من
عوائد أكثرهم فلا حاجة تدعو الى ذكر تفاصيل احوالهم ومقاصدهم
في ذلك والغالب من بعضهم انهم لا يراعون الانصاف في ذلك ان لو كان جائزا
في الشرع (فالمحصل) من هذا ان ذلك مجرد حفظ مذموم شرعا كما تقدم فلا
ينبغي لامالم ان يسكت عن ذلك بل يوضح الامر وينكره ويرجف اعلاه ويقبح له
فعلا وشيئا القول في ذلك حسب استطاعته (اللهم) الا ان يكون ذلك
الشخص ممن يحتاج الناس اليه للفتوى وهو مقصود في ذلك المكان في امور
الدين وكان له مكان يعرف به فهذا ليس من ذلك الباب للضرورة الداعية
الى ذلك كما تقدم بخلاف غيره اذ لا ضرورة تدعو اليه والضرورات لها
احكام تخصها والله الموفق

بسم الله الجزء الاول من تجزئة ثلاثة اجزاء
وبليه الجزء الثاني اوله فصل في ذكر
آداب المتعلم وصلى الله على سيدنا
محمد النبي الامي وعلى
آله وصحبه
وسلم

